

عورت __ اسلامی معاشره میں فهرست مفائين

5. 5. C.P. 4. 4. 6.C.P.

عورت دور قديم اورعبد جديدي الم محرت دور قديم مي

یونان و روم ادر محدت پورپ اور محدرت پیرپ اور محدرت

ع ب ادر عورت عورت مذهب مي نظر ميس

يبوديت اور تورت

بمندومت اور مورت عيسائيت اور مورت

الم مورت اور جديد نظريات مورت يرم كاردى

معطبوعات بيوس وبلفيئر فرمت (رجنو في) نمبره ه ۵ © جمله ختوق تين ناخر مخفوظ

عورت __ اسلامی معاشرے میں مولانا سيرجلال الدين عمرى

(1 ();

جنوري ۲۰۱۱ ت م م

=

مرازی مکتیداسای پایش - 1. LE = £ 1.

ڈی ہے۔ سم، وتوت تکر، ایوافضل انگلیو، جامعے تکر، نئی دبلی۔ ۱۹۰۴ فول: ۱۹۲۱ کا ۱۳۸۲ کا ۱۳۸۸ کیلی:۱۹۸۸ کا ۱۹۸۸ کا

Email:nunipublishers@gmail.com Website: www.mmipublishers.net

ISBN-81-8088-081-3

AURAT ISLAMI MUA'SHRE MEIN (Urdu) By : Maulana Sayyid Jalaluddin Umari

Pages: 432

Price: 160.00

	الدلد	144	INT	<u>ئ</u>	14.	すべ	7	7	79	3	70	7	5	₹	₹	•	\$	*	>	8
	انعلیمی کوششوں کے نتائج	دوتصاب	فكارى تربيت	العلمي المريس	عورت کی تعلیم کی قانونی حیثیت	كتابت كالعليم	مال ماب اور خاوند کو مدایت	جعدادر عيدين ميں خواتين کی شرکت	الم عورت كي تعليم وتربيت	فروى كاسياني كمشرائط	الم معاشره ایک وحدت ہے	عورت مل علم ول کے میدان میں	عورت کی مصروفیات کا احترام	A. C.	المرورية كالمقيق والروكار	٠١- قانون زوجيت	قانون وراثت اوراس پراعیتراض	٩- حقوق ميس مساوات	٨ - مشرك قانون شريعت	ے - مرد اور عورت تہذیب کے معمار
	3	3	>	67	4	7,	K.7	L _T		7	4	8	٥٦	5	7	الايهد	7 >	77	70	J . 14
		J. J.											,							
- 6	۲-مرد اور تورت کے لیے مطلوبہ صفات	۵- ایمان اور سل صائے سے مرد اور عورت کامیاب ہوسکتے ہیں	محارث سے محبت	محورت نصف إنسانيت ہے	الم سلم على معلى اورائل سنا محبت	الربيول مام المامي		المولاد المحركة الموادد المحركة الموادد المحركة الموادد المواد	سم سحورت کوئن حیات حاص ہے۔ افع	۲- ارسان فمرم ہے	ا-قصراً دم وحوا	امای تصورات	ابتدائير (مورت _ عرب ك دور جالميت ميں)	محورت اسلامی معاشر ہے میں	المامل فتطرنظر	تعدن کی ترتی میں عورت کی تثرکت	فليقدمهاوات اوراس كأنام زوري	مرداور مورت کی ذھے داریاں ایک نہیں ہوئیں	مرد اور عورت کا طبعی فرق	منعتی انتظاب کے اثرات

7

ŗ

مورت ما ما در سے داریوں	المراجعورة كالمملى صلاحية	روایت حدیث میل عورت پراعتماد	عورت کی گواہی ہے متعلق فقیهاء کے خیالات کا تجزیہ	شرادت کی ایمیت	عوری موری موشیر ک گوائی عوری اور مردی موشیر ک گوائی	عورت اورقانون شبادت	عورت کی ذہنی صلاحیت	عورت کی کم زوریوں کی رعایت	عورت کم زور ہے	🛠 مورت کی فکری صلاحیت (قانون شہادت کے پی منظریں)	مهمی تعدون	رائے اور مشورے کا کئی اور اس سے استفادہ عال	تقيد واختساب	اعیان حکومت کو قبیحت اور اس کے نتائ	اظهادي	دین کی مدافعت اور اس کی ترغیب	خنعی ضرمات	مسلمان خواتين كي قربانيان	اسلامی معاشره کا تغییر میں عورت کا کردار	اجتماعی مفاد کے لیے کوشش	
	77	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	IXL.	7	7	- F	ist	5	5	10.	ī.	m	الدط	IC.V	اس۷	الد۷	12/	147	lo.A	الده	
	صنعت وترفت	تجارت	مح شدی کاری	کھرے باہر می و عدوجید کی اجازت	🏠 عورت ميدان عل ميں	خوانتين كي علمي خدمات	3/28/25	لبعض ويكرخوانين	بشت معيد بن المسيب	فقصد بندت ميزي	ام عطسرری الله عنها	المستين ضي التدعنها	فاطمه بنت فيس فأصلى الله عنها	ام درواء رضی الند بحنها	حضرت صفيه رضي اللدعنها	٠٠٠ اما	زينب بنت امسكمه	خطرت أم سكن	عمره بنت عبدالرخمن	ميراه عاريق	

777

77

المالدلة

ĭN

77

7

₹ ₹ ₹ =

نامحرم کے ساتھ متبائی کی ممانعت	سائع پر پایشدی زبان کی حفاظت	اختیاطی مدامیر	دوں ہ سیمیر حصول مقصد کے لیے زومین کی معاونت مقصد کے معاون اسماب	ما المراجعة	رہاہ وال سور مرد اور عورت ایک دومرے کے لیے وجہ آزمائش میں مناک ایڈ	عامیراً فردن محامیراً فردن محامیراً فردن	احساس عظمت ضمير کي اواز	ترمت زنا ک اسباب یک فروکی تربیت	المراري ان المراري الم
7 7 7	7 7 2 :	79. 79.	7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7	7 74	7 7 8	44 V V	46.4	16.00 + 16.00 d	th.V
ضدا ترسی کے راہبانہ نقطہ نظر کی تر دید جائز حدود میں جنسی تسکیون کی تاکید ناجائز تعلقات کی ممانعت	دور جدید اسلام اور جنسی تعاقبات	یک جنسی تعلقات عہد قدیم سے دور جدید تک رہانیت الاحت بیندی	ملد سبا اور مورت کی امامت جنسسی تعطیقات •	الاستخورت اور منصب اما من تاریخ سے ایک غلط استدلال	۳- اختلاط سے اجتناب کیا غزوات میں خواتین کی شرکت صنفی اختلاط کی دلیل ہے؟	مسی اصوبوں کی پائیمدی ۱- محقیق موزیشن پرنظر ۱- خاوند کی اطاعت	نماز کے لیےخوالین کی جماعت مورت کن اجہائی ذیعے داریوں کی اہل ہے؟ لعبتہ	في حضائت خواتين کی عِدا کانه تيم	خانگی اموریش عورت کے اختیارات

12/2

777

410

サノゼ

·12

74

たり

70m

704

700

せので

707

サマへ

444

アマナ

TV |

727

מדד

, te

す>

てろん

7.

4

79

797

₹ | | | مورت نصف انسانیت ہے۔ مردانسانیت کے ایک حصد کی ترجمانی کمتا ہے تو دومرے حصر کی ترجمانی مورت کرتی نظر انداز کرئے نوع انسانی کے لیے جوبت کو نظر انداز کرئے نوع انسانی کے لیے جوبت کی نظر انداز کرئے نوع انسانی کے لیے جوبت کی خرورت ند ہو۔ دونوں ایک دومرے کے بیار چہا مردوں پر شمتی ہو اور جس میں مورت کی خرورت ند ہو۔ دونوں ایک دومرے کے ایسان مختاج ہی نہیں۔ ایک طرف کیا ہوتھائی تا ہیں۔ ایک طرف ایتا می وزیری مالی ومعاشرتی بھی ہے اور جنسی ونفسیاتی بھی۔ ایک طرف ایتا می دومرے کے دائن میں موان اور اطمینان تا ان کرتی ہے کہ وہ قدم سے قدم اور شاند سے شاند ملا کر کام کریں، دومری طرف جنسی نظامت ان کو مجدد کرتے ہیں کہ وہ ایک دومرے کے دائن میں سکون اور اطمینان تا ان کریں۔

سی دی اورا بیاسی در اور تورت در تی می مزلیل طے کرتی ہے، جب که مرد اور تورت دونوں کا میاسی دستان زندگی اس وقت ترتی کی مزلیل طے کرتی ہے، جب کہ مرد اور تورت دونوں کا میاسی و ساتی رشتہ بھی تھیک ہواور جنسی تعلق بھی سے ہو۔ مرد کی سی و جہد میں جو کھا رہ جائے اس کوعورت پر کرے اور تورت کی دوڑ دھوپ میں جوتھی اور کی ہومرد اس کو پیرما کر ہے۔ ای طرح جنسی تعلق کو اپنے فطری حد میں رہنے دیا جائے اور لذت کوئی کا ذریعیہ ندیجھ لیا جائے۔

مرد اور محدت کے ساتی و معاشرتی رشتوں میں عدم توازن اور جنسی تعلقات میں بے اعتدالی ہوتو معاشرہ زوال اور انحطاط کی طرف پڑھنے لگتا ہے۔ ساتی رشتوں

> ۵- فائی کی اشاعت کا عدم جواز مورت کے لیے عقد جانی کا حق ۳- آزادانداختلاط پر پابندی مع- بنيوائي کے پيشر پرتدين جاريويال ركفنى كاجازت ۲-خفيه تعلقات كي ممانعت ع-رقم اور کوندوں کا سزا اخلاق کی فدرو قیمت جائز رشتول کا احزام معاشره کی اصلاح رية الا 2 الخ. نجة المالية الله المالية بدكارول كى تويين نظريات كالفوت اسلامی فاتون اجتامی احباس ا-محارم ابدييه

*

4*4

₹ •

₹ •> 44

サウィ

200

ヹ

₹ ₹

میں۔ ان بنیادوں پر جو تعلقات استوار کیے جائیں گے وہ کامیاب ہوں گے۔ ان کے علاوہ جس اساس پر بھی پر تعلقات قائم ہوں گے ان کی ناکامی کیٹنی ہے۔ شیز

جومی اسلای معاشرہ میں عورت کی سیای وتھ ٹی اور تہذیبی ومعاشرتی حیثیت جومی اسلای معاشرہ میں عورت کی سیای وتھ ٹی اور تہذیبی ومعاشرتی حیثیت کے کہ جھٹا چاہے، انتاء اللہ وہ کتاب میں قائل الممینان حدتک مواد پائے گا۔ کوشش کی گئی کے ماتھ کی جائے وہتا ہی جائے اور تھین واستاد کے ماتھ کی جائے اور تھین واستاد کی ماتھ کی جائے اور تھین واستاد کی ماتھ کی جائے اور تھین واستاد کی ماتھ کی جہ کہ بین کی جائے اور تھین واستاد کی کہ معلی کا گئی ہے، کیوں کہ جائے اور ایک اور تھین اور ایک اور تھینے کے دونے تھیں۔ اس میانے ہواں کی دوئے کی ماتھ اور ایک ماتھ واس کے جون کی زندگیاں میں جوگا۔ چناں چہ جہاں کوئی خیال قران و حدیث کی اصولی تعلیمات اور این کی دوئے کے ماتھ اس سے اختاب کی دوئے کے ماتھ اس سے اختاب کی بہرجال گئی کوئی کے ماتھ اس سے اختاب کی بہرجال گئی کوئی کے ماتھ اس سے اختاب کی بہرجال گئی کوئی کے ساتھ اس سے کہ دول کی بہرجال گئی کوئی کے لیے قال کے ماتھ اس سے کہ دول کی بہرجال گئی کوئی کے لیے گئی کہ دی ہوگا کی بہرجال گئی کوئی کے لیے گئی کہ دی ہوگا کی بہرجال گئی کوئی کے لیے گئی کہ دی ہوگا کی دول ہوگی تھید کے احتقاب کے لیے گئی کہ دی ہوگا کہ دی ہوگا کہ کوئی کھی تھید کے احتقاب کے لیے گئی کہ دی ہوگا کہ کوئی کھی تھید کے احتقاب کے لیے گئی کہ دی ہوگا کہ کوئی کھی تھید کے احتقاب کے لیے گئی کہ دول ہوگی تھید کے احتقاب کے لیے گئی کہ دی ہوگا ہوا ہوا ہے۔

جلال الدين • مهرجنوري ١٩٧٠ه

میں توازن نہ ہونے کا نتیجہ بین کاتا ہے کہ اجھامی زندگی کے بھض گوشے خالی اور ویمان ہونے گئے ہیں اور بھض گوشوں پر ضرورت سے زیادہ قوت اور توانائی صرف ہوتی دہتی ویتی ہے۔ یہ دونوں بی باتیں معاشرہ کے لیے تباہ کن ہوتی ہیں۔ اس طرح جنسی تعلق میں ہے۔ اوتغمالی سے موسائی یا تو ہے راہ روی کا شکار ہوگی یا تجرد کی طرف مامل ہوگی۔ اب ہیک تاریخ بناتی ہے کہ جن قوموں میں جنسی آ وارگی عام ہوئی وہ زیادہ ویم تک زندہ تہیں رہا۔

موجودہ ٹبذیب، مورت اور مرد کے درمیان سابی روابط قائم کرنے میں بھی الکام ہے اور جنی مسلاحل کرنے میں بھی۔ اس نے عورت اور مرد کا سابی رشتہ متعین کردیا۔ چنال چہدوہ کرتے واک کے حقیق مقام سے جنا کر مرد کی صف میں کھوا کردیا۔ چنال چہدوہ مرد کے واکزے میں تو تیک و دو کرتی بحوتی نظر آتی ہے لیکن اس موجودہ تہذیب ہے۔ اس کا تخلیق کی تھی۔ جنی جذبات کو موجودہ تہذیب سنے اس قدر اُبھارا ہے کہ انسان کے ول و دماغ پر ان کا مکمل غلیہ بھی ہوتی ہوتی ہوتی اور توجہ بیس رہی جو ٹی الواقع بھوتی ہے۔ اس کی جگد میر ہے کہ تھوت کے موان سے دہ دجیتی اور توجہ بیس رہی جو ٹی الواقع بھوتی ہے۔ اس کی جگد فیزے کہ مول سے وہ دجیتی اور توجہ بیس رہی جو ٹی الواقع بھوتی ہے۔ اس کی جگد فیزے کے کہ تو رہی کا رہی ان فروغ یا رہا ہے۔

موجودہ تھرنی ومعاشرتی حالات پرغور وقلر کرنے والا ہرانسان اس حقیقت کے اعتراف پر مجبور ہے کہ عورت اور مرد کے قلط رشتہ نے موجودہ تہذیب کی بنیادیں ہلا دی میں، اور انسان کو ایک ایسے مقام پر کھڑا کر دیا ہے جہاں عیش وعشرت کے بڑار سامان کے باوجود وہ سکون اور چینن سے محروم ہے۔

بیرحالات ہیں، جن میں اسلامی معاشرہ میں مورت کا تعادف کرایا گیا ہے۔ بیر وقت کے ساتی نقشہ میں کوئی پیوند کارئ ٹیس ہے، بلکہ بیران دور کے لیے ایک نیا اور مختلف نقشہ ہے۔ جاہے دنیا اس کو تول کرے یا زیرے، لیکن جارا بھین ہے کہ صرف اسلامی معاشرہ نے مورت اور مرد کے ساتی وجنسی تعلقات کے لیے بیج بنیادیں فراہم کی

شائع کر دیا۔ ای مرقد کی کس سے شکایت کی جائے؟ ایک اور صاحب نے تنگوییں اس کا خلاصد اپنے نام سے بڑے اطمینان سے شائع کیا اور اس میں کوئی قباحت بھی نہیں محسوں کی۔ ان حضرات کے حق میں وعا ہی کی جاسمتی ہے۔

اس بیدی مدت میں تئاب پرنظر نانی کی فورت نہیں آئی۔ اب پیچاں بری بعد، اللہ تعالیٰ نے بیرموقع عزایت فرمایا ہے۔ میں نے بیدی کتاب پرنظر ڈائی ہے۔ اس کے مباحث کو بہتر انعاز میں مرتب کیا ہے، اس موضوع ہے متعلق بعض تحریب رمائل میں جیسپ چکی تھیں ان کا اضافہ کیا ہے، زبان و بیان کے کھاظ ہے بھی اسے بہتر بنانے کی کوشش کی ہے۔

ن کوش فی ہے۔
تظریانی میں ایک مسئلہ یہ بھی تھا کہ جس وقت پر کتاب زیر ترتیب تھی اس کے
تاخذ کے قدیم ایڈیشن میر ہے بیٹن نظر تھے۔ اب وہ اکلی معیار اور نئی تھیں کے ماتھ طبع
ہونے ہیں۔ اس وقت ان میں ہے جو نے ایڈیشن وست یاب ہو سکے حوالے ان کے
ہوائیت و بے جائیں۔ یہ ایک محنت طلب کا م تھا۔ میں یمادرم ڈاکٹر محمہ رضی الاسلام نموی
ہود عزیزم مراج اتھ قلاتی کا شکر گزار ہوں کہ انھوں نے اس کے لیے خاصی زحمت
مطابق د ہے باتی رکھے گئے ہیں۔ یہوف ماخذ کے نے ایڈیشن نہیں مل سکے، اس لیے قدیم
ہوائے باتی رکھے گئے ہیں۔ یہوف ماخذ کے نے ایڈیشن نہیں مل سکے، اس لیے قدیم
ہمادرم ڈاکٹر محمہ ضی الاسلام نموی نے اس کی کتابیات بھی الگ ہے۔ مرتب کی ہے، جو
ہمافتہ ایڈیشنوں میں نہیں تھی۔ وجا ہے کہ اللہ تعالی وؤوں عزیزوں کو اس خدمت اور
ہماون کا بہترین اجرعطا فرمائے۔

ال موضوع پر میری ایک دومری کتاب جمورت اور اسملام کے عنوان سے کافی پہلے سے شائع ہو رہی ہے۔ اس میں اسلام میں مورت کی حیثیت اور اس کی خدمات کے بعض گوشوں کو زیادہ وضاحت کے ساتھ چیش کیا گیا ہے۔ اس کتاب میں ان

क्र कर है

نصف صدی ہے بھی زیادہ عرصہ گزرا جب اس عاجز نے ۱۹۵۹ء میں عورت اس متعلق اسلام کی تعلیم کا مطالعہ شروع کیا، تو دماری زبان میں اس موضوع کے کوئی تابل ورکتاب نبیں تھی یا میرے معم میں نہیں تھی۔ عرفی میں بعض نے اصحاب علم نے اس موضوع کو اپنایا اور ان کی تحریری موجود تھیں، لیکن و مائل کی تی کے باعث ان تک میری موجود تھیں، لیکن و مائل کی تی کے باعث ان تک میری موجود تھیں ان کی طرف توجہ کی اور اس نے براہ راست قرآن جید اور مائل کی تھی کے اعث ان تک میری مدین شریف کی دین اسلامیات کا جو قدیم علی و نیرہ میسرتھا وہ تھی ٹیش نظر رہا۔ اس کا آغاز میں نے ۱۹۵۹ء میں کیا اور اس سلسلے علی و نیرہ میسرتھا وہ تھی ٹیش نظر رہا۔ اس کا آغاز میں شائع ہوئے شروع ہوئے۔
کے مضامین ماہ نامہ زندگی رام پور میں موری ۱۹۵۹ء میں شائع ہوئے شروع ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو بڑی پذیرائی عطا فرمائی۔ اس موضوع سے دلجیں مصنے واسلے اصحاب نے اس کا نیم مقدم کیا اور اس سے فائدہ اٹھایا۔ مرکزی مکتیہ اسلامی اور مرکزی مکتیہ اسلامی میں اس کے اس کے اب تک تیمرہ ایڈیٹن کلی ہے ہیں۔ پاکستان میں اس کی اشاعت اس سے بھی بڑے ہوئی ہے اور اس سے زیادہ ایڈیٹن میں اس کی اشاعت اس کتاب کا بھی ویش سے بھی زبان میں ترجمہ شائع ہوا ہے۔ ایک سامنے آ بھی ہیں۔ اس کتاب کا بھی وصول کو حذف کر سے ایک شام سے اس کا انگریزی ترجمہ صاحب نے دور اس سے اس کا انگریزی ترجمہ

طبع جديد

کو صذف یا مختفر کرادیا گیا ہے۔ بیدوفوں کتابیں ایک دومرے کی تکیل کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کوششوں کو قبول فرمائے، ایس کے بندوں کو ان سے زیادہ سے زیادہ فتع پہنچے۔ اور اس عاجز کے لیے ذخیرۂ آخرت بنائے۔

جلال الدين الارديمبر ١٠٥٠

مرد اور عورت کے تعلق اور ان کے حقوق و فرائض کا مئلہ ساج کا بہت ہی نازک اور میتجددہ مئلہ ہے۔ اس کے متوازن حل ہی پر معاشرہ کی بیٹی خطوط پر قبیر ہو سکتی ہے، لیکن اس کے حل کرنے میں ہمیشہ بڑی بے اعتدالیاں ہوئی رہی میں اور ساج کو اس کا نقصان برداشت کرنا بڑا ہے۔

مردکو عام طور پرتمام حقوق واختیارات حاصل رہے ہیں۔ وہ نا لک الکل تھا۔

گھر اور خاندان ہے لے کر حکومت اور ریاست تک ہر شعبہ حیات پر آئ کا قیضہ تھا۔

گورت اس کی اطاعت اور فرمال برداری کرتی تھی۔ اس کا الگ ہے کوئی وجود نیس تھا۔

ماج میں ہر طرف اس کے فرائض اور ذے واریوں کا ذکر ہوتا، اس کی یاد وہائی ہوئی ہمائی میں مراف ورزی پر اس کا مواخذہ تھی ہوتا۔ یہ اوقات اس کے ساتھ فطری نہیں کرسمتی تھی۔ اس کے وہ ان کا مطالبہ نہیں کرسمتی تھی۔ اس کے وہ ان کا مطالبہ کمیں کرسمتی تھی۔ اس کے وہ ان کا مطالبہ کی مطالب تھی۔ اس کی خاروں ان کی حاررہ گئی، اس میں مراف تھی۔ مراف تحصیت میں کسی تھی۔ مراف تحصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نہیں ہو جائی۔ وہ باتی واوا یا عورت کی تھی۔

گورت کی شخصیت مرو کی شخصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نہیں ہو جائی۔ وہ باہ واوا یا عورت اورا وہ کی اس کے خور کہ تھی۔ بیکہ اس کی ایکی ذور اس کے خورت کا تھی۔ بیکہ اس کی ایکی ذور اس کے خورت کی تھی۔ اس کے مراف کا تھی۔ بیکہ اس کی ایکی ذور اس کے خورت کی مطالبہ کی دورت کی تھی۔ اس کی ایکی ذور اس کے خورت کی مطالبہ کی دورت کی تھی۔ مروی شخصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نیس ہو جائی۔ وہ باہ ہو داویا کی ایک اور وہ اس کے خورت کی تھی۔ مروی شخصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نیس ہو جائی۔ وہ باہ ہو داویا کی ایک اور وہ اس کے خورت کی تھی۔ اس کی ایک ذیے ہو دورت کی تھی۔ مروی شخصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نیس ہو جائی۔ وہ باہ کی دورت کی تھی۔ مروی شخصیت میں کسی تھی مرحلہ میں کم نیس ہو جائی۔ وہ باہ کے خورت کی سے خورت کی تھی۔ کسی تھیں ہے۔ بیک اس کی ایک ذیا ہے۔ دوریاں میں اور وہ اس کے خورت کی سے مروی شخصیت ہے۔ بیک اس کی ایک ذیا ہے۔

توبين اور ذلت كا وثيقه ہے۔ أس طرح عورت كے متعلق اسلام اور مغربي فكريس بروا ہیں۔ اسلام نے عورت کے لیے جو نظام عل تجویز کیا ہے وہ مغرب کی نگاہ میں اس ک کے جانا جائیا ہے مغرب بالکل اس کی مخالف سمت میں اس کی راہ نمائی کرتا ہے۔ اسلام ہیں۔ ای طرح مغرب مورت کے لیے جس سامی وتعانی آزادی کا دعوے دار ہے وہ تمرکواس کی سی و جهد کا مرکز قرار ویتا ہے اور بیراس کو تھر سے بغاوت پر آ مادہ کرتے اس آزادی سے مختلف ہے جو اسلام نے عطائی ہے۔ اسلام عورت کوجس سمت میں ہے، کین اسلام اور مغرب کے تصور مساوات میں فرق ہے۔ وہ اسے فراموش کرویتے جاتا ہے ان میں مساوات مرد و زن کا مغربی تصور بھی ہے۔ اسلام بھی مساوات کا قائل موجودہ دور کے نظریات ہے ہم اپٹک کرکے دکھائیں۔جن مسائل میں بیردویہ اختیار کیا كرتة بين- اس ذبين كر اسلامي مقطرين كى جمي كوشش بيمي بعوتى بيني موقى بيا كمد اسلام كو

میں خواتین کا سیر کردار رہا ہے؟ میروہ بنیادی سوالات بیں جواس واقعہ کے سلسلے میں بیدا تعلیمات سے مطابقت رکھتی ہے، کیا اسلامی تاریخ اس کی تائید کرتی ہے، کیا دور اوّل قاوت کا بھی استے جی عاصل ہے۔ لیکن موال یہ ہے کدکیا یہ بات اسلام کی دوسری وليل ہے كدمياست ميں مروكي طرح عورت بھي حصد کے سئي ہے۔ اور اس ميدان ميں حطرت عائق نے جنگ جمل میں شرکت کی۔ ان حضرات کے زویک بیال بات کی معاشرے کے عمومی روبیہ سے مطابقت رضی ہو۔ اسے ایک مثال سے بھا جاسکا ہے۔ ہم اینکی نابت کرسکیں، حالاں کر قران و حدیث کے اشاروں کو ان کی عام تعلیمات ہی كوئى اشاره يا اسلامى تاريخ كاكوئى واقعدى فل جائے، جس سے وہ اسلام اور مغرب ك کی روشنی میں سمجھا جاسکتا ہے اور اسلامی تاریخ کے کسی واقعد کی ایک توجیہ بعوثی جا ہے جو ان کا ساتھ نہیں وے رہی ہیں تو آھیں اس بات کی تلاش ہوتی ہے کہ قرآن و حدیث کا اس ذبین کے افراد جب و مجھتے میں کد سی مسئلہ میں اسلام کی واقع تعلیمات

> ساتھ حقوق واختیارات بھی رکھتی ہے۔ وہ مرد کی طرح قانون شریعت اور صدودِ اخلاق کی پابند ہے اور کل قیامت کے روز اپنے اعمال کی جواب وہ ہے۔ مرد اور عورت دونوں کے لیے اس کا ایک ہی ضابطہ ہے، ای کو اللہ کے بیٹیبراٹی تعلیمات کے ذریعے پیش کرتے

موجوده دوریش انسانی حقوق، فرو کی آزادی، عدل و انصاف اور مساوات کا هر کوئی شخص کسی دو مرے کے گناہ کا بوجھ نیس میان ہوئی ہے۔ اور ایرائیم کے محیفوں میں بھی، الْهُجَزَاءَ الْأُوفِ فِي (الجَمْرِ:١٧٣١م) مائة آئة كَا الريمُر يُوالْيُوا بدله ويَا جائه كا ال نه مناسعي کې اور اس کې سمي و جيمه جلد جي بس في الحام الى يورى طرح بيا السير، كد کیا ای کوای کی خرخیس جوموئی کے محیفوں میں اٹھائے گا اور انبان کو دئی ملے گا، جس کے لیے

أَنَّ سَعْيَةُ سَوْفَ يُرى فَهُمُ يُجْزَهُ أم لم إنا بعا في ملخف مُوْسِلَى ﴿ وَ إِبْرَاهِيْمَ الَّذِي وَفَى ٥ لَيْسَ لِلإنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿ وَ الْا تَوْدُ وَالِارَةُ وَزُدَ الْحُوى ﴿ وَ أَنْ

طرف چرچا ہے۔ اس پہلو اے مردی طلم وزیادتی اور عورت کی مظلومیت کونمایال کیا جاتا پایا جاتا ہے۔ جب بھی کی مئلہ کو ایک فریق کے فقطہ نظر سے دیکھا جائے گا تو اعتدال کوششیں بھی ہوتی ہیں، لین اس کے بیٹھے مرد کے روپیا کے خلاف ایک طرح کا ردیل مبادی حقوق فراہم کرنے کے لیے توانین وقع ہوتے ہیں اور سابی سطح پر مختلف متم کی عورت ایک دومرے کے حریف نبیل بلکه معاون اور مددگار بیں۔ ان کے مسائل پر ای ہے۔ عورت کو مرد کی قیمہ و بند ہے آزاد کرنے، اس کی چیرہ دی ہے اسے بچانے اور اور توازن ختم بموجائے گا۔ آ دی اس کا دلیل اور فریق عانی کا حریف بن جائے گا۔ مرد اور

اوي المحاكر سوج پاتے ہيں۔ بعض حضرات كے دل و دماغ پراس قدر مرموريت تھا جاتى ہے کہ وہ اکلیں مسلمہ تھائق کا درجہ دیئے گئتے ہیں۔ ان کو اساس مان کر ہرمسئلہ پر تور ومت کے خالب نظریات ہے ہرائیک متاثر ہوتا ہے۔ بہت کم لوگ اس ہے

Cille

دورقديم اورعمر جديدس

حرفے چند

ہوتے ہیں۔انھیں نظر انداز کر کے اس ہے کوئی نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا۔ ای طرح کی اور بھی مثالیں موجود ہیں جن میں انفرادی واقعات کوعموی شکل دسے دی جاتی ہے اور اسے اسلام کا موقف قرار دیا جاتا ہے، جب کہ اسلامی معاشرے کا مجموعی طرز عمل اس سے مختلف تصویر پیش کرتا ہے۔

عورت __ دور قديم على

عورت اور مرو کے اتحاد کے علاوہ انسانوں کے درمیان جینئے رشنتہ اور تعلقات بین وہ یا تو ای اتحاد کا متیجہ بین یا خارتی اسباب و حالات نے ان کو پیدا کیا ہے۔ اگریہ یا بیکتاب کی تصنیف کے وقت کا ذکر ہے۔ اب ونسانی آبادی سات ارب تک تابئ بھی ہے۔

> الله المورت اور جدید نظریات الله المورت اور جدید نظریات

پائی۔ کیوں کہ وہ کم زور ہے اور بہت ہے معاملات میں مروئی دست نگر ہے۔ چنال چہ جو مما لک اپنے عدل و انصاف میں مشہور تھے، جہاں شب و روز اخلاق کے درس دلیے جاتے تھے اور انسانی حقوق کی تعلیم ہوئی تھی وہاں تھی مروئی برتری ایک سلمہ حقیقت تھی اور محورت کو ذکت و حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور بیچا جاتا تھا۔ اس کو جانوروں کی طرح خریدا اور میٹن بیپرہ مند ہے۔

بينان وروم اور تورت

ابل یونان این معقولیت پندی کے بادجود مورت کے بارے میں ایسے ایسے ویسے میں ایسے ایسے ایسے ایسے ایسے ایسے ایسے کہ اس کے کھفے میں مدد اس کے کھفے میں مدد میں اس کے کھفے میں مدد میں ہے۔ کین ان سے اس بات کے کھفے میں مدد میں ہے۔ کین ان سے اس بات درمیان اس کو کیا حقیقت ویے تھے۔ ان کا قول تھا "اس کے سے جل جانے اور مانپ کے درمیان اس کو کیا حقیقت میں میں جہ کی بارت ان کا مام اعتقادتھا کہ وہی تمام و نیوی آفات و مصائب کی جڑ ہے۔ ایک عورت کی بارت ان کا مام اعتقادتھا کہ وہرے کہا میں مدد کے انتقال کے دن "دومواقع کے مورت مرد کے لیے باعث سرت ہوتی ہے ایک تو شادی کے دن ایک "دومواقع کے مورت مرد کے لیے باعث سرت ہوتی ہے ایک تو شادی کے دن گئی نے دن گئی نے ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کی جڑ ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کی تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک تو شادی کے دن گئی ہے۔ ایک ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے۔ ایک ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دن گئی ہے دہ ہے دن گئی ہے دن ہے۔ ایک ہے دہ ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے دی ہے۔ ایک ہے دی ہے

ائی ہمسایہ دومرے ہمسایہ سے جبت کرتا ہے، ایک ساتھی دومرے ساتھی کو جود میں نہیں آ سکتے۔

گلے سے لگا تا ہے، ایک مسافر دومرے مسافر کا ہم خیال ہوتا ہے۔ ای طرح ایک کا لیک ہمسایہ دومرے ایک ساتھی دومرے کا ایک ہوتا ہے۔ ای طرح ایک ہوتا ہے۔ ایک ساتھی دومرے کا ایک ہوتا ہے۔ ای کا تا ہے، ایک ساتھی دومرے کا ایک ہوتیہ ہے تو ان میں دومرے طالب ملم ہے۔ ایک تا جر دومرے تا جر سے، ایک پیشروالا دومرے ہم پیشرخص سے قرب اور ایجنبیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے بھی مودت اور مرد کے ایک کا فیاد ہوں کے ایک کو ایک ساتھی دہنے ہوں کہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے بھی مودت اور مرد کے ایک ایک دومرے وال کی دعم کے ایک کا خیور ہے دومرے کا دومرے کا دومرے کا کھی ہوں ، بلدان کا تعلق اس فیطری جذب و کشش کا خیور ہے دومرے کا دومرے کا خیور کے دومرے کا خیاد ہور کے دومرے کا خیاد ہوں کے دومرے کا خیاد ہور کے دومرے کی طرف بڑھوں کی تھا ہوں ایک میں خود ہوں کے دومرے کا خیاد ہور کے دومرے کی طرف بڑھوں کے دومرے سے جاتا ہیں۔ اس کے دوم کی خیر سے کا کہ کو کہ ہور کے دومرے کی طرف بڑھوں کی جود کرتی مدتک ان کی دیجیہاں جنگف اور ان کے دومرے کا میں کی دومرے کے دومرے کا خیاد ہوں کی حدتک ان کی دومرے کی دومرے سے جہا ہیں۔

محورت اینے خوان کے ذریعے نسل انسانی کی پرورٹ تو کرئتی ہے لیکن ہل جلا کراپٹی معاش فراہم کرنا اور تیر و تفقک سے دشن کا مقابلہ کرنا اس کے لیے دشوار ہے، میں مہر و الفت اور ہم وروی و ایٹار کے جذبات رصی ہے۔ چنال چہ ہمیشہ بچوں ک جانوروں کا شکار، زراعت، تجارت اور ڈس کی مناوی مورت کے فرائض رہے ہیں اور جفائش اور مختی ہے اور مضبوط دست و بازور کھتا ہے۔

یہ ایک افسوں ناک حقیقت ہے کہ عورت اور مرو کی قوتوں اور صلاحیتوں کا یہ قرق تاریخ کے بیشتر اووار میں عزت اور ذکت کا معیار بن گیا۔مروز ور اور قوت رکھتا ہے اور ایسے کام برا سانی کر گزرتا ہے، جن کوعورت اپنی حدِ استطاعت سے باہر بھتی ہے، اس لیے اس کو ارفع و املی مجھ لیا گیا اور اس کے مقابلہ میں عورت کی حیثیت فروز قرار

ہولینیں دی گئی تھیں۔ اس میں شک نہیں کہ بعد کے ادوار میں رومیوں نے اس کو حقوق بھی دیے، لیکن اس کے باوجود میرایک حقیقت ہے کہ اس کو مرد کے مساوی درجہ بھی نہیں ملایا۔ لیدنہ اس کے عاد جود میرایک حقیقت ہے کہ اس کو مرد کے مساوی درجہ بھی نہیں ملایا۔

یورپ ای وقت مهاوات مرد و زن کا سب سے پرا دیوے دار ہے۔ لیکن ای میں انیسویں صدی کے صفحت انتقاب سے پہلے تک محدت، مرد کے علم و تتم کا انگاتان کے قانون کی رہے تا محدت ، مرد کے علم و تتم کا انگاتان کے قانون کی رو سے پہلے تک محدت ، مرد کی طبیعت انتقاد پنی ہوئی کی رہادی کے بعدم دی طبیعت مرد کی تنظیتان کے قانون کی رو سے پہلے تا محدث کی دشادی کے بعدم دی طبیعت مرد کی تنظیتان کے قانون کی رو سے پہلے مورت کے فقہ جو ترض ہوگا وہ مرد اوا کرے گا اور محدت کی جو مال و دولت یا جا کداد ہوگی وہ مرد کی جوجائے گی۔ الآ پید کر این جا کداد ہوگی وہ مرد کی جوجائے گی۔ الآ پید کر این جا کداد کے سالمدین محددت شادی سے پہلے کوئی معاہدہ کر ہے۔

کہ اپنی جا کداد کے سلمدین محددت شادی سے پہلے کوئی معاہدہ کر ہے۔

کہ اپنی جا کداد کے سلمدین محددت شادی سے پہلے کوئی معاہدہ کر ہے۔

نان نفقته کا بھی کوئی مناسب قانون نہیں تھا اور نہ عورت کومرد کے خلاف مقدمہ دائر کرنے کا جن تھا۔مرد چاہتا تو عورت کوجن وراثت سے محروم کرسکتا تھا، لیکن بیوک ک جائداد کا وہ جائز جن دار سجھا جاتا تھا۔

مورت کسی بھی قتم کا معاملہ کرنے میں آزاد نیمیں تھی۔ وہ اپنے اختیار سے کوئی معامدہ نیمیں کرسکتی تھی برخی کہ اس کو اس کی بھی اجازت نیمیں تھی کہ خود کما کراپئی ذات پر خرج کرے اور اپنی پیند سے شادی کرے۔

اؤکیاں ماں باب کی ملک بھی جاتی تھیں وہ جس سے جائے شادی کرنے۔ شادی ایک تجارت تھی، جس کے ذریعہ والدین اپنی اڈکیاں لؤکوں کوفروخت کرتے تھے۔ آزادی نسوال کامشہور علم پردار MILL اپنیا کتاب دمحکومیت نسوال میں مکھتا ہے:

ل روم کے مختف ادوار میں عورت کے ساتی اور معاشرتی حالات کیا تھے اور ان میں بتدریج کیسے اصلاح ہوئی۔ اس کی تفصیل انسائیکلوپیڈیا آف برٹائیکا میں دیمھی جائے۔

"برحیتیت مجوی، باعصمت بینانی میری کا مرتبه به خایت پیت تھا۔ اس کی دیگی مت العمر خلای بیل بر بروق تھی۔ لڑکین میں اپنے والدین کی، جوانی بیل اسے شوہر کی، میرول میں ارکین میں اپنے والدین کی، جوانی بیل اسے خوز مدول کی، وراشت میں اس کے مرقا بیل میں مرور حاصل تھا تا ہم ممانا وہ اس سے خوز مدول کا درائیں اٹھا۔ طلاق کا تقی، کیول کر خرور حاصل تھا تا ہم ممانا وہ اس سے بھی کوئی خاکمہ نیمن پر تعلیم محض زبانی تھی، کیول کر شیرم و اور محورت کی مساوات کا وکوئی کی تھا، لیکن پر تعلیم محض زبانی تھی، کیول کر شیرم و اور محورت کی مساوات کا وکوئی کی تھا، لیکن پر تعلیم محض زبانی تھی، کیول کر ایکن کی سے بالکل غیر متاثر رہی۔ از دواج کا مقصد خالص سیاسی مرحا کی اور ایکن کی سے اور اور محدرت کی مساوات کا وکوئی کی تھا، لیکن پر تعلیم محض زبانی تھی۔ محل کیا ہم آئے اور ایکن کی سے بالکل غیر متاثر رہی۔ از دواج کا مقصد خالص سیاسی مرحا کیا می آئے اور ایکن کی تعلیم کا می ہوئی کی کہا ہم آئے اور ایکن کسی نے بوال کی فوج ہوائی کی میرون کو ایکن بیا ہوئی کی تھی ہوئی کی کہا ہم آئے اور ایکن کسی نے بوال کی فوج ہوائی کی سیاہیوں کی تعمراد بیلی اضافہ ہوئی۔"

ای مصنف کی زبان سے روق محدت کا حال سنیے:

المرخاندان جو باب بہوتا یا توہ اسے اپنے جوئ جورت کا حال سنیے:

افرخاندان جو باب بہوتا یا توہر، اسے اپنے بیوی بچیں پر پیرہ اختیار حاصل تھا

اور وہ محدت کا رہم پیھی بھی اور باپ کو اس قدر اختیار حاصل تھا کہ جہزیا فری کو ٹوٹر سات

عیا ہے اپنی افری کو بیاہ دسے، بلکہ بعض وفعہ تو وہ کی کرائی شاوی کو توٹر سات

مقار زمانتہ ما بعد سنی دور تاریخی میں بہت باپ کی طرف ہے شوہر کی طرف

تعمل ہوگیا اور اب اس کے اختیارات بہاں تک وسے ہوگئے کہ وہ چا ہے تو

بیوی کو تل کورسات ہے۔ پاپٹی موئیں (ہم ہی) سال تک طلاق کا کہ وہ چا ہے تو

بھی نہ بنا۔''

غلاموں کی طرح عورت کا مقصد بھی خدمت اور جاگری تبھا جاتا تھا۔ مرد ای غرض ہے شادی کرنا تھا کہ وہ بیوی ہے فائدہ اٹھا سکے گا، وہ کی عہدہ کی اہل نیس بھی جاتی تھی۔ تئ کر کسی معاملہ میں اس کی گوائی تک کا اعتبار نہ تھا۔ روی سلطنت میں اس کو تا نوٹی طور پر کوئی تن حاصل نہیں تھا البنتہ اس کی طبعی کمزور ہیں کی بنا پر اس کو بعض

عورت - دورِ قديم ميں

عورت منهب كي نظريس

کنارہ مٹی اور دوری اختیار کی جائے کیوں کہ اس سے ربط و تعلق انسان کو معصیت اور رفة رفة اس كا مطلب بهي مي تجها جانے لگا كه مؤرت سے تعلق ندركھا جائے۔ اس سے کی طرف سے بیکی وشرافت، سیرت و کردار اور عفت وعصمت کی جو علیم آئی رئی ہے ہے۔ اس کی بیری تاریح مظاومیت کی داستان ہے۔ حدید سے کم مختلف زمانوں میں خدا بینان ہو یا روم، عرب ہو یا مجم، بورپ ہو یا ایشیا ہر جگہ عورت مظلوم ہی رہی

جومرد کے تھے۔اس کی حیثیت ایک الیے گناہ گار اور مجرم کی تھی جے تقارت اور ذکرت ان تصورات کا اثر لازیا عورت کی اجتاعی و معاشرتی زندگی پرجسی پڑا۔ اس کو میزاری میں بھی ای فدر اضافہ ہوتا جلا گیا۔ اس کو شیطان کی ایجنٹ اور معصیت کا دروازہ موسائی میں مرد کی طرح عزت واحرام کا مقام حاصل نہ تھا۔ اس کے وہ حقوق تہیں تھے زماندی رفیار کے ساتھ ساتھ جے جیسے پہتھور برھتا گیا عورت سے نفرت اور کہا گیا۔ اس مے محلق کومنافی تقویٰ اور اس سے احتراز کو غدا تری کی دلیل مجھ لیا گیا۔ ے دیکھا جاتا ہے۔

يمزين اور مورق

برطینت اور مکار تسل انسانی کے پہلے فرو حضرت آدم علیہ السلام جنت میں میتی و موقف اختیار کرے گا، لیکن وہ جمارے سامنے مرد اور تورت کے درمیان زبردست فرق کی ہے۔ اس سے بیتوقع کی جائتی تھی کہ وہ عورت کے بارے میں حقیقت پینماند ونظریات دی نہیں چیش کیے، بلدان کی بنیاد پر زندگی کے عملی مسائل سے بھی تفصیلی بحث يبوديت كاشار دنيا كم ان مُداهب مين هوتا هيه جفول نے صرف چندعقائم کے ماتھ آتا ہے۔ وہ یہ تصور دیتا ہے کہ مرد نیک مرشت اور نیک کردار ہے اور عورت

> « تاریخ یورپ کو دیکھنے تو معلوم ہوگا کہ ابھی زیادہ عرصہ نیس گزوا کہ باپ اپنی بین کو جہاں جابتا بھی ڈال تھا اور اس کی مرشی کی چھے پروا نہ کرتا تھا۔''

کویا مرد کی زرخرید مانی جاتی ہے۔ اب بھی گرجامیں نکائ کے وقت اس سے تمام عمر شوہر کے قتل کا اقدام ڈانونی اصطلاح میں بغاوت اوٹی کہلاتا تھا اور عورت اس کا ارتکاب مقابله میں مرد کے لیے ندکوئی تعزیریمی ندکوئی قانون۔مرد جب جابتا عورت کوچھوڑ دیتا، جائدادېيدائيس كرسكتي اور اگرېيدا كرتى ہے تو وہ سب خود بخو د شوېر كې ۽وجانى ہے۔ ال مجور ہوتی ہے۔ شوہر کی مرضی دی بغیروہ کچھنیں کرسکتی۔ اگر جیاہے بھی تواسینے لیے کوئی كرائية ال كى بإداش مين ال كوجلا دية كالحكم تفاجو بغاوت كى مزائ يكى زياده میں مرد کو عورت کا مالک کہا جاتا تھا، بلکہ حقیقتا وہ اس کا بادشاہ مانا جاتا تھا، بہاں تک کیہ لیکن عورت کوئسی حالت میں مرد ہے علیجدگی کا اختیار نہ تھا۔ انگلتان کے پرانے قوامین دین سے کے چھلنے سے پیٹٹر مرد مالک الکل کی حیثیت رکھا تھا۔ مورت کے بارے میں انگلتان کا قانون، مورت کی حیثیت اتن بھی نہیں باتی رہنے دیتا جو اکثر شوہر کی اطاعت کا عبد لیا جاتا ہے اور تم بھر قانون کی روست وہ اپنا عبد پورا کرنے پر ہے۔ اور اب تک اگریزی توانین میں بہت سے معاملات الیے ہیں، جن میں مورت مما لک میں غلاموں کی ھی ۔

عرب اور مورت

تہذیب وتدن کے مراکز میں جب اس صنف نازک کا بیرحال تھا تو اعدازہ کیا جاسکتا ہے کہ تھران نا آثنا عرب میں وہ کس درجہ ہے کس و ہے بس رئی ہوئی۔ مورت ک وجود می کوعرب باعث عار محصته تنف وه باپ یا شویر یا زینداولاد کے رحم و کرم پر زنده دئتی می ۱ اسے قانونا کوئی تنتی حاصل نه تھایا۔

لے اس کی تفصیل محورت - اسمادی معاشرے میں کے تحت اوردی ہے۔ ملاحظہ ہو محورت _ عرب کے دورِ

بیوی کے درمیان اور باب بین کے درمیان جب بی جوانی کے ایام میں باب کے گھر ہو، کی ہر مسم کو اس کا متوہر چاہے تو قائم رکھے گا یا آگر چاہے تو باطل تفہرائے __ شوہر اور خی که بیرودی قانون کی رو سے مرد دارٹ کی موجودگی میں مورت دراشت سے إن بی آئيني کا حکم خداوند نے موئ کو دیا'' (کئی، باب: ۳۰)۔

محروم ہو جاتی تھی۔ اس طرح مورت کو دومری شادی کا بھی فت کیس تھا (انسائیکو بیزیا

عيمائيت اور مورت

نے اس مظلوم صنف کوجس قدر ایستی میں چھینکا جاسکتا تھا، چھینک دیا محورت کے بارے عورت کے ساتھ عیسائیت کی روش تو اور بھی زیادہ نالبندیدہ رئی ہے۔ اس روع يتم توشيطان كادروازه رويتم يى نية آسانى سند خداكى تصويريتى نھاری جنس پر تھا وہ اب بھی تم میں موجود، تؤ پھر جرم بھی تم میں موجود معورتوا تم نیں جائیں کہتم میں ہے ہرائی حواسی خدا کا فوئ جو میں عیسائیت کے جذبات کا اندازہ طرطولین کے ان انفاظ سے کیا جاسکتا ہے:

دیتا کہ عورت سکھائے یا مرد پر علم جانا ہے بلکہ چیپ جاپ رہے، کیوں کہ پہلے آدم جایا گیا اس کے بعد حوا اور آدم نے فریب تیس کھایا بلکہ عورت فریب کھا کر گئاہ میں پڑگئی۔' (مھنیس کے نام پائس کا پہنا خط باب ۱)۔ د عورت کو چیپ جاپ کمال تابعدادی ہے سکھنا جا ہے۔ اور میں اجازت میں يوث بإلى البية الي خط مي لكهمتا ب:

مرو کا جذال ہے، اس کیے کدم و محورت سے میس بلکہ محورت مرد ہے ہے اور دویس میں شخصیں آگاہ کرنا جا تیا ہوں کہ ہر مرد کا سمت اور عورت کا سمرہ اور تیج کا سرخدا ہے۔ وہ (مرد) خدا کی صورت اور اس کا جلال ہے، عمر مورت، ایک دومرے خطیش لکھا ہے:

> حواف المعين سب سے سلے خدا كى نافر مانى يراكسايا اور ان كوايك ايسا بھل كھاايا جس كم كلاف ف خدا في أهيل روكا فلا فيجديد جوا كدوه خدا كالنمتول م خروم كروب راحت کی زندگی گزار رہے تھے، اس لیے کہ دہ ضدا کے فرمال بردار تھے، لیکن ان کی بیوی ملئے اور ان کومشقت اور تکلیف کی زندگی بسر کزئی بڑی۔

اس کی دوسزامی حوا کودی گئیں۔ایک بیرکٹمل اور ولادت کی تکلیف میں جتلا کیا گیا۔ آب وہ اس کے بعد ہی چیہ پیدا کر سکے گی۔ دوسری سزایہ دی گئی کہ جیشہ ک ليے مروکا اقتدارای پر قائم کر دیا گیا (پیدائش:باب۳)۔

ال کا آدئی بیرحال س کراس دن اس سے مجھے نہ کیے تواس کی منتب قائم رمیں گی۔ لیکن منّت مانی یا تنم کھا کر اپنے اوپر فرض تھیمرایا اور اس کے شوہر نے جس ون میرسب منا ای منت کو اور اس کے مند کی نگل ہوئی بات کو جو اس نے اپنے اور پرفرض تھیرانی تھی توڑ دیا اور اس كا آدى جس دن بيرسب سنة اى دن است منع كري تواس سنة كويا ال محدت كى کی نکلی جوئی بات جواس نے اپنے اوپر فرض تھیرائی ہے، اب تک پوری ند جوئی ہواور اجازت نمیں دی اور اگر کسی آ دی ہے اس کی نسبت ہوجائے جب کہ اس کی میں یا مند ڈالا ہے اور خداوند اس محورت کومعندور رکھے گا۔ اس کی ہرمنت کو اور اپنی جان کو رکھ دیئے ہوئے فرضوں کے بارے میں نکا ہے وہ قائم ہیں رہے گا۔ اس کے شوہر نے ان کو توڑ دن سے اسے باشل تھمرایا ہوتو جو پکھ اس عورت کے منہ سے اس کی مفتوں اور تھمرائے خداوندال عورت کومعذور رکھے گا۔اگر ال نے اپنے تئوہر کے گھر بھوتے ہوئے بچھ قائم بیس رہے گا اور خداوند اس مورت کومعذور رکھے گا، کیوں کہ اس کے باپ نے اسے ای دن اے منع کرے تو اس کھا کوئی منت یا کوئی فرض جو اس نے اپنے اور مغمرایا ہے، باب سک محر ہوتے ہوئے اپنے اور کوئی فرض مفہرائے اور اس کا باب جس دن مرست بڑھا ہوا ہے کہ اگر کوئی عورت خداوند کی منٹ مانے اور اپنی نوجوانی کے دنوں میں اپنے اس فلسفه کا نتیجہ ہے کہ پہودی شریعت میں مرد کا اقتدار وتصرف اس حد تک

عورت - دورِ قديم ميں

جودسرٹین کرنا چاہیے۔' چانگیہ نیتی ب1/۵ «قبصوٹ بولنا، بغیر سویے کام کرنا، فریب، حماقت، طبعی، ناپاک، ہے دگی پیر مورت کے جبلی عیب ہیں۔' ب

دوشٹرادوں ہے تہذیب اخلاق، عالموں ہے شیریں کلامی، قمار بازوں ہے دروخ گوئی اور مورتوں سے مرکاری سیسفنی چاہیے۔'' ب۸/۱۲

''اسکی، پانی، حابل مطلق، سائپ، خاندان شاہی اور مورت سے بیرسب موجب ہلاکت ہوتے ہیں، ان سے ہمیشہ ہوشیار رہنا جا ہیںے'' ب ۱۲ / ۱۴

'' دوست، خدمت گار اور عورت مفلس آ دی کو چیورژ دیتے میں اور جب وہ رولت مند ہو جاتا ہے تو چراس کے پاس آ جائے میں '' بھ / ۱۵

ہندوستان میں تی کا روائ خود اس بات کی گوائی ویتا ہے کہ یہاں مورت کا کوئی مستقل وجود نمیں سمجھا جاتا تھا اور خاوند کی موت کے ساتھ وہ بھی زندگی کے بخت سے محروم ہو جاتی تھی۔

ہندومت، یہودیت، عیمائیت اور دیگرنمایاں نداہب کے مرکز ونیا کے وہ تمام علاق میں بودیت، عیمائیت اور دیگرنمایاں نداہب کے مرکز ونیا کے وہ تمام علاقوں میں اقتدار بمیشہ مورک ہتوق ہے مرم رکھا۔ جہاں نے مورت کو زیرست اور محکوم بھیا اور اسے اس کے فطری حقوق ہے کروم رکھا۔ جہاں نے مورت کو زیرست اور جاز نہوجائے اور مرد کی برخات کی گئیں کدمورت کے ماتھ برطرح کی چیرہ دی جائز ہوجائے اور مرد کی برخام و زیادتی کے خدائی سند فراہم ہوجائے ورند خدائے میں خاتی عدل و انصاف کا مرچشمہ ہے۔ اس کے بارے میں میں تصورتین کیا جائما کہ وہ تھی خلم اور ناانصاف کا مرچشمہ ہے۔ اس کے بارے میں میں تصورتین کیا جائما کہ وہ تھی خلم اور ناانصاف کا مرچشمہ ہے۔

مردعورت کے لیے نمیں بلکہ عورت مرد کے لیے پیدا ہوئی۔ لیں فرشتوں کے میب سے عورت کو چاہیے کہ اپنے مریم محکوم ہوئے کی علامت رکھے'' (پیس رمول کا پہلا خط کرنتھوں کے نام باب۱۱)

رومت اور تورت

ہندستان ایک مذی ملک مجھا جاتا ہے کیوں کہ اس کی مذی حیثیت ہمیشہ ودمری حیثیتوں پر خالب دری ہے۔ بہاں بھی عورت کو خال کا اور محلوی کی زندگی ہے نجات منجیں ملی ہوئی ہے کہ:

مجھورت لوگیوں میں اپنے باپ کے اختیار میں رہے اور جوانی میں شوہر کے اختیار میں رہے، خود مختار ہوئی ہے کہ:

ہوگر بھی ندرہے۔''منوسمرتی ۵/ سماما

« عورسته خواه نا بالغ بوخواه جوان ہوخواہ بوزهی ہو، گھر میں کوئی کام خود وختاری سے مذکر سے " منوسمڑتی ۵ / سے ہما

''عورت کے لیے قربانی اور برت کرنا گناہ ہے، صرف تنوہر کی خدمت کرنا چاہیے، فورت کو چاہیے کدائیے شوہر کے مرنے کے بعد دوسرے شوہر کا نام بھی منہ کیوہے، کم خوراکی کے ساتھ اپنی زندگی کے دن پورے کرے'' (۵۵، سمامہ)

" جھوٹ پولٹا عورتوں کا ذوئق خاصہ ہے۔" (ب۹/۱۵)

عیاعلیہ برہمن جس نے متو تی مہارات کی منوسم ٹی کوحثو وزائد سے پاک کیا اور جس کی تعلیمات ایک عرصہ تک حکومت کا دستور العمل رہیں، وہ عورت کے متعلق حسب ذیل خیالات کا اظہار کرتا ہے۔

دوریاء سل سپاہی، پنج اور سینگ رکھنے والے جانوں بادشاہ اور عورت پر کے عمدو فدہب کے بارے میں مدمعلومات مولانا انجرشاہ خال نجیب آبادی کی کتاب نظام سلطندمیت

اس نے مورت کو وہاں پہنچا ویا جہاں مورت، مورت کئیں رئتی بلکہ مرو کا روپ دھاریتی کے شدید جذبات نے آزادی نسوال کی تحریک کوچی اپنی حد کے اندر رہے ہیں دیا اور ا پئی انتہا کوئٹنج کر رہتا ہے۔ چنال چیمرد کی چیرہ دئن اور عم کے خلاف نفرت اور تم وخصہ ہے اندر بہت سے صائح اور مفید اجزا رکھتا تھا۔ لہٰذا اس نظام کی شکست و ریخت کی نظام بالکلیہ قابل روئیس تھا، اس میں کو بھن خامیاں در آئی تھیں، کیان اس کے باوجود وہ اس بعناوت کے بیٹھے مورت کے اندرائی حالت کی اصلاح سے زیادہ مرد کی مویتی بھی نمیس سکتی تھی، ان سے بخاوت پر آمادہ ہوگئی، کیوں کراب وہ کی معاملے میں غلای کی زئیر کوتو دسکتی تھی۔ اس مے نقشے کو پاکروہ جو بھی ماں باپ اور شوہ کے خلاف کے لیے ایک ایبا نقشہ پیش کیا جو خاتلی زعمگ سے زیادہ حسین تھا اور جس کے ذریعے وہ جاتا تھا) ہے بغادت کرنا چاہتی بھی تو اے نیں معلوم تھا کہ گھر ہے باہر وہ کیا کرے گ نہیں بلکہ اصلاح کی ضرورت تھی۔ لیکن کسی نظریہ اور طریقہ حیات کے خلاف رومل جیشہ ہیلے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جو اس کو، مرد کے تائع اور ماتحت رکھتا تھا، حالاں کہ پی بند شوں سے آزادی اور اس سے انقام کا جذبہ کارفرما تھا۔ اس کیے اس نے سب سے اور زندگی سے مس نفیشے کو اختیار کرے گی۔ اس انقلاب نے اس سے سامنے کھر ہے باہر ان کی دست تکرئیس تھی اور اس کے لیے ہم طرف معاش کے دروازے تھا۔ ہے، حالاں کدیدائیک مصنوعی لبادہ ہے جو اس نے اوڑھ رکھا ہے۔

مرد اور عورت کا طبعی فرق

حقیقت یہ ہے کہ ندعورت مردین تکتی ہے اور نہ مرد کو عورت کے سائے بیں ڈھالا جاسکتا ہے۔ دونوں کی قوتوں اور صلاحیتوں میں نمایاں فرق پایا جاتا ہے۔ ایک بی مقام، ایک بی آب و ہوا اور ایک ہی ماحل میں پروٹن پانے والے مرد اور عورت طبعی اور نفسیاتی طور پر باہم اس قدر مختلف ہوتے ہیں کہ مشرق و مغرب کے دو ہم جن افراد

عورت اور عديد نظريات

محورت پر مم کا رو مل ظلم کا نتیجے بھی اچھا نبیں ہوتا۔ عورت ایک طویل عرصہ ہے مظلوم جلی آ رہی میں نمودار ہونے گئے۔ دورِ جدید میں جہال زندگی کے ابہت ہے میدانوں میں انتظاب ایم وہال عورت کی سماجی جیٹیے ہی بدل گئے۔ کل تیک اس کو ذکیل و خوار تبھا جاتا تھا ایم وہال عورت کی سماجی جیٹیے ہی بدل گئے۔ کل تیک اس کو ذکیل و خوار تبھا جاتا تھا ایم مقام دینے تک کے دورِ جدید میں جہال زندگی کے ایس وقت تھا جب کدمرد اس کو اس کا ایم مقام دینے تک کے لیے تیار مذتھا کیوں جیسے ای موقع ملا وہ اپنی اصل پیزیئن ہے ایک بڑھ گئی اور مزید بڑھتی ہی چل جا رہی ہے۔ اس پر زندگی کے وہ وان بھی گزرے ایک بڑھ گئی اور مزید بڑھتی ہی چل جا رہی ہے۔ اس پر زندگی کے وہ وان بھی گزرے والا نہ ایک بڑھ کی اندر ہے اور مذکھر کے باہر۔

منعتی افقاب کے اثرات

مورت کو آزادی کے اس مرحلے تک پہنچانے میں تاریخی طور پر وقت کے حال مرحلے تک پہنچانے میں تاریخی طور پر وقت کے حال اوقت وہ مرد کے پنجوئتم سے رہائی کے لیے کوشاں تھی اس وقت مغرب میں بڑی تیزی سے منعتی افقاب آرہا تھا۔ اس افقاب نے مورت کی جدد دہید آزادی کو کام یائی کی راہ پر لگا دیا۔ وہ اس سے پہلے گھر (جو اس کا دائر ہ کام سجھا

كريتے۔ ان كے امراض كى نوعيت مختلف ہوتى ہے۔ ان كے ذہن اور اخلاقی رجحانات

يدوي خيالات بين، جن كا اظهار تقريباً أيك صدى قبل (جب كد) زادى نسوال كا يودا بورا برگ و بارئيس لايا تھا) على حلقوں ميں كيا گيا تھا۔ چناں چەانيىوىي صعدى ك ين جي فرق پاياجاتا ہے۔''

کے اور تمام اعضاء سرے جیرتک مرد کے اعضاء ہے مختف میں۔ یہاں تک یزا اختلاف نظر آتا ہے۔ لیکن صرف بھی ایک اختلاف نمیں ہے بلکہ مورت "مرد وعورت میں اعضائے تاسل کی ترکیب وصورت کا اختلاف اگرچہ ایک كدوه اعتصاء مي جو بظاهراً خرالذكريت بيه حدمثنا بنظراً ت بين " إلى المجلومين إلى المن المحالب

مرد اورعورت کی ذہب داریاں ایک ہیں ہولئیں

کے جذبات واحباسات صاف بتاتے ہیں کہ ان کی تخلیق بالکل جدا گاند ڈھنگ پر ہوئی قوت وصلاحیت ہے اس سے ای نوعیت کا کام لیا جائے۔ زندگی کے بیشتر معاملات میں عمل بھی ای پرکیا جاتا ہے۔ بھی ایسانہیں ہوتا کہ کی انجینئر کو کاشت کارکی میں لگا دیا دونوں کی جسمانی ساخت ، پیدائش سے موت تک سے طبعی مراحل، ای طرح سے ان کے دو افراد کے درمیان صلاحیت، رجحان طبح، ذوق ادر مناسبت کی بنا پرفرق کیا جاتا ہے جائے یا کسی تعلیم سے دلچینی رکھنے والے کوفوج میں منتقل کر دیا جائے۔ ایک عی صنف تو کوئی وجہ ٹیمیں کہ دومختلف صنفوں کے ماثین اس فرق کونظر انداز کر دیا جائے، جسب کہ دونوں صنفوں کا بیرافتلاف متقاضی ہے کہ جس صنف میں جس نوعیت ک

بات کا کوئی طبعی اور نضیاتی بیوت تین ہے کہ عورت اور مرد کی صلاعیتیں اور فوتیں ایک ایک ہی میدان میں ترتی کے مواقع بھی فراہم کیے ہیں۔ حالان کدائ کے پائل ال لیکن جدید تکرکی غلط اندلیتی نے وہ ف کو ایک تی میدان میں اٹار دیا ہے اور نوعیت کی بیں اور جو کام مرد انجام دیتا ہے وہ عورت جی انجام دے مکتی ہے۔ ہے اور قدرت ان سے دو مختلف نوعیت کے کام کیٹا جائتی ہے۔

تعیس، بلکداس اعتبار سے بھی مختلف میں کہ وہ ہوا اور غذاکی ایک ہی مقدار جذب میں واکٹو لیم وی گنا، اپنی کتاب روی نسوانیت میں تحریر کرتی ہے کہ ''عورتیں اور مروصرف طول و قامت، ہڈیوں کی ساخت اور عضلائی بناوٹ کے اعتبار سے بئ مخلف ہے اور آئ تک کوئی علمی تحقیق اس کی تردید نہیں کرتی۔ ایک فرانسی مصنف الگزی ملاحیت پیدائیں کر سکتے۔ بیرائی حقیقت ہے جس کا تبوت ہر دور کی تاریخ فراہم کر جلی محنت سے قدرت کی طرف سے عطا کردہ صلاحیتوں کو جلاتو دے سکتے میں، کوئی نگ کے مکن نہیں جس کا مادہ فلمان نے اس کے اندر ندرکھا ہو۔ عورت ہو یا مرد۔ کسب و تربیت اور ماحول کے ذریعے مٹایا تھیں جاسکتا، کیوں کر آ دی اینے اندر ان بی قوتوں کو معمولی اور جزوی اختلاف نمیس، بلکه بنیادی اختلاف ہے۔ اس فرق و اختلاف کو تعلیم و اختلاف صنف کی بنیاد پر کرتی ہے رہے ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ صنفی اختلاف میں ملک وسل، سیاہ و سیدیم کیرت قدر اور بلند قامت کے درمیان اتنا فرق میں کرتی جتنا میں زیادہ ہوگا۔ یہ تناسب کسی بھی مرد اور مورت کے درمیان نہیں پایا جاتا۔ اس کا نشو ونما دے سکتا ہے جو فی نفسہاس میں موجود ہوں۔ کسی الیمی فوت کا پیدا کرنا اس کے اختلاف سے زیادہ منفی اختلاف کی اہمیت ہے۔ اس کیے وہ صلاحیتوں کے مطا کرنے صاف مطلب میرے کرفدرت کی نگاہ میں رنگ وسل، آب و بھا اور چغرافیدوزبان کے کے باوجود اتنی متحد اور ممائل خصوصیات بھی ہوں کی کہ ان کا تناسب متضاد ر بھانات ہے ا سینے مختلف نہیں ہوئے۔ دو مردول کے درمیان مزائ اور ربھان طبع کے ہزار اختلاف كىرل، جس كونوبل پرائز ملائقا، ايني كتاب Man the unknown يس لكهتا ہے: المعتلف بوائم المسابيدا بولية بيل محدث المسابيدوان المسابو كيميادى مردول اور مورتول کے درمیان جو اختلافات پائے جاتے ہیں وہ میمادی ماؤے خارج ہوتے ہیں ان کا اڑ صنف نازک کے ہر تھے پر پڑتا ہے۔ نوعیت کے ہیں۔ یہ اختلافات ان کے جم کی رگوں اور رکیٹوں کی ساخت مردول اورعورتوں کے طبعی اور نفسانی وختلافات کا سب بھی بہی ہے۔"

جومرد کو حاصل میں اور جن اسباب و وسائل کے ذریعے موسائٹ میں عزت و مرباندی حاصل کی جاتی ہے وہ کی ایک صفف کے ساتھ مخصوص نہ بچھ لیے جائیں، تاکہ مردول کی حضہ ایک رسائی حاصل کر سے اور بچر سے بہتر مستقل صنعت اور اکلی سے اکمالی بیشرافتیار کر سکے۔ ورزئی ایک صفف کو ترتی کے مواجع فراہم کرنے اور دومری کو اس سے محروم رکھنے کا مطلب ہی ہی ہے کہ ہم سمائی میں اسے مستقل و لیاں اور اس کی ترتی ہے کہ ہم سمائی میں اسے مستقل اور ایس کی ترتی ہے کہ ایس بیس میں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ کوئی طبقہ ساتی حقیقت ہے کہ کوئی طبقہ ساتی حقیقت ہے کہ کوئی طبقہ سے جور و تم کا ال زنا نشاند بنا ہے کہ کوئی طبقہ ساتی حقیقت ہے کہ کوئی طبقہ سے جور و تم کا ال زنا نشاند بنا دسے گا، بااقتدار کروہ کوئلم اور چیرہ و تی سے دنیا کی کوئی قوت بازئیس رکھ سی سے کہ کوئی حقیقت کے کہ کا کہ کوئی تو سے دنیا کی کوئی قوت بازئیس رکھ سی ۔

اس بودی بحث میں مورت کے سائی حقق اوراس کی سائی ذمدوار یوں کو ایک کردیا گیا ہے۔ حالال کہ ال میں بنیادی فرق ہے۔ کی فرد کے ساتھ عدل والعاق اور ساوات کا سلوک ایک انگے ہیں بنیادی فرق ہے۔ کی فرد کے ساتھ عدل والعاق اور ساوات کا سلوک ایک انگے ہیں ہے۔ اوراس کوئی متعین ساتی کام میں لگا دینا کے طوز کاک خلطی وومری چیز ہے۔ ان دونوں کو ایک قرار دیتا یا ایک کو دومرے بخصر بھتا خطرناک خلطی حوق ہے۔ کیوں کہ ان وہ میں کا مورت بہتا ہے کہ دوم ہے تو اس کا مطلب میرہے کہ رواست اور سان اٹی وی ہیں ہے اور وہ الیے فور سے بھوق ہے کہ دوسائی و معاشرتی بھی وہم فی مہتری کام انجام ندوسے وہ سائی میں ان کو دریات اور ان کا فرض ہے کہ دریاست اور سان اٹی وسے داری ہے کیوں کہ فرد ریاتی سائی اور انہا کی دور کے بھی وہم کی دور انہا کی دور کے بھی ان کا موجوں ہے تو دریاست اپنے افزائی کو دور کے کہ دور کا سے کیوں کہ فرد ریاتی اور انہا کی دنائج وہ دریاست اپنے اور انہا کی دنائج اور انہا کی دنائج اور انہا کی دیا ہے دریاست اپنے افزائی کو دور کے کہ دور کے کہ دور کے کہ دور کا سے کہ دور کا کے دور کے کہ دور کا کے دریاست اپنے افزائی کی دور کے کہ دور کا کے دریاست اپنے افزائی کی دور کی تھی کہ دور کی تھی کہ دور کا کے دریاست اپنے افزائی کے دور کا کھی دور کیا ہے کہ دور کی تھی کہ دور کا کے دریاست کو دریا کی خور کی تھی کہ دور کا کے دریاست کو درتو کی تھی کہ دور کی تھی کہ دور کی تھی کہ دور کا کے دریاست کو دریا کی خور کی تھی کہ دور کی خور کی تھی کہ دور کی کھی دور کی تھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی تھی کہ دور کی کھی کہ دور کہ کہ دور کی کھی کہ دور کہ دور کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور

الگزی کیرل مردول اور عورتوں کے طبعی اور نفسیاتی اختلافات پر بحث کرتے ا

"ان بنیادی تھائق کو (جومورت اور مرو کے طبی فرق پر دالات کرتے ہیں) نظر انداز کردینے کی وجہ سے نسوائی آزادی کے علم برداروں نے بیرہ کوئی کیا اور میون اور مجدنوں کی ذیبے دائی گیاں اور میتون بالکل کیاں اور ساوی محدنے جائیں، طالال کرٹی المحقیت مردول اور مجدنوں کے درمیان بے حد اختافات پائے جاتے ہیں۔ مجدرت کے جم کے ہر طبی پر اس کی نسوانیت کے نقوش مرہم ہوتے ہیں۔ میں بات اس کے احتفاء کے متعلق ہی ہی ہے ہے اور باخصوص اس کے نظام محبی کے متعلق مجدوں کو اپنی فطرت کے مطابق تینے اور باخصوص اس کے نظام محبی کرتے احتفاء کے دولی کا بر نبرت مردول کے زیادہ حصر ہے۔ اس کے اعتبار اس کے کہ وہ مردول کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار اس کے کہ وہ مردول کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار اس کے کہ وہ مردول کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی ہوئے کے بات اس کے دیادہ حصر ہے۔ اس کے اعتبار کی مطابق کے بھیرائی کے دیادہ حصر ہے۔ اس کے اعتبار کی ہوئے کے بات کی مطابق کے اعتبار کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی ہوئے کے دیادہ کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی ہوئے کے دیادہ کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی ہوئے کے دیادہ کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی ہوئے کی تعبار کی تھلیر کریں۔ کینے اعتبار کی تھلیر کریں۔ کینے کینے کی کوئوں کا بر نبرت مردول کے دیادہ کی تھلیر کریں۔ کینے کی کھلیر کی تھلیر کریں۔ کینے کی کائی کی کھلیر کی کھلیر کی تھلیر کریں۔ کینے کی کھلیر کے کہ کھلیر کی کھلیر کی کھلیر کے کہ کھلیر کی کھلیر کی کھلیر کی کھلیر کے کہ کھلیر کے کھلیر کے کہ کھلیر کی کھلیر کھلیر کے کھلیر کی کھلیر کی کھلیر کے کھلیر کھلیر کی کھلیر کے کھلیر کی کھلیر کے کھلیر کے کھلیر کے کھلی

«ترقی اور ارتفاء صرف ای طرح ممکن ہے کہ مردول اور عورتوں کے معاشرتی حقوق و فرائض تعین کرنے میں ان کے فروق و اختلافات کو مرتفا رکھا ۔۔ یہ ''

فلیفیزمهاوات اور ای کی کم زوری

حقیقت بیرے کد مغرب نے مساوات مردوزن کا تصورای لیے نہیں قبول کیا کی نگاہ میں یہ تصور، عورت کی مظاومیت کا واحد حل ہے۔ اس کے زویک عورت کی مظاومیت کی وجہ یہ ہے کہ موسائٹ میں اروکوللم وزیادتی کے مواقع حاصل میں اور عورت ان حقوق و اختیارات سے محروم ہے، جن سے می کی جان، مال اور عزت و آبرو مخفوظ رہتی ہے۔ اس لیے ضرور کی ہے کہ عورت کو بھی وہ تمام سماجی و سیابی حقوق حاصل ہوں

بہترین کرداراوا کرکتی تھی، جومود کے لیے بخصوص تھے جاتے ہیں۔
جہاں تک عقل و استدال کا تعلق ہے، اس وجوے کی کوئی اہمیت نہیں ہے

ہراہری کا نبوت وے ای طرح بالکل اس کے مساوی اس بات کا بھی امکان ہے مروئ

مزادی کے بعد وہ وہیں رہے جہاں پہلے تھی۔ جب بدونوں امکانات ایک ہی درہے

مزادی کے بعد وہ وہیں رہے جہاں پہلے تھی۔ جب بدونوں امکانات ایک ہی درہے

میں پائے جاتے ہیں تو کس دہل کی بنا پر یہ کہا جاستا ہے کہ اس کے اعمد خاص مردانہ

فیص یا نے جاتے ہیں تو کس دہل کی بنا پر یہ کہا جاستا ہے کہ اس کے اعمد خاص مردانہ

وے داریوں کے انجام دینے کی بھی صلاحیت ہے۔ خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ

اس کی موجودہ نفیات اور صلاحیتیں گوائی دیتی ہیں کہ زندگی کی جدوجہد میں اس کا دائرہ

اورم و کا دائرہ بالک الگ ہونا جا ہیں۔

جور و تم نے مورت کے حقیقت واقعہ کے خلاف ہے کہ م و ہمیشہ خلا م رہا اور اس کے جور و تمیشہ خلام رہا اور اس کے جور و تمیس کے اور موائم کو ظہور پذر یہونے نمیس دیا ہوں کہ اگر مور و کورت کے باس اس کے جس و دو سال کا افسوں ہے کہ مردوں کی چیرہ و زئی کی مثالیس ملتی ہیں، وہاں اس تیم کے واقعات کی بھی کھی نہیں ہے کہ مردوں کی چیرہ و نئی کی مثالیس ملتی ہیں، وہاں اس تیم کے واقعات کی بھی جوا ہے کہ مورت کے میں اس کے حالے ہوگیا۔ بدا اوقات ایسا بھی بھا جھی جوا ہے کہ مورت بڑے کہ میں اس کے حالے ہوگیا۔ بدا اوقات ایسا بھی بھا ہور کے کہ مورت بڑے کہ مورت کے کہ محقیقین کی رائے کی بھا شرکت غیرے کا کہ اس رہی ہے کہ موت اس کے کا کورت بڑے وائے کے بیا اور جورت کے کہ موت اس کے کہ موت کی ایسا کے کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کا کہ کہ کہ کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کورت کے کہ کو کہ

جاتا ہے اپنی کتاب قمرو و عورت میں لکھتا ہے: ''عورت دوسروں کی ہم دردی کے لیے تزیق ہے اور اس میں خود مخاری کا ہوانک اللی جواس زمانے میں جسی نفسات کا سب سے برا ماہر خیال کیا

کرے اور دومرے طبقے کوعدل وانصاف ہے محروم رکھے۔ دنیا کی کوئی بھی ریاست اس امتیاز کے لیے وجہ جوازنہیں رکھتی۔

کمی ریاست کا شہری ہونا اس بات کے لیے کافی نہیں ہے کہ ہرتم کی ریائی خے داری بھی اس پر ڈال دی جائے۔ کیوں کہ ذھے داری الجیت کی بنا پرسونی جاتی ہے اور ضروری نہیں کہ ہرشخص میں ہر کام کرنے کی الجیت ہو۔اس لیے حقیقت پہندی کا تقاضا میہ ہے کہ محدت پر وہی ذھے داریاں عائد کی جائیں جن کی وہ تھمل ہو اور جن کو پیرا کرنے کی اس میں صلاحیت ہو۔

کہا جاتا ہے کہ جس چیز کو عورت کی فطرت کہا جاتا ہے، وہ دراسل ایک مصنوعی حالت ہے دورو کے مسلس ظلم کی وجہ ہے اس پرطاری ہوئی ہے۔ عورت کو چوں کو کہا کہ ایک زمانئہ دراز سے کچلا اور وہایا جارہا تھا اس لیے اس کی قلری وملی فویتیں تھے کر دوکئیں، اس لیے کہ جب تک صلاحیتوں کو اجھرنے کے مواقع نہیں حاصل ہوتے وہ وبل پڑی رہتی ہیں۔ عورت کو اگر جدوجہد اور مل کی آزادی ہوئی تو وہ ان میدانوں میں جھی

عورت اور جدید نظریات

جیری جیسے متعدن شہر کے شاکستہ باشعدوں میں نظر آتا ہے، کیعینہ ای طرح «جس طرح مرد اور مورت کے جسمانی اور دماغی قولیٰ کا یاجی اختلاف تم کو امريك كي وشقى ترين اقوام ميس جهى بايا جاتا ہے-'' يروفيسر ووفارين لكصناب: يي مصنف مزيد للصناب

جاتی ہے۔ چیناں چیہ کوری رنگت کے مردوں اور عورتوں میں جو فرق پایا جاتا ہے وہ سیاہ فام کنگت کے وشق مردوں اور عورتوں کے باہمی اختلاف ووتیمن کے بوصنے کے ساتھ ہی قدرتی اختلاف کی وضاحت بھی زیادہ ہو ے تی درجہ پڑھا ہوا ہے۔

تىلن كى ترقى مىل مورت كى تىركىت

ے سمان کو فائدہ نہیں چیج رہا ہے، اس لیے اس کو ایسے کام کرنے جائیں، جن سے سمان اس وبیل کا بالفاظ ویکر مطلب میر ہے کہ تورت کی خانگی مصروفیت اور جدوجہد اور دلیل بھی دی جاتی ہے۔ وہ میہ کہ اگر عورت ساجی وتعرفی مرکزمیوں سے کنارہ کش ہوجائے تو تہذیب وتھن کی رفار گھٹ کر آدھی ہوجائے گی اور پچاس سال کے عرصہ مورت کے اپنے فطری دائرے سے خروج کو پرتن ٹابت کرنے کے لیے ایک مِن تهذيب، ترقى كي جن منازل على يني سني ان على موسال ميل اليهاى -

شعبوں کی تنظیم و ترکیب ہے وجود میں آتا ہے۔ان ہی میں وہ شعبہ بھی ہے، جس کو عورت سنجالے ہوئے ہے۔ اگریہ شعبے تم ہوجائیں قر سان بھی فنا ہوجائے۔ اس لیے نہیں کد صرف اس فن کی ترتی کو ساج کی ترقی سمجھا جائے، بلکہ بیازندکی کے مختلف یپردلیل انتہائی غلط اور غیر علمی ہے کیوں کہ سماج کوئی مخصوص فئی نوعیت کا ادارہ

جذبه وزيا پرزورئيل جوتا جيها مردول ميں بودتا ہے۔''

کے جذبات فکر وعل کو چینڈا کر دیا تھا۔ وہ مرد کے مہارے کے بغیری اہم اقدام ک کارنامہ انجام نیں دیا ان کے متعلق ممکن ہے بیاتوجید کردی جائے کہ کو ان خواتین کو جن خواتین نے مواقع حاصل ہونے کے باوجود مرد کے میدان میں کوئی اپنا بهترین کام مردول ہے الگ رہ کرانجام دیا ہو۔ چنال چیدمیڈم کیوری نے اپنے متوہر انفرادی طور یرا زادی میسرتھی، لیکن طبقه، نسوانیت کے طویل ذئنی و ممکی انحطاط نے ان شاعری میں اور جارئ ایلیٹ نے مسٹر کیوں کے ساتھ ناول نولیکی کے میدان میں جو اور آزادی کا ماحول انھیں فراہم کیا جائے، اس کے بعد ریتو تھے کی جائتی ہے کہ ان کے جرأت نہیں کرتی تھی، ان کے اعدریہ حوصار نہیں تھا کد آ زادشہ رائے قائم کریں اور اپنے میوری کے ساتھ سائنس میں مسزیراؤنگ نے اپنے رفیق حیات براؤنگ کے ساتھ نے برظامر بڑے برے مل کا مام کیے ہیں، ان میں ایک مورت بھی ایک کیون کے اس دعوے کے ثبوت میں المین ان چند مورتوں کی مثال پیش کرنا ہے جھوں بل بوت پرکوئی کام کریں۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ ایک طویل عرصہ تک وہ حریت کار ہائے نمایاں کیے وہ مردوں کی معیت اور رفاقت کی وجہ ہے معرض وجود میں آئے۔ اندرعزم وحوصله اورخود اعتادي كى روح بيدار بمولى -

كوشش كرتى ب يكن اس كم باوجود فطرت نه مورت ادر مرد ك درميان جومتى فرق بھی گزر چکے بیں جب کہ مورت کومرد کے برایر جدد جیمد کے مواقع حاصل تھے اور آئ مورنیں رو کی ہے بکد زندگی کے تمام مسائل سے مرد کی طرح براہ داست بننے ک میرتوجید کوشین ہے لین واقعات ہے مطابقت نہیں رمتی، تاریخ میں ایسے دور خود موجوده تبذيب في تقريباً ووصدى سه آزادى ميس مرد كم ساته مورست كو بھی بہت سے قبائل اور غیر مہذب قومیں میں جن میں مورت کی ایک دائرے میں بند رکھا ہے وہ بہر طور باتی ہے۔

موجودہ تدنی ترقی کے متعلق بیے خیال کیا جاتا ہے کہ اس نے اس نظریے ک تروید کردی ہے کہ عورت ایک مخصوص دائرے ہی میں کام کرئلتی ہے کیوں کہ تھان نے جس شعبے میں بھی ترقی کی ہے، اس میں مرد کے ساتھ عورت بھی شریک رہی ہے۔ اگر

عورت نے ماتھ نے وا موہا تو ترتی کی رفار گھٹ جائی۔

وہادی علوم ہیں، جن کا آغاز اٹھارہویں اور انیسویں صدی میں یورپ میں ہوا، جن کی مند وہ جن کی ماز کے ساتھ کے وریافت کرنے میں یورپ میں ہوا، جن کی مدد ایک حال کے دریافت کرنے میں کامیاب ہوا جن کی مدد ایک دست رس سے باہر خیال کر رہا تھا۔ یہی حقائق و انکشافات ہیں جو موجودہ تھاں کا رہا تھا۔ یہی حقائق و انکشافات ہیں جو موجودہ تھاں کا میں میں عورت کا حصہ بہت کم رہا ہے۔ اس نے اس میدان میں ایسا کوئی ستھل کا رہا مہیں انجام ویا ہے، جس کا تھاں کے کوئی گہرا اثر ہو۔ یہی وجہ ہے کہ رہائش کے کسی بھی شخصے میں آرج تک اس کو دیامت کا درجہ چامل نہیں ہو سکا ہے۔

ایسا کیوں ہے؟ ... ای کے کہ بیدائی کا تعیقی وائرہ مل ٹیمی ہے۔ وہ آگر اس مطرف ٹرخ کرتی ہے۔ وہ آگر اس میدان میں کا حقیقی وائرہ مل ٹیمی ہے۔ وہ آگر اس کا حقیقی کی تی ہوتی ہے۔ اس میدان میں کا م کھورت تی مواقع اس کو کیوں نہ حاسل ہوں، وہ مروکی رفتار کا بھی متنا بلہ ٹیمی کرئی ۔ چنال چہ خود مغربی مقارین کو اعتراف ہے کہ حورت تمام ہجاتوں کے اور ایک متعبوں میں اتنی کار آ مد عابت ٹیمی ہورت ہے۔ تنی کہ اس سے توقع کی جاتی رہا ہے۔ مردول میں این کار آ مد عابت ٹیمی ہورت کے جنٹی کہ اس سے توقع کی جاتی رہا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کام تو کرنا جاتی ہے مردول کا، لیکن اس کی نبوانیت اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کام تو کرنا جاتی ہے مردول کا، لیکن اس کی نبوانیت اس کی وجہ یہ ہورت کی مواقع ہے انکار کر رہ تی ہیں۔ اس کھی ہی سے اس کو ایک عنوانیت میں میں جاتی ہی موجودہ رہ تا نامت اس کو جس طرف ہے۔ اس کو ایک عنوانیت میں میں جنا اس طرف چلنے ہے انکار کر رہ تی ہیں۔ اس کھی ہی ہے اس کو ایک عذاب ہی ہی میں جنا کہ رویا ہے۔ اس کی ہی ہو اس کے اس کو ایک عذاب ہی ہو اس کی طبعی میا جیتیں اس طرف چلنے ہے انکار کر رہ تی ہیں۔ اس کھی ہی ہے اس کو ایک عذاب ہی ہو اس کی جاتھ ہی ہیں۔ اس کھی ہی ہے اس کو ایک عذاب ہی ہو اس کی طبعی میا جیتیں اس طرف چلنے ہے انکار کر رہ تی ہیں۔ اس کھی ہی ہے اس کو ایک عذاب ہی ہیں۔ اس کھی ہی ہے اس کو ایک عذاب ہیں ہے۔ اس کے دوم خرب پریشان ہے۔

کہا جاتا ہے، بلاشہ عورت سان ہی کے فائدے کے مارری ہے گئیں ای کو بالکل معمولی اور تقیر کاموں کے لیے تخصوص بجھالیا گیا ہے اورا کر وہ معاشرے کی کوئی اہم خدمت انجام دینا بھی چاہے تو اس کو اس کی اجازت نہیں دی جائی۔ حالال کہ ہر چشے والے کو میرجق حاصل ہے کہ جب چاہے اپنا پیشر بدل دے اور جس صنعت کو جاہے اختیار کر

اس کے جواب میں عرض ہے کہ عورت کو جو تو تیں اور صلاحیتیں حاصل ہیں، پر تقتقہ کسی کو ہاتھ نظر آتا ہے تو اسے فطرت سے موال کرنا چاہیے کہ کیوں کہ اس نے ایک صنف کو حصول کمال کی معادت سے متنقلاً عمروم رکھا؟ یا کم از کم اس کو عورت ک صلاحیتوں میں ایسی تیدیلی لائی چاہیے، جس سے وہ اس کے بجویز کردہ نقشے کے مطابق کام کر سکے۔

سلام کا فقطرنظر حقیقت میر ہے کہ سوسائٹ میں عورت اور مرد کا سے مقام اور دونوں کے تعاتی کو

متعین کرنے میں ندقد پم تصورات کو کامیانی حاصل ہوئی ہے اور ندجد یوفکر ہی اس کوحل کررکا ہے۔ ہمارے زنویک صرف اسمام نے دونوں کی نضیات، طبعی رجانات اور فکری و عملی قوتوں کا حقیقت پینمدانہ جائزہ کیا ہے۔ اس لیے نظام تھرن میں دونوں کی حیثیت

محدرت کا تھر کی چہار دیواری کو چھوڈنا دو اسباب کی بنا پر زوال کا باعث ہوتا ہے۔ ایک فو میر کی چہار دیواری کو چھوڈنا دو اسباب کی بنا پر زوال کا باعث ہوتا ہے۔ اور اس کے بے شہار مسائل اینجل رہ جات ہوں کہ ان کوحل کردے۔ دومری وجہ میر ہے کہ اس اقدام سے عورت مرد کے بس میں نہیں کہ ان کوحل کردے۔ دومری وجہ میر ہے کہ اس اقدام سے عورت اور مرد کے تعلقات اور دونوں کی مرکزمیوں کا زُخ وہ ہوتا ہے، جس کے بارے میں تاریخ کا فیصلہ ہے کہ اس پہنے والا جھی کامیاب نہیں ہوا۔

اعلىٰ نظريات كا يابندنيس مومة بلكه عموماً وه الياعوال ومحركات كم ينجي دور يانا ب جن

اکھارتا ہے۔ وہ بتانا ہے کہ عورت ایک نسبتا کو در تلوق ہے، اس لیے ہم دردی اور مہر و الفت کی سے نہ کرتم تن اور تشدو کی۔ اقتدار و بالائتی خدا کی صفت ہے۔ اگر مرد کو عورت کو مرت اور عمر ملا ہے تو اس کو حبت اور ہم دردی میں بھی آگے ہونا چاہی کی رفدا جتنا بڑا صاحب اقتدار ہے اتنا ہی بڑا ہم دردی میں بھی آگے ہونا چاہی کم ظرف ہے۔ جس کے اندر اقتدار کا نشر درخوں اور جیم و کریم بھی ہے۔ وہ تص انتہائی کم ظرف ہے۔ جس کے اندر اقتدار کا نشر درخوں اور بھیڑ یوں کی صفات پیدا کردے۔ ان جذبات میں اتنی قوت ہے کہ رہیج معنی میں پیدا بھیڑ یوں کی صفات پیدا کردے۔ ان جذبات میں اتنی قوت ہے کہ رہیج معنی میں پیدا بھیڑ یوں کی صفات پیدا کردے۔ ان جذبات میں اتنی قوت ہے کہ رہیج معنی میں پیدا ہوجائیں تو عورت کو ظلم و زیادتی نہ برداشت کرنی پڑے گی اور وہ مرد سک لطف و حبت ہوجائیں تو عورت کی طلف و حبت

公公公

یہ بات دنیا کے اور نظریات کے متعلق ممکن ہے تکے ہو، لیکن اسلامی تصورات کو ان پر قیاس کرنا غلط ہوگا، کیوں کہ ان کے بیٹھیے ایک زردست ہتی کا زندہ وتھکم ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص جانے بوجھتے اپنی تباہی کو دکوت دے اور ہلاکست کے خاریش کر پڑھے۔

اس کے باوجود اسمام نے عورت کی قسمت کومرو کے رتم وکم پرٹیس چھوڑا ہے۔

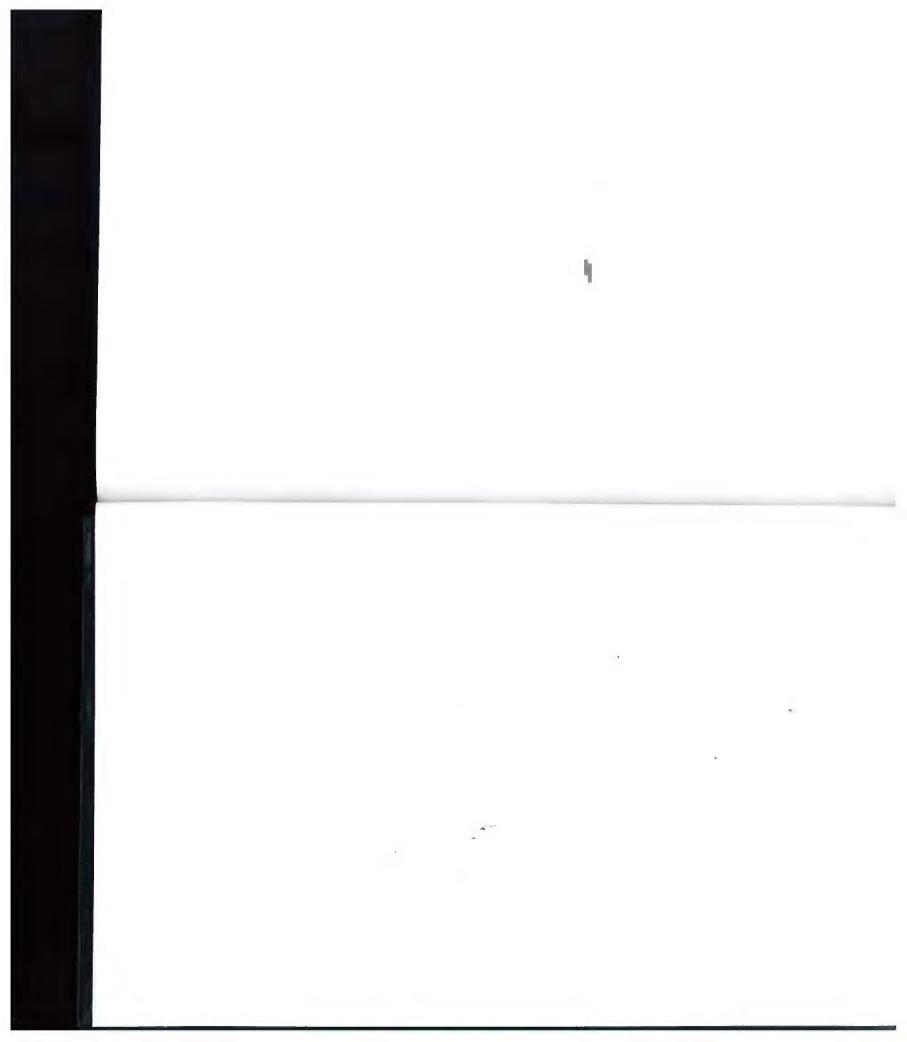
ہوگیا ہے تو ہرطرح کی تعدی کی تخیاش نکل آئے، بلکہ اس نے قانونا بھی عورت کی بورت کی بیکہ اس نے عادرا کر بیز فوف دھندلا ہوگیا ہے تو ہرطرح کی تعدی کی تخیاش نکل آئے، بلکہ اس نے قانونا بھی عورت کی بورت کی بودہ ہوگا۔

بودہشن اتی مضبوط کردی ہے کہ وہ اپنی طبی کم زوریوں کے باوجود سان میں مذتو مظلوم و بودہشن اتی مضبوط کردی ہے کہ وہ اپنی طبی کر اس کو طم کے طاف آواز اٹھانے کا بی بی بوگا۔

بوگا۔ وہ ریاست کے تمام ذرائع و وسائل اور مجدلتوں سے ای طرح فائدہ اٹھا کے گئی جس طرح مرد فائدہ اٹھا تا ہے۔ اس کے ساتھ عدل و افساف میں کوئی فرق نہیں کیا جس مرح کی جات کی ماتھ عدل و افساف میں کوئی فرق نہیں کیا جس مرح کی خوات کے گئی فرد کوئیس ہوگا۔ جس کی جات کی ماتھ مدل و افساف میں کوئی فرق نہیں کیا جس مطالبہ کا مجاز نہ ہوگا۔

مطالبہ کا مجاز نہ ہوگا۔

قانون کی اس شدت کے ساتھ اسلام مرد کے اندرلطف و مجبت کے جذبات کو



مورت عرب کے دور جالمیت میں

نوع انسانی کی تاریخ عورت کی مظلومی اور عمروی کی تاریخ ہے۔ پیدی ونیا میں پہل تک کرتہذیب وتھن کے مراکز میں اور نماجب کی تعلیمات میں اسے ایک کم تر خلوق ہی تبجھا گیا اور اسے اس کے فطری حقوق تبھی حاصل نہیں رہے۔ اس سے تصور کیا جاسکتا ہے کہ تھن نا آئٹا عرب میں اس کی کیا حالت رہی ہوگی اور کس ہے کسی و ہے۔ بی کے ساتھواس کا سفر حیات طے ہورہا ہوگا۔

اسلام کا اتفاب عرب سے اتن سے جس وقت طوع ہوا، ال وقت عورت جن ازک حالات سے گزر رہ تک تھی، یہاں بہت اختصار سے اس کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس سے عورت کے بارے میں اسلام کے موقف اور اس کے گروار کو چھٹے میں مدو ملے گی۔
اہلی عرب عورت کے وجود کو موجب ذلت و عار بھٹے تھے۔ لڑک کی پیدائش ان کے لیا تھے کم و اندوہ کا پیام تھی۔ وہ زیند اولا و پر اترائے اور ٹخر کرتے ، لیکن لڑکیوں کا وجود ان کے سے موقف اور ان کے ان جذبات کی گئی تھے تھے۔ لڑک کی بیدائش میٹور ان کے ان جذبات کی گئی تھے تھے۔ گئے کہ کہ تھے کہ تھے کہ کہ کہ تھے تھے۔ گئی کہ تھے تھے۔ گئے کہ کہ تھے تھے۔ گئے کہ کہ تھے کہ تھے کہ تھے کہ کہ کہ کہ تھے تھے۔ گئے کہ کہ تھے کہ کہ کہ تھے کہ

وَ إِذَا بُشِيرَ آحَدُهُمُ مِالْأُنْفَى ظُلُّ جب إن يس سيكى ولاكى كى خررى جاتى

ابندائير (مورت _ عرب كردور جاليت يس) الماى تصورات المح مورت كا حقيقي دائرة كار

بعض البيراندوہ ناک واقعات منقول بیں کدائمیں من کردی ول کانپ جاتا ہے۔
ایک شخص نے نجی تیکی ہے۔ اپنے جابلیت کے زماند کا واقعہ سنایا کہ ''میرے
ایک نیکی تھی اور وہ مجھ سے بہت مانوں تھی تھی۔ جب بھی میں اسے بلاتا تو بوی بی
مرت سے میرے پاس آجائی۔ چناں چہ ایک ون میں نے اسے آواز دی تو وہ میرے
میجھے چھے دوڑی چلی آئی۔ میں اسے اپنے ساتھ لے کیا اور قریب کے ایک کنویں میں
جھوٹی ووڑی چلی آئی۔ میں اسے اپنے ساتھ لے کیا اور قریب کے ایک کنویں میں
جھوٹی دوڑی چلی آئی۔ میں اسے اپنے ساتھ لے کیا اور قریب کے ایک کنویں میں
جھوٹی دیا۔ وہ اس وفت بھی اہا جان اہا جان کہتی رہی۔' واقعہ کومن کر رسول اللہ بھیا کی

اسے زیادہ اس کی مظومیت اور کیا ہوئی ہے کہ باپ کا دست شفقت اس اس مظلوم صنف کو وہ زنرہ رکھتے بھی تو اس ہے حقوق حیات سلب کر لیتے تھے۔ شادی کی کوئی حدثیں تھی، جتنی عورتوں کو جائے اپنے زکاح میں رکھتے۔ وہب اسدی ؓ نے جس وقت اسلام قبول کیا، ان کے عقد میں دس بیویاں تھیں کیا۔

التعمين اشك بار بوكني - يبال تك كدركش مبارك ز بوكن الله

غیلان تقفی ملمان ہوئے تو ان کے پاس دل ہویاں سے اس ا ای طرح طلاق ربھی کوئی پابندی نہیں تھی۔ مروجب چاہتا اور جننی مرتبہ چاہتا طلاق ویٹا اور عدت ختم کرنے سے پہلے رجوع کر لیتا ہے اس طرح وہ زعمی جمرا پئی ہوی کو وق کر سکتا تھا۔ایک شخص کے متعلق روایت آئی ہے کہ اس نے اپئی ہوی کو پریشان کرنا

وَجُهُهُ مُسْوَدًا وَ هُوَ كَظِيْهُ يَتُوارئ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوْءِ مَا يُشِرَ بِهِ الْمُسِكَّةُ عَلَى هُوْنِ آمُ يَدُسُهُ فِي الْتُرَابِ

(ئىل:۸۵،۹۵)

می بخدا، ہم دور جالمیت میں مورتوں کو کوئی میں میں دیتے تھے بیال تک کر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں اپنی مدایات نازل میں اور ان کے لیے جو کچھ حصد مقرر کرنا تھا مقرر کیا۔

حضرت عمرًفرمات بين: وَ اللّه ان كنّا في المجاهلية مسا نعد للنساء امرا حتى انزل الله فيهن ما انزل و قسم لهن مسا قسم ل

مورت سے نفرت اور میزاری ای قدر برخی جوئی تھی کہ ایک شخص کے گھر لڑی پیدا ہوئی تو اس نے اس گھڑ ہی کومنویں مجھ کرچیوڑ دیائے از ان کے اندا محدت وشفقہ ہے، اور تم کا فط کی حذہ کے معدالا

انسان کے اندر محبت و شفقت اور تم کا فطری جذبہ ہے۔ مورت کے معالمہ میں بین فطری جذبہ ہے۔ مورت کے معالمہ میں بین فطری جذبہ تھا اورظم و زیادتی کے کھناؤنے مظاہرے ہوئے تھے۔ چنال چہران شقاوت قلب کا مظاہرہ ان افراد کی واقعات ہی چیش آئے رہتے تھے۔ حدید ہے کہ اس شقاوت قلب کا مظاہرہ ان افراد کی طرف سے ہونا تھا، جن کو شفقت و محبت کا مرچشمہ خیال کیا جاتا ہے۔ اس سلسلے میں طرف سے ہونا تھا، جن کو شفقت و محبت کا مرچشمہ خیال کیا جاتا ہے۔ اس سلسلے میں

ہے اس پر اس کی مظلوم بیری نے شعر میں فریاد کی اور عدم اختیار کا اظہار کیا۔ اشعار کا ترجمہ ہیں ہے:

ایوخرہ (شوہر کی کنیت) ہمارے پائ فیل آرہے ہیں۔ قریب کے تصریب رہنے گے ہیں۔ کی وہ اس
بات پر خطا میں کہ ہم نے لو کے کیوں ٹین پرا کیے۔ بیتو ہمارے کس میں ٹین ہے۔ جو ہمیں ملا ہے وہ
ہات پر خطا میں کہ ہم نے لو کے کیوں ٹین پرا کیے۔ بیتو ہمارے کس میں ٹین ہے۔ جو ہمیں ملا ہے وہ
ہم لیت ہیں۔ ان اشعار کے سلط میں ایک روایت تھوڈی سی مختلف ہے۔ اس کا ترجمہ میں ملا ہے وہ
حیثیت زمین کی ہے۔ جو بویا گیا وہ ہماری ہے۔ ارائ کی افتھیر انگھیرہ جلد ممال، جزء کہ ہماری
میں سما، دار الکتب انعلمید، لبنان م ۱۹۹۹ء۔

ہے جو نہ تھوڑ سے پر موار ہوئی، نہ دوفاع کر سکتی ہے ہے۔
اسلام کا ہم فاتب طلوع ہوا اور مختصری مست میں عورت کی مظلوی اور محروی کی۔ اس ماحول میں
عرب پر ایک نئی عورت وجود میں آئی۔ اسلام نے دنیا کو خدا، رسول اور آخرت کے واضح
خب نظام دیا۔ اس میں عورت کا اخترام تھا، عدل و انصاف تھا، طلم سے حفاظت تھی، اس
سے حقوق اور ذمہ واریاں متعین تھیں اور وہ پورے المبینان سے کا روباد حیات میں اپنا
سے حقوق اور ذمہ واریاں متعین تھیں اور وہ پورے المبینان سے کا روباد حیات میں اپنا
سے کردار اوا کر ردی تھی۔ آئیدہ صفحات میں اس کی نفصیل ہے گی۔

لی بخاری، کتاب النفییر، مورة النساء، باب و ان خفته ان لا تقسطوا هی البتاهی ا سم حرزی کتاب النفییر، مورة النساء، باب ولکی نصف ما توک ازواجکیم، مع فتح الباری، ۹/۱۱۱ میراث الصلب سمیراث الصلب سمیراث الصلب

> چاہا تو اس ہے کہا کہ میں نہ تھتے اپنے ساتھ رکھوں گا اور نہ جدا کروں گا، بیوی نے دریافت کیا: وہ کیسے؟ کہا: اس طرح کہ طلاق دوں گا اُور جب عدت کم بونے لگے گ، رجوع کرلوں گا۔ چگر دوہارہ طلاق دوں گا اور چگر عدت کا زمانہ پیرا ہونے ہے ہیکے رجوع کرلوں گائے

خاوند کی زندگی میں محورت اس کے ماتحت رئتی، خاوند کے انتقال کے بعد اس کے ورہاء کا اس پر ممل جن ہوتا۔ چاہتے تو خود بی اس سے شادی کر لیتے اور چاہتے تو کی ورسے اس کے انتقال کے بعد اس ورہاء کا اس پر مقت اور وہ اس میں جی آزاد تھے کہ اس کی شادی ہی نہ ہونے دیں گئے ہوتا کی میں اور کے اسے دوبارہ ازددائی زندگی ہی سے محروم کردیتے، بعض اوقات کی کس کس اور کی کے بڑے ہوئے اسے دوبارہ ازددائی زندگی ہی سے محروم تاکہ دوہ اس میں اور کی کے بڑے ہوئے میں اس کا نکاح روک رکھتے تاکہ دوہ اس سے شادی کر سکیس سے اس کا نکاح روک رکھتے ہیں ہے۔

اسلام نے دراثت میں عورت کا حصہ متعین کیا تو اہلی عرب کو بڑا تجب ہوا ادر

ر الماریخی مال تنگ ہے شاوی کرنا ان کے نزویک معیوب نیبل تھا۔ علامہ ابو بکر م

و قد كان نكاح امرأة الأب حريلي ال كان عالم عاليت يم عام تقال ما مقار مستفيضاً شائعاً في البجاهلية ^م

یا کمت رک، الخاکم، جلد ۴ / ۷۰ مس حدیث سے راوی فیقوب بن حید سے بارے میں امام ذہج فر ہائے میں ''فیقفہ غیر واحد'' کیکن حافظ این تجر' نے کہا ہے کہ ان سے امام بخاری نے اپنی کاب'' اقاعل العیاد'' میں احادیث کی بین اور این ماجہ اور ویگر محدثین نے بھی ان کی روایات کو تبول کیا ہے۔ لیان المیزان جلد، ہم ص

یع بخاری، کتاب النفییر، مورد النساء، باب قوله لا تکل قلم ان ترثوا النساء کربا۔ ابودا ؤد، کتاب الکاح، باب قوله لا تکل قلم ان ترثوا النساء۔

سع ابن کیٹیز تغییر اللز آن النظیم: ۴/ ۱۲۲۷–۲۲۷، دارالحدیث القاہرہ، ۴۰۰۵ء کی بعض مثالیں گئی سی جصاص، احکام القرآن: ۴/ سوہا، ۴۰۵ء دارالکتب التلمیہ، لمبنان ۱۹۹۳ء۔ اس کی بعض مثالیں گئی المئی بین۔معروف سیرت نگار تیکی کہتے بیں کہ اہل عرب میں سیاکیہ عام بات تھی۔ ای وجہ ہے قرآن نے کہا' الایا قدسلف' مینی جو ہوچکا وہ معاف ہے۔ سا/ ۲مے ۳

اساسي تصورات

دنیا کا ہر نظام بھی نظریات کے تابع ہوتا ہے۔ ان ہی کی اساس پر اس کی تفکیل ہوتی ہے۔ افراد کے ساتھ سلوک کیا جاتا ہے، اجھا تی اور سایسی حقوق متعین ہوتے ہیں۔ ان ہی کی روشی میں پورے انظام کا فتشد کار اور کمی ڈھانچہ تیار ہوتا ہے۔ اس لیے کسی بھی نظام کو یا خروری ہے، جن پر وہ قائم ہے۔ اس کے بغیراس کی نفصیلات کو بھیے مفروری ہے، جن پر وہ قائم ہے۔ اسلام نے جو نظام حیات عطاکیا ہے خروری ہے، جن پر وہ قائم ہے۔ اسلام نے جو نظام حیات عطاکیا ہے مخودی ہے، جن پر وہ قائم ہے۔ اسلام نے جو نظام حیات عطاکیا ہے مخصف کا میاب نہیں ہو کتی۔ اسلام نے جو نظام حیات عطاکیا ہے مخصف کے لیے ضروری ہے کہ پہلے مورت کے بارے میں اسلام کے مطالعہ کیا جائے۔ مطالعہ کیا جائے۔

اب ان کی زندگی کا سفر ساتھ ساتھ شروع ہوا۔ حضرت آوم علیہ السلام کو جنت میں رکھا گیا۔ حواجی ساتھ تھیں۔ ویوں کو جنت کی فعمتوں سے پورا پیرا فائدہ اٹھانے کی اجازت تھی۔ صرف ایک ورخت تھا، جس کے قریب چھکنے سے جی ننج کیا گیا تھا۔ کین شیطان نے آھیں دھوکا دیا اور اُھوں نے اس تجرممنوعہ کا چھل کھا لیا۔ اس کا نتیجہ رہے ہوا کیروؤں اس لباس سے تحروم ہوگئے، جو جنت میں عطا کیا گیا تھا۔ اور وہاں کے پیول کہ دوؤوں اس لباس سے تحروم ہوگئے، جو جنت میں عطا کیا گیا تھا۔ اور وہاں کے پیول

سے ایٹے بھم کو چھیائے پر مجبود ہو گئے۔ فلکٹا ڈافا الشہ بجرق بَلاث کھیٹا گیر جب آصوں نے اس دخت کا مزاچکھا تو سُوااَتُھِکَا وَ طَلِفَقَا یَخْصِفَانِ حَلَيْهِکَا ان کے ماہے ان کی ٹرم گاہیں کھل کئیں اور مِن وَدَقِ الْبَجْنَةِ

(الاعراف:۲۲) تيم يوز ف الك

غلطی دونوں سے ہوئی تھی، اپندا سرزش تھی دونوں تی کوئی گئے۔ وَ نَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَهُمَ اَلَهُمُ اَلَهُمُ كُمَا وَ ان کے رب نے پکارا کہ کیا یس نے تم اَقُلُ لِّنِکُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَکُمَا وَوَلَ کُوالَ وَرَفِي سے نَدِرُوکا تھا اور دَ کہا عَلُولٌ مُنْسِیْنَ عَلُولٌ مُنِینَنْ وَ السَّیْطَانَ لَکُمَا وَوَلُولِ بِی کُوالِیِّی عَلَی کا احساس ہوا اور وہ اللہ سے معافی

کے طب کی دروری سے ہے۔ درکا اور ہوا سٹھا بہو کا دور کی ہوئے گی میں اور بھی ان اور اور میں کے بیادہ

قَالاً رَبِّنَا ظَلَمْنَا انْفُسَنَا وَ إِنْ لَمْ وَثِولَ نَهُ كَبَا الله تارت رب بم فَ تَغْفِوْ لَنَا وَ تَوْ حَمْنَا لَنَكُوْفَقُ مِنَ اللهِ الإِزادِاتِي كَاء الرَوْ بَمُ كُونَدَ يَخُطُ اور اللهُ خَفِودُ لَنَا وَ تَوْ حَمْنَا لَنَكُوفَنَ مِنَ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

دونوں کی توبہ تبول ہوئی اور ان کو زمین پر بھیج دیا گیا اور بیہ بنا دیا گیا کہ شیطان ان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ وہ ان کا زشن ہے اور آھیں اللہ کی عبادت سے چھیر سنہ کی مسلسل کوشش کر ہے گا۔

ھُوَ الَّلَذِی خَلَقَکُمْ مِنْ تَفْسِ وہ اللہ ہی ہے، جس نے تم کو ایک جان وَاحِسَدُةٍ وَّ جَعَلَ مِنْهَا ذَوْجَهَا سے پیداکیا اور ای سے اس کا جوڑا بنایا لیسٹنگن اِلَیْها (الاعراف:۱۸۹) تاکداس کے پاس کون ماصل کرے۔

جس کے ذریعہ تم ایک دوسرے سے مدد مرد اور مورش چھیلا دیے اور اللہ سے ڈروہ مطلب کرتے ہواور مثقوں کا احترام کرو۔ (الشاء:۱) ب عنك الله تهمين ويكه ربا ہے۔ تَسَاءَ لُونَ بِهِ وَالْآرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَفِيْرًا وَ نِسَاءً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي كان عَلَيْكُمْ رَقِيبًاه

درجه اونیچا اور کس کا مقام پیت اور فروتر ہے۔ یہ پیری داستان آ دم وجوا کے کرداس طرح انسانِ اول اور اس کے جوڑے کی تخلیق، جنت میں ان کے قیام، ان کی تعلی، میں سے بیرموال ہی پیدائیں ہوتا کدان میں سے کون برتر اورکون کم تر ہے؟ کس کا ریان کی آمداوران کی نسل کے چھلنے کا قرآن جیدنے جس طرح ذکر کیا ہے اس میں ان کی توب، شیطان کی ان سے عدادت، خدا کی طرف سے ان کی ہدایت کا انظام، زمین کھونتی ہے کہ وہ ایک حیثیت اور ایک درجہ کے معلوم ہوتے ہیں۔ ِ

ضدا کی نافر مالی یراکسایا اور ان کوایک ایبا چیل کھایا جس کے کھانے سے خدائے اکتیں حوّائی بالکل ایک دومری تصویر جمارے سامنے آئی ہے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ نسل ردکا تھا۔ نتیجہ یہ بودا کہ وہ خدا کی نعمتوں سے حروم کردیے گئے اور ان کومشقت اور تکلیف بانبل میں بھی حضرت آ دم وحوا کا بیرواقعہ بیان ہوا ہے، لیکن اس سے حضرت انسانی کے پہلے فروحفرت آ دم علیہ السلام جنت میں میش و راحت کی زعمیٰ گزار رہے تھے، کیوں کہ وہ خدا کے فرمال بردار تھے، تین ان کی بیوی توانے آھیں سب ہے بہلے

دریافت کیا کردمکیا تونے اس درخت کا بھل کھایا جس کی بابت میں نے تھوکو تھم دیا تھا لداست ند کھانا؟؟ " تو آ دم عليه السلام نے جواب ديا كه جس عورت لوتونے ميرے ساتھ عبدنامه قديم ميں ہے كدجب خدائے تعالىٰ ئے حضرت آدم عليه السلام سے كيا ہے اس نے جھے اس درخت كالمچل ديا اور ميں نے كھايا۔" اس کے بعد اللہ تعالٰ نے حوّا ہے کہا:

"ميں تيرے دروسمل كو بميت برحاؤں گا، تو درد كے ساتھ بيئے بنے كى اور

خاص وقت تک زندگی کا سامان ہے۔ فرمایا جاؤ تم ایک دومرے کے دشن ہوتھارے کے زمین میں میں رہنے کی جگہ ہے اور ایک الله المرفولياتم (يمان الماريين يه) ال مَتَاعٌ إِلَى جُينَ٥ قَالَ فِيْهَا وَ لَكُمْ فِي الْآرْضِ مُسْتَقَدُّ وَ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ عَدُوِّ

تَنْحَيُونَ وَ فِيهِا تُمُوتُونَ وَ مِنْهَا. اى شَيْمَ زنده ربوك، اى شي مردك تَعْفُونُ مِنْ (الإمراف:٢٥٠١ه) اوراى سالكا لم جاؤك

چیردی کرنے والے افعام واکرام کے ستحق ہوں گے اور جوائل کی خلاف ورزی کریں تؤ کرے گا، میکن اللہ تعالیٰ إن کی مدایت اور رہ نمائی بھی ضرور فرمائے گا۔ اس مدایت ک اس سكرماته أتعين بير بعي بنا ديا كيا كه شيطان أهيل كم راه كرنے كى كوشش كران يرخدا كالحماب نازل موكا- چنال چدارشاد ي:

ویروی کریں گے ان کے لیے نہ فوف ہوگا اور نہ وہ مثلین ہوں گے اور جو اس کا انگار ے کوئی ہدایت ہیجے تو جو میری ہدایت ک ے۔ چراگر تہادے باس میری طرف كريس من وه آلك مين جانے والے کریں کے اور حاری آنیوں کی عکدیب ين- وين وه بميشه رين گ-

فكنا الهيطوا منها جميعا فإما بمناضم فاستكم دياراتها فترسب يهال يَحْزَنُونَ۞ وَ السَّلِيْنَ كُفُّرُوا وَ كَذَّبُوا بِالنِينَا ٱولَّيْكُ ٱضْحُبُ (القرة: ٨٠٣٠٩) يَاتِيَنَكُمُ مِنِي هُلَدي فَصَنْ تَبِعَ هُذَايَ فَلا مُؤَثُّ عَلَيْهِمْ وَلا هُمُ النارِ هُمُ فِيْهَا خَلِلُوْنَ

سے بہاں ان کی سل چی ۔ ان چیسے بے شار مرد اور مورتیں پیدا ہوئیں۔ ان کے درمیان ان مدایات کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آم و حواکو زمین پر سی دیا۔ ان دونوں رشية اور تعلقات قائم بوئے بختف قویش اور قبيلے وجود میں آئے اور آدم وجوا کی اولاد ممين ايك جان ست پيداكيا اوراى ست يَنَائِهُمُ النَّاسُ اللَّهُوا رَبُّكُمُ الَّذِي ال لولوا الميِّ رب ع وروجى في اس كا جوزًا بنايا إدر ان دونول من بهت م خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا زُوْجُهَا وَ بَثُ مِنْهُمًا رِجَالاً پورے روئے زمین پرچیل گئا۔

قصة آدم وحق

ائیے رہ کی آتیں پرائیاں ندلائے اور آخرت بھلائے جارہے ہو۔ اس طرح ہم بدلہ دیتے میں ہراس مخص کو جو حدست بڑھ جائے اور نے انھیں فراموں کر دیا۔ ای طرح کئ کم جی دو مکبی اے رب تم نے مجھے اندھا بنا کر کیوں اضایا جب کرمیں و میصنے وال تھا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے کا۔ اِی طرح ہماری آئیتی تم تک میٹی تھیں لیکن تم مصیب میں پڑے گا اور جو میری تضیحت امراض کرے گا، اس کے لیے تکا می زندگی ہوگ اور بم اے قیامت میں اندھا بنا کر اٹھائیں گے۔ شخص میری مدایت پر چکے گا وہ نه کم راہ ہوگا اور نه بو چراکرتھارے پاس میری مِبایت پنجے تو جو تم سب بہال سے۔ تم ایک دوسرے کے ومن توبيتول كي اورات راه وكعائي - ارشاد بهوا اتر جاؤ ميا پراس كرب نے اے چن لياس ك اں کا متیجہ یہ بروا کدفوماً ان کی شرم گائیں ان کے سامنے کل کمیں اور وہ جنت کے تیوں ہے اُکھیں چیانے مگ (اس طرح) آدم (طیرالملام) نے اینے رب کی نافر ہانی کی اور راہ راست سے بھل كاعذاب زياده يخت اور بأتى رہنے والا ہے۔ يَشْقَى وَ مَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مَعِيْشَةً ضَنْكًا وَ نَحْشُرُهُ يَوْمُ الْقِيشَةِ أَخُمْنِي فَالَ رَبِّ لِمُ خَشَرُتِنِي أَخْمَى وَ قَلْد كُنْتُ فَإِمَّا يَأْتِينَكُمُ مِنْنَى هُلَّىهُ فَفَنِ الْبَعَ هُلَايَ فَلاَ يَضِلُ وَ لاَ وَرُقِ الْمَجْنَةِ وَ عَصْبَى آهُمْ رَبُهُ فَغُواى ثُنَّمُ الْجَنْبُهُ رَبُّسُهُ فَنَابَ آشرف وكم يؤمن بايت رتبه و تْنْسْلَى، وَ كَاذَٰلِكُ لَجُزِئُ مَنْ المِنْ فَرَسِيتُهَا ، وَ كَاذَلِكَ الْيَوْمَ (4,:011-741) بَمِيْرُاه قَالَ كَلَالِكَ أَتَتْكَ جَمِيُهُا يَغْضُكُمُ لِيَغْضِ عَلَوْء عَلَيْهِ وَ هُدُى قَالَ اهْبِطًا مِنْهَا لَهَذَابُ الْأَخِرَةِ أَشَدُّ وَ أَبْتَلَى

درخت کے قریب جانے سے معم کیا گیا تھا، اس کے بارے میں شیطان نے اکھیں بنایا كراس درخت ميں كوئى خرائي تبين ہے اس سے تو انسان كو حيات جادوال اور عيش دوام نعمتوں ہے محروم نہ ہوجائیں۔ یہ اندیشریخ ٹانت ہوا۔حضرت آ دم علیہ السلام کوجس چاہیے کہ کہیں وہ ان کو اور ان کی بیوی کو دھو کے میں نہ ڈال دے اور وہ جشتہ اور اس کی روز کہدویا تھا کہ شیطان ان کا اور ان کی بیوی کا قرمن ہے، اس کیے تھیں ہوشیار رہنا اس معلوم مونا ب كدالله تعالى ف حضرت آدم عليه الملام ي يلي عى ملتا ہے۔ای وجہ سے اللہ نے اس سے منع جی کیا ہے۔

> تھا خدا کی طرف ہے اس جرم کی میرمزا می کہ وہ عمل اور ولادت کی تکلیف میں جتلا کی گئ دوسرے الفاظ میں حواف آم علیہ السلام کو کمراہ کرکے جس جرم کا ارتکاب کیا اور بمیشد کے لیے اس پرمرد کا اقتدار اور غلبہ قائم کر دیا گیا۔ اب قیامت تک مرد، محدت تيرى رغبت البية شويركي طرف بوكي اوروه جھ پر حکومت كرے گا۔'' (پيدائش:باب ٢٠)

اً مَمْ عَظِيد حضرت حواف جو بجھ كيا ان كى اتباع ميں كيا۔ اس ست خود بخود اس خيال كى ہوتا ہے کہ آدم اور حواملیہا الملام زندگی کے سفریلی گوساتھ تھے کیکن ذہب دار حفرت قرآن مجيدين أيك ادرجكداس دافعه كالجس طرح ذكركيا كياب السامه معلوم ترويد بوجاتي مي كد حفرت حواف حفرت أدم كوكمراه كيا تها-ارشاد مي:

وے اور تم مصیت میں پڑ جاؤ۔ یہاں (تمصارے کیے ہرطرح کی اسکائش ہے کہ) بادشای تهمیں ملے جو بھی ختم نہ ہو (پس وہ منتهمين مد جوك سالي ہے مدتم بريند رہتے ہو، اس کے دھوکے میں آگیا) اور دہ (اور اس کی جس كم كلهائ مسائم بميشه زنده ربوادرايي ہے کیں یہ جنت ہے تم دونوں کو نہ نکال كها إع آدم! ميتمعارا اورتمحاري يوي كافوتن كدا ماعليه السلام كويجده كروقة وه تجدي يس لیکن وہ بھول گیا اور ہم نے اس میں عزم ہم نے اس ہے چیا آدم کو تاکید کردن تھی يوى) دونون ال درخت كالجل كها كان ات آدم کیا میل تحمیل وه درخت نه بناؤل که شيطان نے أى ك ول ميں وموسد ڈالا كد نديياس من اورند كرى پريشان كرى ب نہیں پایا۔ اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کریڑے، کمراہیس نے اٹکارکر دیا۔ ہم نے ينادُمُ إنَّ هذا عَــلُـوَّ لَكَــ وَ لِزَوْجِكَــ فَلاَ يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنِّهُ فَتَشْقَىٰ إنَّ لَكَ آلَا وَلَقَدُ عَهِدُنَا الِي ادْمُ مِنْ قَبُلُ فَنسِنَى وَلَمْ نَجِدُ لَهُ عَزْمًا ۚ وَ إِذْ فاكلا مِنْهَا فَبُدَتْ لَهُمَا سُوَّالُهُمَا شَجَرَةِ النَّخُلُدِ وَ مُلُكِّ لَا يَتَلَىٰ قَالَ يَنادُمُ هَلُ أَذَلُكُ عَلَى تَضْعَى فَوَسُوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطِنُ أَنْكُ لا تَظْمَوْا فِيْهَا وَلا تَجُوعُ فِيْهَا وَ لاَ تَعُولَى ۚ وَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيْسَ ﴿ أَبْلِي فَقُلْنَا وَ طَفِقا يَخْصِفْنِ عَلَيْهِما مِسنُ فأننا للملككة اشجهدوا لادم

ティブランレニート

اسلام انسان کی عظمت و مربلندی کا پیام بر ہے۔ وہ انسان کو ذلت اور جہتی اسلام انسان کی عظمت و مربلندی کا پیام بر ہے۔ وہ انسان کو ذلت اور جہتی ظاہری شکل وصورت، قد و قامت اور فطری صلاحیتوں کے لحاظ سے قدرت کا شاہ کار ہے۔ اس کے لحاظ سے قدرت کا شاہ کار ہے۔ اس کے لحاظ سے قدرت کا شاہ کار ہے۔ اس کے لیانی سے اور وہ اپنے جذبات اور خیالات کا اظہار کرسکتا ہے۔ اس کے لیے کرہ اوض کو، یہاں کی فضاؤی اور سمندروں کو سخر کیا گیا ہے، وہ ان ہے۔ اس کے لیے کرہ اوض کو، یہاں کی فضاؤی اور سمندروں کو سخر کیا گیا ہے، وہ ان سے فائدہ اٹھا دہا ہے۔ اسے بہترین سامان زیست، عمدہ اور فیس غذائیں فراہم کی گئی ہے۔ اس کے خش کوار زندگی گزار سکھیا۔

انسان اشرف المحلوقات ہے۔ ونیا کی کوئی مخلوق اس کے شرف کا متفا بلہ نہیں ورپر مریاز چھا کرکائیات کی شام کلوقات کے مقابلہ میں مرباند ہوجائے۔
ورپر میاز چھا کرکائیات کی شام کلوقات کے مقابلہ میں مرباند ہوجائے۔
و گفلہ محرد فینا نہنے اڈم و حملنہ اس نے باتا مہا ورائیں نگی اور ائیں نگی افرائیں کی المیتر و آزافی بھم مین و تری میں (قطع سافت کے لیے) المطیبیات و فیضلد بھم عملی محینی مواریاں مطاکیں اور صاف تھری چیزوں المطیبیات و فیضلد بھم عملی محینی مواریاں مطاکیں اور صاف تھری چیزوں کا مطلبیات و فیضلد بھم عملی محینیو مواریاں مطاکیں اور صاف تھری چیزوں میں دون کی دون اور ایٹی بہت می محلوقات پر

یہ اس کی کسی قدر تفصیل کے لیے طاحظہ ہوراقم کی کتاب وصحت و مرض اور اسمایی تعلیمات مرکزی مکتیہ اسلامی پیکشرز، تنی دبلی-۵۴

انسان محترم ہے

بڑے درجہ والا ہے؟ انتکبار کی روش اختیار کی، اللہ تعالیٰ کا تھم مانے سے انکار کر دیا، اس لیے رائدہ ورگاہ ہوا۔ فرشتوں کا حضرت آ دم علیہ الملام کو تجدہ کرنا نوع انسانی کی عظمت کی دبیل ہے۔ مینظمت اس کے دونوں اصناف، مرد اور تورت کو حاصل ہے۔ اس میں ایک صنف کو اس کا سنجتی اور دومر کی کو غیر سنجتی قرار دینے اور ان کے درمیان عزت و ذکت کے جھوٹے معیارات قائم کرنے کی کوئی دہیل نہیں ہے۔

> قیمٹن خلقنا تفضیناگ اللہ تعالی نے انبان کو بہترین ساخت عطائی ہے۔ عمد شکل وصورت، سروقد، حسن قامت، عقل وقیم، جھلے برے کی تمیز اور تھست و دانائی ہے نوازا ہے۔ ان صفات سے دوسری مخلوقات یا تو تحروم میں یا ان کو اس کا بہت تھوڑا حصد ملا ہے۔ انسان کے بارے میں فرمایا گیا:

لَقَدُ خَلَقَنَا الْإِنْسَانَ فِي آخُسَنِ عَمِيهُ الْحُسَنِ عَمِيهُ الْمَانِ كَى بَهْرُطُ لِيْدِ بِتَخْلِيقَ كَ

انسان كاعظمت كى اس سے بڑى دئيل اوركيا ہوئى ہے كہ دوہ بجود مالكم ہے۔
اف قال رئيك المفلف كة إننى ہيں ہے رہ ان ہوئى ہے كہ دوہ بجود مالكم ہے۔
اف قال رئيك المفلف كة إننى ہيں ہے ہے رہ فتوں ہے كہا كہ والا اور المفاق ہوں وہ ہوں ہيں ہے اس ان بير اكرنے والا اور الفقوا است مساجلياتي في في وہ ہوں ہيں ہہ ہے ہے اس بيالوں اور المفاق اللہ كا المفاق كة كا لمفاق أختمان في الله كا اللہ كا

یے بہاں ایک موال سے اٹھایا گیا ہے کہ کیا اللہ کی محلوقات میں کوئی اور محلوق انسان سے برتر اور فایق ہے ، وخشر کی اور بعض دومر سے حضرات کا حیال ہے کہ ملائکہ کو انسان پر فضیلت اور برتری حاصل ہے ، مراد لی جاتی ہے میں ایک میں کوئی ہو سکتے ہیں جیسے دقلیل کہ کہ کوئی مسلم مراد لی جاتی ہے۔ وومری یا مت ہے کہ مریز کی محاصل آیت سے انسان ہے دائیکہ کی برتری عابرت مہیں ہوئی۔ سا موقی ہوئی ہے دومری گلوقات انسان پر ملائکہ کی برتری عابرت مہیں ہوئی۔ ما حاصل آیت سے انسان پر ملائکہ کی برتری عابرت مہیں ہوئی۔ ملاح ہوے میں افران میں حاصل ہے ہے۔ بہرحال آیت سے انسان پر ملائکہ کی برتری عابرت مہیر مقربی ہوئی۔ ملاح ہوے میں افران میں جلد ہی جزء ما ، حس موا او اوا اس مینیان کی افران کی تفریح کی عدم المینیان کا اظہار کیا ہے۔ افوار المتو بل و اسرار الآویل: الم مدے ہوا ، اوا اس مینیان کا اظہار کیا ہے۔ افوار المتو بل و اسرار الآویل: الم مدے ہوا ، اور کی ہوئی کی تفریح کی ہوئی کے عدم المینیان کا اظہار کیا ہے۔ افوار المتو بل و اسرار الآویل: الم مدے ہوا ، اور کیا ہوئی کی تفریح کی ہوئی کی ہوئی کی ہوئی کے مدم المینیان کی اظہار کیا ہے۔ افوار المتو بل و اسرار الآویل: الم مدے ہوئی ہوئی کی تفریح کی ہوئی کی ہوئی کر کی ہوئی کی ہو

ہے ایں میں میالغہ ہو) لڑ کیوں کو زندہ درگور ہونے سے بچیایا ہے، ہرائیک کو دی ماہ کی دو کا بھن اڈٹٹیوں اور ایک اونٹ کے موض حاصل کرتا تھا۔ کیا اس کا اجر مجھے ملے گا؟ آپ نے فرمایا: میتمھاراحسن سلوک ہے۔ اس کے صلہ میں اللہ نعالیٰ نے تسھیں اسلام کی فعت نہ نہ نہ

سے اوا الے بے اس طرح کے اور سے اور الے ہے۔ اس لیے اس طرح کی اور بھی افواد اسے اس کے اس طرح کی اور بھی افواد کی کوششیں شاید ہوتی رہی ہوں۔ اس سے بیتو نمیں کہا جاساتا کہ عرب میں ہوتے دیم ہوجا تا۔ لیکن اتنی بات وائے ہوئے رہی کو زندہ درگور کرنے کے واقعات شاذ و نادر نہ تھے، بلکہ بہ کثر سے کہ عرب میں افریوں کو زندہ درگور کرنے کے واقعات شاذ و نادر نہ تھے، بلکہ بہ کثر سے کہ عرب میں افریوں کو زندہ درگور کرنے کے واقعات شاذ و نادر نہ تھے، بلکہ بہ کثر سے درگوں کو فری کرتے تھے۔ کو کریوں کو فری کو باقی اور دوم کی کو ختم کروے گا۔ بغوی کہتے ہیں کہ اس کا دوائی تھیا۔ تبدیدہ اور مشر اور کھی کا اور دوم کی کو ختم کروے گا۔ بغوی کہتے ہیں کہ اس کا جو گا گا کہ بی اس کی اور کا تھی تھیا۔ تبدیدہ کا جی اس کھیلے کہتے ہیں:
میں ذکر آتا ہے، کین میرکوئی عام روثن نہ تھی۔ تاخی اور گھر کہتے ہیں:

کان جمدهود العوب لا یفعله می مام عرب رئین کرتے تھے۔
اسلام نے شروع ہی ہے قتل اولاؤ کو ایک اہم ایٹو بنایا اور اس کے خلاف
اولا بلندگی۔ اس کے نزویک کی ایک بے گناہ کا آل نوع انسانی کا قبل ہے۔ اس کی
بزرین صورت پر ہے کہ انسان اپنی محصوم اولاد اور جگر گوشوں کوئل کردے۔ اس دنیا میں
بوجھی انسان پہیا ہوتا ہے تین زیست لے کر پیدا ہوتا ہے۔ اسے لازماً بیش مانا چاہیے۔
اس سے بواظلم اور کیا ہوگتا ہے کہ مال باہے کا دست شفقت جالاد کا باتھ تابت ہو، وہ
این جگر گوشوں کا تین حیات سلب کرلیس اور آھیں موت کی نیند سلادیں۔
این قبل گوشوں کا تین حیات سلب کرلیس اور آھیں موت کی نیند سلادیں۔
این الاثیر، اسرائنا بین موفد الصحابیة: ۱۲/۲۰، ۱۲۰ رفتری، الکثاف میں حافییۃ افتیٰج محد علیان: ۱۲/۵۵ مادیں۔

٣- كورت كوفئ حيات عاصل ب

مرزمین عرب براسلام کی آمد ہے تا ملائہ کی تو یادل چھائے ہوئے تھے اس میں بعض اوقا ہے اور کیوں کو زمرہ ورکور کردیا جاتا تھا۔ بھی تو ہاں، جس کا سیندم ہو جہت کا مرچشہ موتا ہے، ضبح مل کے بعد جب بھی کہ کرلئ پیدا ہوئی ہے تو اسے موت کے اپنے خش میں پہنچا و بین ۔ بعض کہ کرلئ پیدا ہوئی ہے تو اسے موت کے اپنے خش میں پہنچا و بین اور گھائے و بیتا اور مٹی ہے بات و بیتا ۔ بو معصوم جان اس ورندگی ہے گئی اسے بھور کراس میں اسے بھینیٹ و بیتا اور مٹی ہے بات و بیتا ۔ بو معصوم جان اس ورندگی ہے گئی اسے کو جاند کی جمعور کا بیا کہ دور چالمیت میں آٹھ کو گئیاں اور ایک روایت کے مطابق تین کی وسے لیا ہو گئی اس کے جاند کی جسموں کے ایک مطابق کے فیر ایک کا مہائے اور کردو ۔ انھوں نے اس کا ذکر کیا تو آپ پر ایک کے فرایات میں ہے کہ ان کا مہائے اورٹ کی تھیں آٹھ کو گئی اور ایک روایت کے مطابق کے فیر ایک کیا ہو گئی ہو

ای ظلم کابعض لوگول کواحیاس تفار مشہور شاعر فرزدق کے وادا صعصعہ بن ناجیہ لوگول کو انظلم و بربریت سے منتخ کرتے تھے۔اسلام لانے کے بعد انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے ترسٹھ (۱۴) (ایک روابت میں ہے کہ تین سوساتھ ۲۳ بھوسکتا

یے دخشر کی، الکشاف عن حقائق التو یل: ۴ / ۴۷ ما ۴۷ یع این الاشیر، اسد الغابیة ۴ / ۴۷ ما سان کثیر، تفسیر القرآن العظیم: ۸ / ۴۰ موه میر

ع خازن، ل ب الأولي في معانى التزيل، مع معالم النزيل، البغوى - ۴/ ۱۹۵۲ ع اين عطية الإعراق، أمحر د الوجيز في تفيير الكتاب العزيز: سو/ ١٨ مـ ٢٨ ملى دولة قطر

مجید نے اس کے ایک ایک پہلو پر تقید کی ، ان کے اوبام وخرافات کی تروید کی اوران کی تفصیل ہے ذکر ہے۔ ای سلسلے میں فرمایا کدوہ اپنی کھیتی باڑی اور مولیٹی میں ایک حصہ مشركيين عرب سيرفكر وتمل يرشرك كاجس طرح غلبه تفااس كالمورة انعام ميس نامعقولیت واضح کی، غلط تصورات کی اصلاح کی اور سی تصور پیش کیا-

ضدا کا اور ایک حصدائیے مزعومہ ضدا کے شریکوں کا رکھتے ہیں۔ ان کے بیشریک اُئیل

میں جیلا جاتا ہے، کیلن قریموں کا جو حصہ ہے وہ اللہ کے حصہ میں بھی شال نہیں ہو پاتا۔

استندعزیز بیں باان پر ان کا اتنا خوف طاری ہے کہ اللہ کا حصہ تو ان شریکوں کے جھے

وه ایسانه کرتے۔ چھوڑوان کو اور ان کی افترا خلط ملط کردیں۔ اگر اللہ کی مشیت ہوتی تو اولاد مے قتل کو آراستہ کر دیا ہے، تاکہ ان کو ان سي تفيرائ موئ شريوں نے ان ک بلاک کردیں اور ان کے دین کو ان کے لیے ای طرح بہت سے مشرکین کو خدا کے ساتھ (الانعام: ٤ سا) يدازيول كو شَاءَ اللَّهُ مِنَا فَعَلُوهُ فَلَدُوهُمْ وَمَا لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ وَيْنَهُ مُ وَلَكُ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ أَوْلاَدِهِمَ شسر كالمهم ليردوهم و وَ كَمَالُوكُ زُلِّئُ لِكُوْمَ فِي فَنَ

يَفْتُرُونَ

کے لیے حزین کر دیا تھا۔ ایک غلط اور بھیانگ عمل کو اس طرح آراستہ کر دیا تھا کہ وہ اں ا - مشرکین نے خدا کا جن کوشر یک قرار دے رکھا تھا اُٹھوں نے کل اولاوکو ان كى قباحت اورسيني كومحسوس نبيس كرتے تھے، بلكه بعض اوقات وہ اسے ایک پسنديده ك اس ہے مراد وہ مشرکین میں جول اولاد کا ارتکاب کر رہے تھے۔ ان کی ایک بڑی تعداد ا بیت میں محلیر من العسشر کین البہت سے مشرکین) کے الفاظ آئے ہیں۔ میں۔اس کا مطلب میں سے کہ عرب کی اکثریت اس میں ملوث تھی۔ آيت تنظل اولاد مستعلق بعض باليس معلوم بموتى ميں-

ل مُعْرِ ابْنَ عَظِيرَ كُنْتٍ بِينِ. الكُنْدِر في هذه الماية يواد به من كان يئد من مشركى العوب. الكاور الوجيز: ١٢/١٢

قتل اولاد کے محرکات

كرديتا_ وه موية عقر تفي كر عورتين إينا وفاع نهيل كرستين، وه أساني م كرفتار بوجائي قَائِلَ عرب کے درمیان جنگ عام تھی۔ کی بھی وقت کوئی قبیلہ دوسرے پر حملہ فتل اولاد کے مختلف محرکات تھے۔ بڑا محرک تو غربت و افلاں یا اس کا اندیشہ کی اور بائدی بنانی جائیں گی۔اس سے بہتر ہے کدان کا وجود ندرہے۔ تھا۔ خاص لڑیوں کوئٹم کرنے کے پٹھاور اسباب بھی تھے۔

وہ اے اپنی تو بین بھتے تھے کہ ان کی لڑی دومرے قبیلہ کے کی فرد کے نکاح غلط عقیدہ بھی ان میں تھا کہ فرشتے، اللہ نتعالٰ کی پیٹیاں ہیں۔ اگر ہم اپنی الزكيوں كونتم كريں گے تو وہ ان ہی ہے ل جائيں گی۔ اس ليے ميرکوئی غلط مل نہيں ہے۔

ای طرح مل اولاد کے پیچھے مختلف ساتی ، معاشی اور مٰدئی محرکات تھے۔قرآن ساجت کی کروہ اس اقدام سے باز آ جائیں۔ پھرائی کابن کے مشورے سے فدیہ میں والمدما جدعبد الله كانام فكلاء عبد المطلب نے ان كى قربانى كا اراده كيا تو قريش نے منت دفاع اورحمایت کے قابل ہوجائیں گے تو وہ ان میں سے ایک کو اللہ کی راہ میں کعبہ کے کے جدامی عبد المطلب نے نذر مانی تھی کہ اگر ان کے دی الرکے ہوں گے اور وہ ان کی میں جائے اور ان پراس قبیلہ کی برتر کی قائم ہوجائے۔ لؤکوں کے سلسلے میں یہ بھی ہوتا تھا کہ بھی ایک شخص نذر مان لیتا کہ اگر جھے كا اراده كيا- ايم بلى تيار يوك- ال ساسك في قرمه الدازى يوكى تو رمول الله الله پاس قربان کردیں گے۔ جب سب ہے اس عمرکو ہینچے تو اٹھوں نے اپنی نذر پوری کرنے اين لا يم يون ميكو ايك لا يمكو تربان كردون كالم متبور وافعه م كدرول الله الله مواون ورئ كي اور عبد الله كي قرباني ك اراوت عد باز رب

ل ان واقعد کی پیری تفصیل این چشام کی السیرة النوبیة : ١٨٨١،٩٨١ يُس وينهی جائمتی ہے۔

رخی ہے۔ دین کے نام پروہ جوافترا پردازی کررہے میں وہ توجہ کے قابل کمیں ہے۔ ای ذیل میں دوآیات کے بعد ارشاد ہوا۔

قَلْدُ نَحْدِيدُ الْكَلِيْدِينَ قَتْلُوْا اَوْلاَهُهُمْ بِحِنْك خَارِئ مِين يِزْے وه لوگ جنوں منفها بغیر عِلْمِ (الانعام:۱۳۱۱) تنل کیا۔ پر اس بات کا اظہار و اعلان ہے کہ نتل اولاؤ کسی جمی محرک کے تحت بو

معقول توجیه نیس کی جاسکتی۔ اس کے لیے کوئی علمی۔ دینی، اخلاقی اور سابی جواز فراہم خسارے اور نقصان کا تمل ہے۔ بیر مرامر جہالت اور جالمیت کا مظاہرہ ہے۔اس کی کوئی

وقتل اولاؤے میال خاص طور پر وختر کشی مرادے۔اس کے کد زیادہ تر ای کا ارتکاب بہوتا تھا۔ لڑ کے کی جان کی جائ کی جائے یا لڑکی کی وہ کل اولاد ہے۔ اسلام دونوں میں

جق زيست حاصل ع- وه زنده رع كى جوكونى اس ك اس فق يروست ومازى دخریشی کے خلاف اسلام نے بیری شدت سے آواز بلندگی اور کہا کہ لڑگی کو رے کا، قیامت کے دوزال کی بازیری سے نی نہ سے گا۔

وَ إِذَا الْمُعُوفُودَةُ سُمِلَتُ بَائِي ادرجب زنده دركوركا كَالركا ع يُجِها وه ماری گئی۔ فَعِلَتُ (الشکویو:۹،۸) جائے گا کیکس گناہ میں وہ ماری گئی۔

بوچھا جا رہا ہے کہتم نے کیا جرم کیا تھا کہ شمھیں میں ہول ناک مزا دکی گئا۔ وہ جسب يه سوال بظاهر أس سنك دل باب أورشق القلب مال منه بهونا جيائي جفون نے ایک معصوم بڑی کو اپنے ہاتھوں سے زیر زمین کیا تھا۔ اس کی جگہ اس بڑی ہی سے

عن ۱۹۰۰ اور ۱۹۴۷ رازی، انتمیر انگییر، جلدے، جزیما، ص ۱۹۸۸ - ۱۷۸ سال خازن، کباب الباویل فی لے عرب میں قتل اولاد کے روائے، اس کے محرکات اور قرآن کی تعلیمات کو سورۂ انعام کی مُرکورہ آیات کے ذیل میں مفسرین نے تفصیل ہے چیش کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: اکجامع لاحکام القرآن، جلد مه، جزء کے، معانی اکتزیل، یغوی، معالم اکتریل: ۲۰۵۳-۲۰۵۳

عورت کو حق حیات حاصل هے

میں ڈالنے رہتے ہیں اور انسان شعوری یا غیر شعوری طور پران کواپنالیتا ہے۔اس میں وہ آتے ہیں جو مختلف مسیس بنا کرمل اولاو کو جائز قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ ٣- شركاء ـــ مراد كون يين؟ بيره شياطين بين جو غلط اور فاسعه خيالات ذبينون کے معتقدین اسے مذہبی مل جھ کر اختیار کر لیتے ہیں۔ ان میں کم راہ لیڈر اور رہ نما بھی ندئبی راه نما اور پروہست اور پادری جی بیں جو کی غلط کام کو ندئبی رنگ دیے بیں اور ان سادی باتیں اس میں شامل ہیں۔

ير حقيقت وأنج كي محي كر تقل اولاد ملاكت اور تبايي كا راسته هيه. جوفرد ميراه اختيار كريا ب وه سل کنی کا ارتفاب کرتا اور اینے بی دست و بازوطع کرتا ہے۔ جوقوم اس پمل كرتى ہے وہ اپنى افرادى قوت كوئتم كرتى چلى جاتى ہے اور بالآخر تباہ ہوكر رہتى ہے۔اى س- تيري بات بيري من ايزوو هم (١٠ كه أنيس بلاك كرديس) اس كوريع شاعت اورای کے نتائج برے دنیا کوسب سے پہلے اس تفصیل سے آگاہ کیا۔ تاریخ احماس تو شاید کی نه کی شکل میں موجود رہا ہے، لیکن قرآن مجید نے اس جرم کی ہلاکت کا راستہ شیاطین جن والس ان کو دکھا رہے ہیں۔ مل اولاد کے جرم ہونے کا افرادی طاقت سے مردم موری میں۔ بیتو دنیا کی جائی ہے۔ آخرت کی بربادی اور وہال اس کی تصدیق کرروی اے۔ آئ اس کی وجہ سے خاعدان برباد ہورہے ہیں۔ تومیں

توحید کی جگه شرک کوداخل کردیا اور اولاد سے شفقت و جمدردی کی جگه ان کے حل کی راہ ال سلسك كى چوى بات سيكى كى وليلبسوا عليهم دينهم (اكدان كدين کو ان پرمشتبه کردیس) ابل عرب کا دین اصلاً حضرت ابرائیم اور حضرت انملیلاً کا دین وکھائی۔ میرائ راہ پر چل رہے ہیں۔ میرونیا امتحال گاہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مبلت وے تھا۔ پیرٹرک اور کل اولاد جیسے علم سے پاک تھا، کیون شیاطین جن والس نے اس میں

یبال میہ بات فراموش نہیں کرنی جاہیے کے قرآن نے علاش معاش کا بھی تھم دیا اسے جاری رکھنا بہت بوا کار ثواب ہے۔ اسے رزق کی رائیں گئی ہیں۔
رمول اللہ چھی نے اس مطلوم اور نازک صفف کی جایت میں جو آواز بلندگی، جو ہدایات اور تعلیمات دیں آج تیک کوئی بھی مدی حقوق نسوال ان سے زیاوہ نئی اور حقیق تعلیمات نہ بیش کر کا۔ آپ نے فرایا کہ مال کی نافر انی اور زندہ لڑکیوں کو زیر زمین کر وینا تھیراخاتی حرکت ہی نہیں ایک خواج حام کا ارتکاب ہے، ارشاد ہے۔
اِنَّ اللّٰہ مُحسَّم عَلَیْٹُ کُٹُ مُحقُوفَ اللہ نے حرام کی ایش اے مرام کی باؤں کی نافر انی،

ربول الله علیم و تربیت کی طرف بھی متوجہ کیا، اس کی فضیلت میان کی، اس

الْكُمْنَهَاتِ وَ مُنعًا وَهَاتِ وَ وَأَدَ الالَهُ لِمُونَ عَالِمُ الاركا اور يرطرف

ہے مال ہوڑنا اورلڑ کیوں کو زندہ وٹن کرنا۔

یے بخاری، کتاب افغییر، مورد البقرة ، پاپ قوله تعالیٰ فلا تجعلوا الله اندادا۔ مسلم، کتاب الا بمان ، پاپ کون اکٹرک اچج الذنوب و بیان اعظمها بعده۔ سے بخاری، کتاب الادب، پاپ مفتوق الوالدین

> بتائے گی کدان کی ہے بھیں تھی ہی تہ تھیں کہ بند کردی گئیں اور ونیا کو بی بھر کر و کیھٹے سے پہلے بی استے ختم کر ویا گیا تو خالم ماں باپ کی زبانوں پر بتا لے لگ جائیں گے اور وہ اپنے علم کی کوئی توجید ند کرسیں گے۔

تابیت کا ایک پہلویہ بھی ہے کہ ریہ مکہ کے اہتمائی دور میں ٹازل ہوئی۔ اس وفت مسلمان تھوڑی ہی قعداد میں تھے، جو انگیوں پرشار کئے جائے ہیں۔ یہ ان کا کوئی مسئلہ بھی نہیں تھا کہ ان کے درمیان اس بربریت کا مظاہرہ ہو رہا ہو، ملکہ یہ عرب کے بعض قائل کا مسئلہ تھا، کیکن اس کے باوجود قرآن نے اس مسئلہ کو پورے زور سے اٹھایا۔ اور اپنے مانے والوں کو وجوت دکی کہ وہ اس کے خلاف کھڑست ہوں۔ اسلام ہر طرح کے علم کے خلاف ہے۔ وہ کی بھی فرد یا جماعت پرظم کو برداشت نہیں کرتا اور اسے خم کرنا چاہتا ہے۔

عالم

قتل اولادہ خاص طور پرلڑیوں کے تل کے محرکات میں ایک بزائحرک غربت اور افلاس مجسی تھا۔ اہل عرب مجھتے تھے کہ لڑی حصول معاش میں تو پچھ زیادہ معاون نہیں ہوتی، بلکہ یوجھ ہی بنی رئتی ہے۔ وہ نہیں جاہتے تھے کہ اس کی وجہ ہے ان کے احتیان اور تک دئی میں مزید اضافہ ہو۔ فقر و فاقہ نہ بھی ہوتو تھن اندیشر نفر سے وہ یہ بھیا تک

لؤئيوں كتا كاماب

قرآن نے کہا کہ رزق اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ جو تلوق پیدا ہوتی ہے وہ اپنا مرق کے کرآتی ہے۔ سمی دومرے کا رزق نہیں کھاتی، اس لیے بیدنہ جھو کہ تھھاری اولاد وَ لَا تَفْصَلُوا اَوْلاَدُ مُحْمُ خَسْسَیَاتُ اِیْن اولاد کو اظلام کے ڈرے کل مذکرہ اِفلاقی مُنْحُنْ مَوْدُ فُلْهُمْ وَ اِیَّا مُحُمُّ اِنَّ ہم آئیس جمی رزق دیں کے درے کل مذکرہ

٣- مورت كاعظمت اوراس سي مبت

عورت - نصف انسانيت

کرنا مرد اور عورت دونوں کے لیے نقصان وہ ہے۔ یہ بات کدی جوڑے سے الا کے یا تاسب کو پرترار رکھتے ہیں۔ یہ ایک فطری کمل ہے، اسے کی مفنوی طریقہ سے تبدیل ہے۔ عام طالات میں اس تناسب میں فرق واقع نہیں ہوتا۔ مرد اور عورت مل کر اس دوفوں ایک دوسرے کے محتاج میں۔اس لیے ان کی آبادی ایک دوسرے کے بمائر بھونی الوكيال پيدا ہوں، س سے لؤكوں اور لؤكيوں كاسلىلە جارى رہے اور كون ساجوڑا بالجھ الله تعالیٰ نے انسان کو زوجین (مرد اور عورت) کی شکل میں پیدا کیا ہے۔ رہے، اس کا فیصلہ اللہ تعالٰ اپنے علم وحکمت کے تحت فرماتا ہے۔ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ ب إجمع بنا دينا ب- ب شك وه ملم والا لؤكيوں كے جوڑے ديتا ہے اور في علياتا ہے او کے عطا کرتا ہے یا آھیں او کوں اور إرشارت ع- ده يو جايما عبد الرا لِلْهِ مُلُکُ السَّمَوْتِ وَالْارْضِ عَلَيْ الله عَلَى كَ لِي آمَانُون اور دَيْنِ كَ الله ي عام الركاب عام ي إ عَلِيْهُمْ قَلِدِينَ (التَّورِيلَ:٩٣م،٩٥) اورقدرت والا بي-يَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا ﴿ أَنَّهُ أَوْ يُزُوجِهُمْ ذُكُرُانًا وَ إِنَائِنَا وَ يَخْلُقُ مَا يَشَاكُ لَهُ لَهُبُ لِمَنْ يُشَاءُ إِنَاثًا وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ كُورَ

اس کی مک ہے۔ تخلیق ای کے ہاتھ میں ہے۔ وہ جس چیز کو وجود میں لانا جابتا ہے يؤ بر ب سل الا تعانا لا من الله تعالى الله الما تعانية الله الإستانية الله المستعمل المارية المستعمل ا

> یر جنت کی بشارت دی، لڑ کے اور لڑکی کے درمیان برتاؤ میں فرق کو ٹاکیئد بیرہ اور غلط قرار من كانت له افدني فَلَم يُؤِيْرُ وَكَلَمْهُ أَنْ وَكُورُورُ كَلَمْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال وَكُمْ يُهِنُّهَا وَكُمْ يُؤِيْرُ وَكَلَمْهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَارِتُ آئِيرُ رج ندوے تو اللہ تعالیٰ اے جنوبیں سلوک نه کرے اور ای پر اپنے لڑکوں کو ويا حفرة عبد الله بن عبال ك رواية بم كدرول الله الله المراياة عليها يعنى الذكور ادخلم الله

حضرت المن کی روایت ہے کدر رمول اللہ نے فرمایا کہ جو شخص دولو کیوں کی ميں بهت جلد عذاب داخل موتا ہے: ظلم و يوے فرايا) اس طرح جنت ميں والل مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتْى قَلْهُ جَلَ مَنْ وَوَلَا يُونَ كَا يَهِالِ عَلَى الْوَرُونُ كَا يَهِالِ عَلَى ا اَدُرْ تَحْنَا دَخَلْتُ الْجَنْلَةُ الْنَا وَهُوَ كَرُوهِ إِلَّا يَوْكُيلِ تَوْ بِيلِ اوْرُوهُ (اَلْتُتَ مول کے۔ دو دروازے ہیں، جی ہے دنیا شہادت اور درمیان انگل سے اشارہ کرتے تعدی اور نافر ہائی۔ پروش کرے جنت میں آپ کی بفاقت اے ماصل ہوگی۔ عُقُوبَتُهُما فِي اللَّذَيْ الْبُغِي وَ وَ الْوُسْطَىٰ، بَابَانِ مَعَجَالان كَهَاتُين وَ الشَارُ بِاصْبِيَعَيْهِ السُّبَابَةَ

حديث الرائزي جلر مي رمول الله إلله أن أيل بهن برى حقيقت ك جن کے ہدف اپنے ہی جگر کو شے ہوں، ظالم کو زیادہ مہلت ہیں دیتے۔وہ جلدا پنے طرف اشارہ فرمایا ہے۔ وہ بیاکہ علم کی عمر ویسے بھی مختفر ہوتی ہے، لیکن ظلم کے تیر

سے اسلام نے عورت کو ہاں، دیوی، بٹی اور بہن کی حیثیت سے جو مقام عطا کیا ہے اور جو حقوق و بے میں اس کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو راقم کی کتاب محمور می**ت اور** اسملام کم بحث مسلمان عورت کھر ع حاكم، المستدرك على الصعيعين، كتاب البروالصلة، حديث نمبر ٩٥ على ورواه الترغدي غير قول بابان محمان ي ايودا دّوه كتاب الأدب، بأب فضل من عال يتائ - حاكم، المستدرك، من مه/ص ١٩٩ اور خاندان میں مطبوعہ مرکزی مکتبد اسلامی پلشرز، ننی دہلی ۲۵ م طبع ۹۹۰۹ء

عورت کی عظمت اور اس سے محبت

رمایا: رویلّدا سَوْقَکَ بالقواریول شیشوں کوزراستجال کے لے چلو۔

حضرت فاطمعت میں ارہے میں آپ نے فرمایا: فَانَعَمَا اِنْهَتِی بِصَعَةً مِیْتِی یُویٹینی مَا میری بُکی میرا کوشت پوست ہے، جو چیزاں کے لیے باعث تشویش ہوگی وہ میرے لیے جسمی پریشانی کا سب ہوگی اور جو بات اس

کے لیے باعث اذیت ہوگ یقیناً اسے جھے بھی تکلیف پنیجے گ۔

حضرت عائشرضی الله عنها سے بوچھا کیا کہ ٹی ﷺ مب سے زیادہ کس ہے مجنت فرماتے تھے؟ جواب دیا: فاطمیۃ ہے تا

ایک مرتبہ نی ہیں ہے۔ وفر باہا: عائشت کی سیار سے دریافت کیا گیا کہ آپ کی مجوب ترین شخصیت کون

یہ دونوں باتیں اپنی اپنی جگدیج ہیں۔ بوبوں میں حضرت عائز اور اولا دمیں حضرت فاطرینی آپ کی منظور نظر تھیں۔ ان احادیث سے صنف نسواں کے بارے میں اسلام کے ربتحان اور مزان کو تعجما جاسکتا ہے کہ وہ اپنے تتبعین کے اغدر اس صنف کے

لے میچی مسلم بم تنب الفضائل، باب رحته صلی الله علیه ولم لکنساء ع بخاری، کتاب المناقب مسلم بم کتاب الفضائل، باب من فضائل فاطمة واللفظ له ع ترخدی، ایواب دلهٔ قب، باب ماجاء فی فضل فاطههٔ مع ترخدی، ایواب الهٔ فاقب، باب من فضل عائشهٔ

ہے آتا ہے۔ اس میں کسی دومرے کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اس نے انسان کو وجود دیا۔
اس کے سلسکرنسل کو جاری رکھنے کے لیے وہ کسی کولڑکیاں اور کسی کولڑکے وہا کرتا ہے،
کسی کو دونوں طرح کی اولاد سے نوازتا ہے۔ اس کی حکست کے تحت کوئی اولاد سے حموم مجسی بھوتا ہے۔ جب انسان کا وجود و بقا خرد اور عورت دونوں کا رہین منت ہے تو ان میس ہے۔
میسی بھوتا ہے۔ جب انسان کا وجود و بقا خرد اور عورت دونوں کا رہین منت ہے تو ان میس ہے۔
میسی کے برتر اور کم تریا کسی کے مفید اور غیر مفید ہونے کا سوال ہی ہے جسی ہے۔
سے کسی کے برتر اور کم تریا کسی کے مفید اور غیر مفید ہونے کا سوال ہی ہے۔ وہ کا جی ہے۔
انسان کو واللہ تعالیٰ کی طرف سے بہد اور عطید کہا گیا ہے۔ لڑکا بھی

اس کا عطید ہے اور لڑی بھی عطید ہے۔ ہر کرنے والا کوئی بہتر چیز ہر کرتا ہے۔ اس پر نا گواری کا اظہار یا اسے یوجھ جھٹا اللہ تعالی کے انعام واکرام کی تو بین ہے۔ اولادیش پہلے لؤکیوں کا ذکر ہے۔ بعض اوقات لڑکیوں کی پیدائش نا گوارگزرتی ہے۔ آیت اس غلط نفیات پر ضرب لگاتی ہے۔ قرآن مجید نے لڑکی کی ولادت کو بنٹارت کہا ہے۔ (انحی:۵۸) اس کی پیدائش ماں باپ بکے لیے خوش خبری ہے، لیکن ناوان انسان اسے خبر بد مجھتا ہے۔

درت سے محبت

دنیائے عورت کوئیج معصیت اور جسم پاپ اور گناہ بچھ رکھا تھا۔ کین کا ئنات کی اس برگزیدہ ستی نے فرمایا، جس کی ہرحزکت و ادا صحفے ماخلاق تھی، جس نے دنیا کو تقویٰ اور خدا ترسی کے آ داب سکھائے، جو پیدا ہی اس لیے کیا گیا تھا تا کہ کا ئنات معصیت وفیاشی کو مذو بالا کردے ملی اللہ علیہ وسلم:

لینی عورت نے نفرت اور صفائی و نفاست سے بے زاری، خدا تری کی دلیل نہیں ہے۔ خدا تری نام ہے متعلق باللہ کے انتخام کا۔ انابت الی اللہ اور خوف وخشیت

لة نسائي، كتاب محثرة النساء، بأب حب النساء

۵-ایمان اورسل صائح سے

مرد اور عورت کامیاب ہوسکتے ہیں

> جی میں کس متم کے جذبات کی پرودش کرتا ہے؟ اس تعلیم نے قلروعمل میں ایسا انتقاب پیدا کیا کہ جس معاشرہ میں ایک معصوم کی جان کو زندہ درکور کرنے میں تامل نہ ہوتا تھا اور جو اس سٹک دلی پہھی شرم سار نہ تھا، اس مجسر کوشوں کو امان نہیں ملتی تھی، وہال دوسرول کی اولا و ہے حجت اور ہم دردی کے جذبات اجھرائے اور لوکیوں کی پرودش اور تکہداشت کو سعادت وخوش بخت سمجھا جائے لگا۔

علی ونظری است معظیم انتقاب کی مثال تاریخ کے می دومرے دور میں بھی ماتی ہے؟ ان تعلیمات میں اتنا زور اورقوت ہے کہ وہ پنچر جور و تتم کوتؤ و کر رکھ دیتی ہے، چوتھی ان پر کامل یقین رکھتا ہو اس کے لیے ممکن ہی تین کیروہ عدل وانصاف ہے باہر قدم رکھے اور عورت کو بے بس و کم زور پاکر اس پر علم کے تیر برسانے گئے۔

لے نیک الاوطان نے کے مس کے سلا

بَاقِ، وَ لَنْجُزِينَ اللَّهِينَ صَبَرُوا

مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ وَ مَا عِندَ اللَّهِ

أَجْزُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور جوایتھ کل کرے گا، چاہے وہ مرد ہویا میں جائیں گے اور ذرّہ برار ان کی جن علق نہ عورت، اگر وہ موئن ہے تو میرسب لوگ جنت مقابله میں دینا کوئی حامی و ناصرتیں پائے گا۔ كتاب كي آرزودل ير، جوجي براعل كري ال کی سرااے دی جائے گی اور وہ اللہ کے نه تحماري آرزوي يرموقوف هي اور ندائل

وَلا يَظْلِمُونَ نَقِيرًا ٥ (الداء:١٢٢،١٢١) على-الضّلِحْتِ مِنْ ذَكُو أَوْ أَنْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولِئِكَ يَلْاَخُلُونَ الْجَنَّة لا نَصِيرًا ﴿ وَ مَنْ يَعْمَالُ مِنَ الْكِتْبِ مَنْ يَعْمَلُ مُوعًا لَيْجَزُ بِهُ وَ لاَ يَجِدُ لَهُ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ وَإِلَّا وَ لَيْسَ بِأَمَانِيْكُمْ وَلاَ أَمَانِيَ أَهُلِ

عورت اور مرومیں سے کوئی بھی نہ تو پیدائی طور پر پائی یا گناہ گار ہے اور نہ ان آينوں ميں بعض ابم حقيقة ں كى طرف اشارہ كيا كيا ہے، وہ بيركه: الله تعالی کی طرف ہے۔ اے بے کنابی کی سند کی ہے۔

نہ تو مرد کا تحض مرو ہونا عرنت وسرفرازی کی متعانت ہے اور نہ مورت کا محدرت مونا اس کی ذکت اور پہتی کی دیمل ہے۔

جوانيخ مل ميں جنتا آگے ہوگا اتنا ہی کامیاب ہوگا ادرجو اس میں جس فقرر کامیائی اور ناکای مرد کی ہویا عورت کی، ایمان اور عمل صالح سے وابستہ ہے۔ ان میں ہے کئی کی کامیانی کے لیے بھی اللہ نے کوئی اور شرط نمیں رفی ہے۔ 1

تعالیٰ نے مرد میں بھی صلاحیت رکھی ہے اور عورت میں بھی۔ اس لیے دونوں کو ال میدان میں کی برتری یا م ری کے احماس کے بغیرا کے برھنے کی چیچیے ہوگا ای قدر ناکام رہے گا۔ ایمان اور عمل صالح کے ذریعیے اونچے سے اونچے درجات حاصل کرنے کی اللہ

یہ وہ خفیقیتیں ہیں، جن کا قرآن مجید میں بار بار ذکر ہوا ہے اور آھیں مختلف پہلوؤں ہے بھیایا گیا ہے۔ چنال چہائی جگہا گیا: ایسے مردوںِ اور مورتوں کو جواہیے اليمان ميس سيج اور خلص جير، قيامت ميس نور نصيب ووكات وه روتن ميس اينا راسته ط

> اورجوالله كم يال عدده الميشد بان رع كا جو پچھ تھارے پاک ہے وہ تو تم ہوجائے گا اہتھ عمل کر رہے تھے ان کا اجر اکھیں (دینایش) پاکیزه زندگی بسرگرائیں گے اور جو اور جم صبر کرنے والوں کو ان کے بہترین اللال كاجوده كررب تقيضرور اجرديل كيه

(آفرت میں) ضرور عطا کریں گے۔

بأخسلن مَا كَانُوْا يَعْمَلُونَ

إنَّمَا هَلْدُو الْتَحِيدُةُ اللُّذُنَّ مَمَا عُزُوَّ يرديًا كَا زَمْكَ تَا چَدُرودُه مَا اللَّهُ مَا عُزُوَّ يرديًا كَا زَمْكَ تَا چَدُرودُه مَا اللَّهُ مَا مَعُرُورً مِن مَا يَعْدُر رَجُ كَا جَدِ جَهُ عَلَى اللَّهُ مَا مَعُرُصُ اللَّهُ مَا مَعُرُصُ اللَّهُ مَا مَعُرُدُ مِن مَعْمَلُ مَا مَعُرُصُ اللَّهُ مَا مَعُرُصُ اللَّهُ مَا مَعُرُصُ اللَّهُ مَا مَعُرُدُ مِن مَعْمَلُ مَا مَعُرُدُ مِن مِنْ مَعْمُ مِن مُعْمَلُ مَا مُعْمَدُ مِنْ مَعْمُ مِن مُعْمَلُ مَا مُعْمَدُ مِن مُعْمَلُ مَا مُعْمَدُ مِن مُعْمَلُ مُعْمَدُ مِن مُعْمَلُ مَا مُعْمَدُ مِن مُعْمَلُ مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مِن مُعْمَدُ مُعْمِدُ مِن مُعْمَدُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُعْمَدُ مُعْمِدُ مُوا مُعْمِدُ مُعْمُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُعْمُ مُعْمِدُ مُعْمِدُ مُ يَدْ خُلُونَ الْعَجْسَةَ يُوزُفُونَ فِيها عَلَى أور وبال أَعِين ب حاب رزق ويا موس ہوتو پرسب لوگ جنت میں جائیں چاہے وہ مرد ہویا مورت، بٹرط کے وہ بھی کوئی برائی کرے گا تو اے اتنا بی بدلیہ دیا جائے گا اور جوکوئی نیک کام کرے گا، مبي بات ايك دومري جكدان طرح كي كئ ہے: بغير حِسَابِ (الوس:۳۰،۳۹) جائے۔ وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرِ أَوْ أَنْنَى وَ هُــوَ مُؤْمِنْ فَأُولِئِكَ إِنَّ الْاجِئُرَةَ هِيَ ذَارُ الْقَرَارِ٥ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزِي إلَّا مِعْلَهَا

یائے گا اور جو بھی ایمان وعمل صائے ہے آ راستہ ہوگا، جائے وہ مرو ہو یا محدت اجمہ و بکیہ وہاں انبان کے ایمان وٹمل کو دیکھا جائے گا، جو غلط کار ہوگا وہ اپنے کیے کی سزا کی اور فرمایا: اللہ کے ہاں فیصلہ اس بنیاد برنہیں ہوگا کہ کون کس گروہ کے تعلق رکھتا ہے۔ گرفت نیمی ہوگی، جس طرح دومرون کی ہوگی۔ قرآن مجید نے اس غلط خیال کی تردید مجوب بین، ای لیے ان کے ساتھ وہ خصوصی معاملہ کرے گا، ان کے جرائم پر ای طرح مذبهب کی ونیا میں بعض جماعتیں اس فریب میں جتلا رہی ہیں کہ وہ خدا کی تواس كالمستى موهد فرمايا:

ایمان اور عمل صالح سے...

ہے ان طرح اسلام نے بوری قوت کے ساتھ یہ بات کی کہ مرد اور محدت دفول ہی کا میابی ائیان خاص اور عمل صالح سے دائیت ہی کہ مرد اور محدت دفول فلاح کا کوئی اور ذریعیہ نیس ہے۔ اس کے سے باس کے سوا ان کی نجات اور فلاح کی اور ذریعیہ نیس ہے۔ ان میں سے جس کی کے باس اٹیان ویقین کی دولت اور عمل صالح کا ذخیرہ ہوگا وہ کامیاب ہوگا۔ جس کا دائمن ان دفول باتوں سے خالی ہوگا وہ ناکام و نامراد ہوگا۔ اس معاملہ میں خدا کا قانون سے کیگ ہے۔ وہ نہ تو محدت سے ساتھ کوئی رعایت کرتا ہے اور نہ مرد سے ساتھ۔

2

مینیں یں جن کے نیج نمری برروی میں، كداً مَنْ خُولُ جُرِي جِمُعادے کے۔ ايك م وايس دور رما جوها ال سيم كها جائ ال موریوں کو کد ان کا فور ان کے آگے اور ان دروازہ ہوگا، اس کے اندر رصت ہوگی اور باہر دیوار کھڑی کردی جائے گی، جس میں ایک نور علاش کرو۔ چھر ان کے درمیان میں ایک ال ست كها جائے گا۔ فيجي بليف جاؤ اور اپنا تاكديم تمحارے نور ہے چھ فائدہ افغالیں، والوں سے کہیں گے ذرا جاری طرف دیکھو سبه- ای روز منافق مرد اور عورتی ایمان ال يل المشاريوك المال يدى كامياني دس دن تم ویکھو کے ایمان والے مردوں اور فعند میں ڈالا، انظار کرتے رہے، میک میں عم تمحارے ساتھ نہ تھ؟ موكن جواب ويں عذاب۔ وہ مومنوں ہے پکار کر گہیں گے کہ کیا (شیطان) نے تہمیں دھوکا میں رکھا، لہذا آج اللہ کے معاملے میں اس بوے دھوکے باز رين رمين يهان عك كرالله كالفيط فيصله آكميا اور پڑے رہے اور جھوٹی ٹوقعات منہیں فریب منةم ست كوئي فدرية قبول كيا جائے گا اور ندان

يُسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ الْيُدِيُّهِمْ وَ بَايْنَمَانِهِمْ بُشُرِكُمُ الْيَوْمُ جَنْتُ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ بسُوْدٍ لَهُ بَابُ وَبَاطِئُهُ فِيْهِ الرَّحْمَةُ فِيهَا ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِلَّذِينَ الْمُنُوا الْطُؤُوبُا نَقْتَبِسُ مِنْ حُتى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَ غُرَّكُمْ بِاللَّهِ تُوبَّضْتُم وَ ارْتَبْتُم وَ عَرَّتُكُم الْاَهَائِي بَالَى وَ لَـٰكِنَّكُمُ فَتَنْتُمُ أَنْفُسُكُمُ وَ يتادونهم المع الكن متعكمه فالوا فالتوشوا نؤراه فطرب بينهم دُرِكُمْ فَيْلُ ارْجَعُوا وَرَاتَكُمْ يَومَ يَقُولُ الْمُنفِقُونَ وَالْمُنفِقَاتُ تَجُوِئُ مِنْ تَحْتِهَا الْآنُهُرُ خُلِدِيْنَ فِلْيَنَةً وَلا مِنَ اللَّذِينَ كَفَ رُواط الْعَرُورُنُ فَالْمَيْوُمُ لاَ يُؤْخِذُ مِنْكُمْ مَا وَكُمُ الْسَازُ فِي مَوْلاً كُمْ إِنْ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبْلِهِ الْعَذَابُ

اگر دہ تھیں طلاق دے دی تو ان کا رب بہت جلد انھیں تھارے بدلے تم ہے ابھی والیاں، توبہ کرنے والیاں، عبادت کرنے والیاں اور سیاحت کرنے والیاں، عبادت کرنے بوہ جمی کنواریاں بھی۔

عَمْسَى رَبُّةً إِنْ طَلَقَكُنَّ اَنْ يُبُدِ لَهُ اَزُوَاجًا خَيْرًا فِنْكُنَّ مُسْلِهُتٍ مُؤْمِنْتٍ قَلِيْتٍ تَنْبِئتٍ عَبِلاتٍ مُؤْمِنْتٍ قَلِيْتٍ تَنْبِئتٍ عَبِلاتٍ سُنِيختٍ تَشِيْتٍ وَ اَبْكَارُاه (الرّم:ه)

قرآن مجيد كاخطاب كو بالعموم مردول سے ہوتا ہے، مین محورتیں اس میں وائل ہوتی ہیں۔ اس اصولی بات سے قطع نظر اس نے اس کی صراحت بھی کردی ہے کہ وہ امکا صفات جن کے بغیر انسان کی سرت کی تکیل نہیں ہوئی، عورت اور مرد دونوں ئی میں والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں، فرماں إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ وَ مِنْ مَكِ الْمَاعِتِ كُرِينَ والسَّهُ مُرْدِ اور كرنے والے مرد اور اللہ كو كثرت ہے ياد كرف والى مورتيس اور الله كو كثرت سے ياد والے مرد اور این شرم کاجوں کی حفاظت والی عورتیں اپنی شرم کا ہوں کی تفاظت کرنے والے مرد اور صدقہ و خیرات کرنے والی مدواری کرنے والے مرد اور قرمال مداری عورتين، روزه ركف والے مرد اور روزه ركف والى عورتيس، خنوع كرنے والے مرد اور خنوع باز میونیمی، حبر کرنے والے مرو اور حبر کرنے كرنے والى محوتيل، داست باز مرد اور داست اطاعت کرنے والی عورتیں، ایمان لانے کرنے والی عورتیں، صدقہ وخیرات کرنے يائى جانى جائيس ينال چراك جاريك جاريرى صراحت كماته كها كيا ب الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنْتِ وَالْقَلِيدُنَ وَ كَلِيْزًا وَ اللَّهِ كِرْتِ أَعَدُ اللَّهُ لَهُمْ الضّيمت والعفظينَ فروجهم وَ الْمَخْفِظْتِ وَ السَّذِّ كُويُنَ اللَّهَ وَ الْخُشِعْتِ وَ الْمُتَصَادِقِينَ وَ الْمُتَصَلِقْتِ وَ الصَّالْمِينَ وَ القنعت والضبوقين والضبوقت و الصِّيرِينَ وَ الصِّيرَاتِ وَ التَحْشِينَ مُعْفِرُةً وَ اجْرًا عَظِيمًا

کرنے والی عورتیں، ان کے لیے اللہ نے مغفرت اور احرکتیم تیار کر رکھا ہے۔

مئد الحداور نبائی وغیرہ کی روایت ہے کہ حضرت ام سلمائی نے رسول القد عظیما

٢-مرداور مورت كي ليمطلوبه صفات

اسلام انسان کے اندرجو صفات و بھٹنا چاہتا ہے وہ ایک مؤین کے اندر بوری طرح جلوہ کر جوتی ہیں۔ اس لیے آئیں مومنانہ صفات بھی کہا جاسکتا ہے۔ اسلام نے پوری تفصیل سے ان کا ذکر کیا ہے۔ ایک جگہ فرمایا: '' اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے جان و مال جنت کے جوئی خرید لیے ہیں۔ وہ اس کے رائے میں مارتے اور مرتے ہیں۔'' اس کے بعد ان کے بعد ان کے بارے ہیں۔'' اس

التَّاتِيثُونَ الْعَبِـلُونَ الْخَهِـلُونَ وَالْعَهِدُونَ وَالْتَاتِيثُونَ الْعَبِـلُونَ الْسَجِلُونَ وَالْتَاتِيثُونَ الشَّجِلُونَ وَالْتَاهُونَ الْشَجِلُونَ وَالْتَاهُونَ وَالْتَاهُونَ فَي وَالنَّاهُونَ فَي وَالنَّاهُونَ وَالْتَاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالْتَاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّالُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّالُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّالُونُ وَالنَّاهُونَ وَالنَّامُ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالنَّاهُونَ وَالْعُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُونَ وَالْعُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُلُونَ وَالْعُونَ وَالْعُلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلِيلِيلُونَ الْعُلِيلُونَ الْعُلُونَ الْعُلْمُ لِلْعُلُونَ الْعُلُونُ الْعُل

ان صفات کا مردول کے اندر پایا جانا جتنا ضروری ہے اتنا ہی مورتوں کے لیے بھی ان سے آ راستہ ہونا ضروری ہے۔ چنال چہ ایک جگہ از وائے مطبرات کو رمول اللہ ﷺ کی اطاعت پر ابھارتے ہوئے کہا گیا کہ آکرتم ان کی اطاعت نذکروگی تو وہ تھیں چھوڑ دیں کے اور اللہ تعالیٰ آھیں تم سے بہتر ہوبوں سے نوازے گا، ان میں وہ خوبیال ہوں گی جو مطلوب ہیں۔ میخوبیال تقریباً وہی ہیں، جن کا اوپر کی آیت میں ذکر ہے۔ ارشاد ہے:

مرد اور عورت کے لیے مطلوبه صفات

علاّمدايوالمعود نه ال طرح كى بي:
المداخلين فى السلم المعنقادين أن ادراطاعت من داخل بوجائه ادرالله للحود والأناث مي مم مي ما ين مر جكائه والمد وادر الله عن الله عن الله كود والأناث مي حم مي ما يند مر جكائه والمان باتول مي المعصلة فين بعما يعجب ان كى تقديق كرنا يوسله ق من المقويقين بعما يعجب ان كى تقديق كرنا يوسله ق من المقويقين في جكمت بي جمك جانا رتشم كى ميت بيل م

علیہ القنوت هو الطاعة فی سکون تنوت کرمین ان کرتے ہیں۔
القنوت هو الطاعة فی سکون تنوت کرمتی ہیں کون کے ماتھ اطاعت القنوت هو الطاعة فی سکون تنوت کرمتی ہیں کون کے ماتھ اطاعت الیہا وهو الایسان شہ القنوت تن کی جاتی ہیاں ہے ہو ایمان ہے پھر توت کا ناشی تا عنهما ہو تا ہیں ایمان انسان ہے جوان دفول سے پیرا ہوتا ہے۔
امام رازی فرماتے ہیں ایمان انسان سے اس باست کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ نیک

اعمال اختساد کرے میں تنوت ہے۔ معرف المحال اختساد کرے میں تنوت ہے۔

الصادق الذى يصدق نير يزوا جامع وصف ہے۔علامہ زختری کہتے ہیں: الصادق الذى يصدق فى نيته و صادق دو ہے جو اپنی نيت اور اراوے اور قو له و عمله امام رازی اس کا ایک اور پہلو ہمارے سامنے رکھتے ہیں۔فرمائے ہیں۔ایمان

اور کمل صالح ہے انسان کی شخصیت کی تکمیل ہوتی ہے۔ اس کے بعد وہ دومروں کی تکمیل

ے دریافت کیا کدمردوں کا تو قرآن مجید میں ذکر ہے، لیکن محدثوں کا نہیں۔ آخر اس کی کیا وجہ ہے؟ مطلب ہے ہے کد کیا محدثیں اس قابل نہیں ہیں کہ ان کا تذکرہ ہو۔ اس کے جواب میں سورکہ احزاب کی فدکورہ بالا آیت نازل ہوئی۔

بعض روایات ہے معلوم ہوتا ہے کہ پچھ دوسری صحابیات نے بیرسوال کیا تھا، پچھ اور روایات بتاتی میں کہ بعض صحابیات نے ازواج مطیرات سے کہا کہ آپ لوگوں کا تو قرآن مجید میں ذکر ہے کیکن ہمارائیں، اس پر ریدآ بہت نازل ہوئی کے

یوسب تی امکانات ہیں۔علامہ آلوی کمیتے ہیں: ولا مانع ان یکون کل ذلکئے یہائے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے کہ سب بی واقعات ٹیٹی آئے ہوں۔

اس کا مطلب ہیر ہے کہ فضا میں اس طرح کے جو موالات ابھر رہے تھے، قرآن مجیو نے اس آبیت میں ان کا جواب دیا ہے۔ یہاں مورت اور مرد کی حسب ذیل میں صفالہ میں سالہ، میں آب

القانت القائم بالطاعية السدائم تأنت ده الماعت كزار ب جوال يرجيخه

اسلام، ایمان، قنوت، صدق، صبر، خثوع، صدقه، صوم، حفظ فروج، ذکر کثیر۔ پیرصفات اتی جامع بیل کدان میں پورا دین آجا تا ہے۔ بیرآیت اس پہلو سے اہم ہے کدان سے مورت کی حیثیت، معاشرہ میں اس کے کردار اور اس کے دائر ہمل کو بھنے میں مدوماتی ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جمارے قدیم علماء وشعرین نے ان صفات کی چونشریخ کی ہے اس کا خلاصہ یہاں میش کر دیا جائے۔

ا۔ اسلام: زختری کہتے ہیں مسلم وہ ہے جو جنگ کے بعد اس و امان میں آجائے، ایبا مطبح وفرمال بردار جوخالفت نہ کرے۔ مسلم اس شخص کوجھی کہا جاتا ہے جو ایسپتے سارے معاملات اللہ تعالیٰ کے حوالہ کردے اور اس پرتوکل کرے۔ ایسپتے سارے معاملات اللہ تعالیٰ کے حوالہ کردے اور اس پرتوکل کرے۔

لے بیرساری روایات این کیزر نے انجاتھ پر میں جمع کردی ہیں تھیر انقرآن انتظیم: ۲/۹ ۱۹۷۶ مع آلوی، روح المعانی، جزء ۲۲/۷۰ م

متواضح بغرے الن لیت جذبات سے پاک ہوتے ہیں۔

ر صدقہ: اس میں وض اورنقل دؤوں طرح کے صدقات شال ہیں۔
مطلب یہ کہ دوہ مال کی حجیت میں گرفتارٹیس ہوتے اور داہ ضدا میں فریقا کرستے دیتے ہیں۔
الصدافحة هی الاحسان الی الناس صدقہ نام ہے ان حاجت مند اورضعیف الملاکاویج المضعفاء المذین لا آنیانوں پراسان کا جوزتو خود کا تکتے ہوں الملاکاویج المضعفاء المذین لا آنیانوں پراسان کا جوزتو خود کا تکتے ہوں الملاکاویج المضعفاء المذین لا آنیانوں پراسان کا جوزتو خود کا تکتے ہوں الملاکاویج المضعفاء المذین لا آنیانوں پراسان کا جوزتو خود کا تکتے ہوں کے سب بعضون مطلب یہ کہانے دالا ہو۔
کسب لمھم و لا کامسب بعضون مطلب یہ کہانے ان مائید کے میں انڈی اطاعت ادر مطلب میں خصوب ان مطلب میں ہوتے ہیں۔

۸-صوم: صدقہ کے بعد روزہ کا ذکر کیا گیا۔ اس پیں فرض اورنقل وہوں
 طرح کے دوزے شامل ہیں۔ حلامہ اُنوی کہتے ہیں:
 المصدہ ہم المعشرہ ع فرضًا کان او شریعت کے نتائے ہوئے دوزے، چاہے وہ

اس کی گلوق کے ساتھ احسان کے جذبہ ہے

نفلاگا مطلب میں ہے کہ وہ پیٹ کے بغرے نیں ہوستے، تمکم پرورک ان کا مطلب میں ہے کہ وہ بیٹ کے بغرے نیں ہوتے، تمکم پرورک ان کا مقصد نمیں ہوتا۔ وہ اللّذ کی رضا کے لیے کام و دائن کی لذتوں سے کنارہ کش رہ کتے۔

ہم حفظ فرورٹ: اس سے مراد عفت و عصمت ہے۔ مطلب میں کہ وہ پاک واللّہ کی عبادت سے مطلب میں کروہ پاک واللّہ کی عبادت اللّہ کی عبادت میں اس بورگ نمیں کرتے۔ امام رازگ فرماتے ہیں: اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ دان کی جنسی خواہشات اللّہ کی عبادت کی راہ میں مائی نمیں ہوتیں۔

کی کوشش کرتا ہے آئیں معروف کا تھم دیتا اور شکر سے منع کرتا ہے، گویا صداقت اور راست بازی کے ذریعے ان کے ساتھ خیر خواہی کرتا ہے۔ بیراس کے صادق ہونے کا ۔

ھ-صیر: صبر کے معنی بیں مشکلات میں نابت قدم رہنا۔ اس کے بین پہلو مارے علی ہے۔ صیر: صبر کے معنی بیں مشکلات میں نابت قدم رہنا۔ اس کے بین پہلو وکھانا اور جن عفر خن خد کرنا۔ دومرے راحت ہویا تکلیف ہر حال میں اللہ کی عبادت کرتے رہنا۔ کرتے رہنا، تیمرے تقس اور شیطان کی ترغیبات کے باوجود معاصی ہے ہیے رہنا۔ علامہ آلوی نے ای تحقیقت کو بہاں ان افغاظ میں بیان کیا ہے۔

و المصابوین و المصابوات علی همرکرنه داسهم دادر مرکرنه دائی تورتی المسکاره و علی العبادات و عن جو مصائب ادر مشکالت یه عبادات ک بمباآورکی ادر گنابوں سکے چھوڑے یہ صبر د استقامت دکھاتے ہیں۔

امام دازی نے اور 'صدق' کا مفہوم بیان کیا ہے، ای کی روڈی میں صبر کی بھی تعریف کی ہے۔ فرماتے ہیں۔معروف کا علم دینے اور منکر سے منع کرنے والے کو تنکیف بھی لازماً بہنیجتی ہے۔ پہل ان لوگوں کا ذکر ہے جواس تنکیف پرصبر کرتے ہیں۔ ۲۔خشوع: دخشری کہنے ہیں۔

المنحاشع المعتواضع لله بقلبه و خاشع ده ہے جوابیے جم وجان کے ماتھ اللہ جو او جوہ

امام رازی فرماتے ہیں: اگر انسان خود بھی درجہ کمال کو تہنے جائے اور دومروں کو بھی کمال تک بہنچانے کے اور دومروں کو بھی کمال تک پہنچانے کے تو اس کے اعدر نخوت اور کہ بھی پہدا ہوسکتا ہے، اس لیے فرمایا کہ ان ساری خوبیوں کے باوجود ان کے اعدر خاک سادی اور فرونی ہوئی ہے اور وہ اللہ کے سامت سر جھکائے رہتے ہیں۔ اس کا بھی امکان ہے کہ ان خوبیوں کی وجہ سے ان کے اعدر دنیا کی وجہ سے ان کے اعدر دنیا کی وجہ سے ان

١٠- وَكُرِ كُثِيرٌ * لَيْنَى بِيرِوه مرد اور عورتِين مِين جو الله تعالَى كوياد كريت مِين ادر

بهت ياد كرت ين حفرت جابد فرمات ين

١-مرداور ورت تهذيب كمعمار

ال کے باہمی تعاون میں سے تہذیب کوئٹ مست بھی ملتی ہے۔ منافق اور بے المان کی راہ پرانگا نے اور راہ راست سے ہٹانے میں بھی دونوں کی کوششوں کا قبل ہوتا ہے اور د فوں شریک ہوتے ہیں۔ ان میں ہے کی کونظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ تہذیب کو بداخلاقی تسليم ندكياكيا اوراس كى جمست افزانى فد بوفى - اى كية تبنديب وتعل برمرد كالفلبدرياء اس مخل تمن عضر سجھ كرميدان عمل سے دور ركھا كيا۔ اس نے كونى كردار ادا بھى كيا تو اسے دنیا میں بہت کی تہذیبیں اور تھان وجود میں آئے۔ کیکن عورت کو غیر مفید اور نے بتایا کر تبذیب و تھن کو وجود میں لانے اور اسے ایک رخ دیے میں مرد اور مورت کی فکرے خواجشات اور جذبات چھائے رہے اور عورت کنارے پر کھڑی رہیں۔ قرآن مجید مردول اور عورتوں کو ایک دوسرے کا تعاون حاصل ہوتا ہے اور وہ معاشرہ کو ٹایا ک کرنے ہے کہ انھوں نے اللہ کو بھلا ویا اور اللہ نے بھی انھیں فراموش کر دیا۔ بلاشیہ منافق بڑے ست الميم بأتم روك ركف بيل. والعربير اَلْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقِكَ بَعْضُهُمْ مِنْ مَافِقَ مرد اور مَافِقِ مُورِثِي وَلِي مِن إِيكَ يَغْضِ بِيَادُودُ وَ مِالْمُنْكِرِ وَ يُنْهَدُونَ مَا قِي إِن مِالَى كَاتِمُ وَسِيَّةَ اور بِعَالِلَ سِيَ روکتے ہیں اور خدا کی راہ میں خرج کرنے اوراعلیٰ قدروں سے محروم کرنے میں گے رہتے ہیں۔ مورہ کو بیمیں ارشاد ہے: ي نافر بان بيں۔ بَعْضِ يُأْمُونَ بِالْمُنْكُو وَ يَنْهَوْنَ هُمُ الْفُسِقُونَ ٥ (الرّبة ١٤١) عَنِ الْمَعُووُفِ وَيَقْبِضُونَ آيُدِيَهُمُ نَسُوا اللَّهَ فَنسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنفِقِينَ

> اللہ کا کنٹریت ہے ذکر کرنے والوں میں آدی کا ناہم ای وقت کھھا جانا ہے جب کہ وہ کھڑے، بیٹھے، لینے (ہر حال میں) ہی کا ذکر کر

> > الله كثيرا حتى يذكر الله قائما

لا يكتب الرجل من الذاكرين

وقاعدا و مضطجعا أوكرات الله كتيرا من لا الله كبت زياده ذكرك والا ده بج الله الله كثيرا من لا الله كبت زياده ذكرك والا ده بج الله يقلبه او كم ذكر سي لويا بحى خال مد بيمينا رب السافه او بهما و قعر أة القران عيان دؤس سے تران كا پڑھنا اور عم و الاشغال بالعلم من الله كو سي شغول رہنا تجى ذكر الله بالعلم من الله كو

نسانه او بهما و قرأة القران عيان دؤن عرقران كا پرهنا ادغم والاشغال بالعلم من الذكو ين شخول ربنا جى ذكري ب علامه اين جري طبرى فرات بين: و المذاكرين المله بقلوبهم و ده دل عنه زبان عادر اعتاد جوارة السنتهم و جوار جهم والمذاكرات (اعل) عدائد كا ذكرك ريخ بي ادراى كذلك علي على الما كان من من من الكان كان كان يتى بين الراي

آخر میں فریایا: اُعَدُّ اللّٰہُ لَهُمْ مُعْفِئُرَةً وَّ اُنجِوًا عَظِیْمًا مطلب بیر کدجس مرو اور محورت کے اندر بیرصفات ہوں کی اللہ تعالیٰ صرف بیمی نمیں کداس کی لغزشوں اور کوناہیوں ہے درگز رفریائے گا بلکہ اسے اجرعظیم سے نواز رکھا

اسمام زندگی کا ایک خاص تصور رکھتا ہے۔ بیرصفات عورت اور مرد دونوں ہی کو حسن سلوک، وقوت و الماقی خصائتی ہیں۔ بیرحقیدہ و عبادت، سیرت و اخلاق، خدمت خلق اور حسن سلوک، وقوت و تبلیغ، صبر و شبات سب پر حاوی ہیں۔ ان میں ہے ہر ایک کے قان خصر برئے کی کامیانی وابسته تقاضے برئے کونا کوں اور و توقع ہیں۔ ان صفات سے دنیا اور آخرت کی کامیانی وابسته ہے۔ اسمام ای کامیانی کی طرف مورت اور مرد دونوں کو بلاتا ہے۔

يحل كوضائع نبين كرول كاخواه وه مروبهو میں ان کے رب نے ان کی دعا تجول کی الله كا ين ين بدله ب الله ك میں ان کی غلطیاں معاف کروں گا اور انھیں دی کئی اور جولاے اور مارے گئے تو ضرور نکالے کئے اور انھیں میری راہ میں تکلیف ياعورت، ثم آئيل عيل الك على بوب يلن جن کہ میں تم میں سے کئی مل کرنے والے لوكون نے بجرت كى اور اپنے تھرول سے اليم باغات ميں وافل كروں گا، جن ك المقواب (العران:١٩٥) جانب سادرالله سك إن اليها عله ب مِّنْ عِنْدِ اللّهِ ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسُنُ فاستجاب لهم رئهم أنى لا أضيع عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ دِيَارِهِمْ وَ أُوْدُوْا فِي سَبِيْلِيْ وَ قَاتِلُوْا وَ قُتِلُوْا لَا كَفَرَنَّ عَنْهُمْ تُجْرِئُ مِنْ تَحْتِهَا الْآنَهِزُ ۚ قُوَابًا سَيَانِهِمْ وَ لَادْخِلْنَهُمْ جَنْتِ أَوَ النَّنيَ تَغَضَّكُمُ مِنْ اَنْعَضَ فَالَّذِينَ هَاجُزُوا وَ أَنْحِرِجُوا حِنْ

اسلامی معاشرے کی صورت گری میں مسلمان مرو دخواتین کی ایک دومرے کو رفاقت حاصل ربی۔ اس کی ترقی کے ہرمرحلہ میں دونوں نے ایک دومرے کا ساتھ ویا۔ پیتاریخ کی شہادت ہے۔ آئ بھی بیہ معاشرہ اسی وقت وجود میں آسکتا ہے جب کہ وہ ایک دومرے کے معاون و مدوگار ہوں اور اس کے قیام کے لیے جدوجہد کریں۔

ال کے بعد ان کے انجام کا ذکر ہے کہ منافقین ای طرح کفار (اللہ تعالی کی مدایت کا انکار کرنے والے) معاشرے کو غلط ثرخ پر لے جاتے ہیں، اس لیے ان کے مرد اور عورتیں ہم نوست ہوں گے، جس میں وہ ہمیشہ پڑے رہیں کے۔ ان پر اللہ کی لعنت ہوگ اور وہ اس کی رحمت سے دور ہول گے۔ (التوبنہ) معاشرہ معاشرے معاشرے کو تق وصدافقات کی راہ پر لگانے ، جھلائیوں کو فروغ وسنے اور برائیوں سے پاک معاشرہ کرنے میں ایک دوسرے کا تعاون کرنے ہیں۔ اس سے ایک یا گیزہ اور صالح معاشرہ کرنے میں ایک ایک دوسرے کا تعاون کرنے میں۔ اس سے ایک یا گیزہ اور صالح معاشرہ کرنے میں ایک ہورے کے بھلائیوں کو فروغ وسنے اور برائیوں سے پاک

اس کے بعد ارشاد ہے کہ اللہ کا وعدہ ہے ان ایمان والے مردوں اور عورتوں ہے کہ دوہ آئیں ایمان والے مردوں اور عورتوں وہ جمیشہ رئیں گے۔ ان جمیشہ رہنے والی جنتوں میں ان کے لیے پاکیزہ مکانات ہوں گے۔ سب سے بڑی بات میہ کہ آخیں اللہ کی رضا حاصل ہوگی۔ اس سے بڑی کوئی اور کامیانی تہیں ہے۔ اُن وَیہ:۱م)

یہ سورہ توبیک ان آیات کی مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہوراقم کی تئاب مسلمان خواتین کی فریعے واریل مرزی مکتبہ اسلامی پیلشرز، ٹی دبلی۔۵۳

امانت سے اس کیے تعبیر کیا گیا کہ اللہ تعالٰ نے شریعت کیال کی ذہب داری انسان پر والى سيدان كاداكر في كان بايندينا إي

سامنے تھے کہ وہ امانت اوا کرکے انعام و اگرام کا ستخت ہوگا اور خیانت ہوتو اُں کی ہوئی۔ آسمان، زمین اور پہاڑوں نے بار امانت اٹھانے سے اس کیے انکار کیا کہ وہ کہ دوہ اس امتحان کے لیے نہیں تیار ہوئے کہ حق امانت اوا کر کے متحق ثواب اور خیانت اختيار عروم ين اورجى كام يراكا ديا كيا ع ده انجام د مديم ين- يابياها جائ ہوجائے تو پہاڑ اور زمین سے بازیرس نہ ہوئی اور حفوظ مل جائے تو ان کی تعریف نہ اختیار ضروری ہے۔ اگر کسی پہاڑ پر یا زیر زمین کوئی امانت رکھ دی جائے اور وہ خائب کر کے گزفتار عذاب ہوں، لیکن انسان نے اسے اٹھا لیا۔ اس کے نتائج بھی اس کے مانت كا اداكرنا قابل ستائش ہے اوراس پراجرو تواب بھی ہے۔ اس كے ليے ياداش بھی اے جھنٹی پڑے گا

اس کا مطلب میں ہے کہ انسان نے ازل میں جو بار امانت اٹھایا وہ احکام مستحق ہوں مے۔اس کی توجہ اور عنایت ان خوش نصیب مردوں اور عوزنوں کو حاصل ہوگی شریعیت کا بارتقال اب اس میں سے مروجو یا محدت دونوں کو اس کی جڑا یا سزا مطب کی۔ جومردیا عورت کفر و نظاق اور شرک و الحادیث مبتلا ہوں کے وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کے جو مرماییه ایمان اینے ساتھ رئیس کے اور وہ انعام واکرام سے نوازے جائیں گے۔

ایک اور جگہ وضاحت ہے کہ مرد اور عورت دونوں پر اللہ اور اس کے رسول کے ومًا كَانَ لِمُعْرِمِنِ وَلا مُعْرِمِنَةً إِذًا في موى الدموند كم لي مي لي عبد قَصَى اللَّهُ وَ رَسُولُكُ أَمُوا أَنْ يَكُونَ ﴿ حِبِ اللَّهِ الدِّاسَ كَا رَمِلَ كَى مِعالَمَهُ مِن فيصله احکام واجب الاجاع بیں۔ ان میں سے کوئی بھی اس سے بالاتریا آ زاد فیل ہے۔

الانام ص ۱۲۴-۱۳۵۵ رازی، انتقیر الکبیر جلد سا، جزء ۱۶۵ می ۱۴۰۹-۲۰۰ سر بیشادی، انوار اکتزیل و ل ان آیات پر شعب بحث اور مختلف اقوال کے لیے ملاحظہ ہو۔ قرطبی، الجامع لا حکام القرآن جلدے، جزء امراران ويل: ۲ / ۲۵۲

٨-منترك قانون تربين

بإرامانت كائنات كى كونى مخلوق ندافها سكى يه بارصرف انسان نے اٹھایا ہے۔ اس میں قديم غداجب شل مرد اور عورت كى ايك حيثيت نيس تلى - مردكى سط عورت اسلام کا مخاطب انسان بها قرآن جيد کا بيان هي که الله تعالی که دين وشر ليت کا ہے اوٹی تھی، اس لیے دونوں کے لیے الگ الگ توانین حیات تجویز کیے گئے، لیکن مرداور مورت دونول دالل يل-

اور ائيان والم مردول اور ائيان والي مورول پرائی شفقت و رحمت کے ساتھ توجہ کرے الين انان الماس العالم الماليد بالرويد الفائے سے انکار کر دیا اور اس سے ڈر گئے۔ اور الله روا مغفرت كرنے والا اور رحم كرنے منافق مردول اور منافق عورتول کوعذاب دے ظالم اور بردا نادان تھا۔ بیراس کیے ہوا کرائلہ سائے 'امانت' میش کی ملین انھوں نے اسے يم نه أسانول اور زيين ادر بهادول ك الاتران:۲۲۱م) الاتران

وَ الْأَرْضِ وَالْمِجِئَالِ فَابَيْنَ أَنْ يُحْمِلُنَهَا وَ اَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا إنَّا عَرَضْنَا الْآمَانَةَ عَلَى السَّمُواتِ الإنسان إله كان ظلومًا جَهُولان الله عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤُمِنِيْنَ وَ الْمُشْوِكِينَ وَ الْمُشُوكِتِ وَ يَتُوْبَ لِيُعَلِّبُ اللَّهُ الْمُنفِقِينَ وَ الْمُنفِقَاتِ وكانَ اللَّهُ عَفُورًا رُّجِيمًا

عائد کردہ ذمہ داریاں ہیں۔ اس میں خدا اور بندے کے تمام حقوق آئے ہیں۔ ان کو ان آیات میں المانت کا فقط آیا ہے، اس سے مراد احکام دین اور شریعت کی

مشترك قانونِ شريعت

سے ونشاہ اللہ اپنے منامب مواقع پر بحث کی جائے گیا یا میراٹ بھی ان ہی مسائل میں شامل ہے، جن پرحقوق میں مساوات کے ذیل میں آگے جھٹ آ رہتی ہے۔

یے جن مسائل کا علامہ ایمن جمیم نے ذکر کیا ہے، ان کے سلسلے میں خود فقد حنقی میں بھی اختلافات میں، جنھیں شارح کتاب احمد بن محمد انھی انجو کی نے تفصیل ہے بیان کیا ہے۔ ملاحظہ ہو تحزیجون ابصائر شرح کتاب الا شیاہ وانظائز سم/۸۷ سم-۱۹۴ میں وار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۸۵ء فقہ شافعی میں بھی اس طرح کے جو فرق میں وہ علامہ جال الدین سیوطی کی الا شباہ وانظائر فی قواعد وفروع فقہ الشافعیڈمیں ویکھے جاسکتے ہیں۔

> لَهُمُّ الْعَنِيَوَةُ مِنْ أَمُوهِمُ وَ مَنْ كُردِكَةِ أَكْسِنَ الْحَيْمَ الْمُعْلِكِينَ الْحَيْمَ الْمُعَلِيق يَعْضِ الْلُهُ وَ رَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَّ تَخْصَ الله اوراس كرمول كى نافر الْ كرے ضَلاَلاً مُنْسِنَنا (الأحزاب:٢٥٥) ووصرت كراتى بين مِثلاً بوكيا۔

اسلام نے بیکی نیمیں کرنوع انسانی کی دونوں اصناف کے لیے زندگی کی راہ تغیین کی ہے۔ بلکہ ایک بی راہ اور ایک بی وستور حیات تجویز کیا ہے۔ اس نے محدت کو ذیبل ایک بی مرتبہ میں رکھ کر خطاب کرتی ہیں اور کیساں مہدایات دیتی ہیں۔ اس کے بال نوع انسانی نہ تو طبقات میں رکھ کر خطاب کرتی ہیں اور کیساں مہدایات دیتی ہیں۔ اس کے بال نوع کے سائی میں جن جن کے مارکوم کا رکوم تھا کی محافظ ہیں، میک متھور کا راور نشان ممل ایک ہی ہے۔ اس کے بال نوع میں بھی محدرت اور محدرت ایک ہی حافی جنگ کے سیابی ہیں۔ جن محدرت اور مورت ایک ہی جائے جنگ ہیں۔ اس کے مارکوم کا رکوم تھا کہ وعمادات و مورت ایک میں جائے ہیں۔ اس کے مارکوم کا رکوم تھا کہ وعمادات اور تعلقات میں ہے۔ میں اور مرد کے درمیان کوئی فرق نمیں کیا ہے۔ الا کید کرخود اختلاف صنف سی میں مجدرت اور مرد کے درمیان کوئی فرق نمیں کیا ہے۔ الا کید کرخود اختلاف صنف سی میں میں کیا تقاضا کر رہے۔ نی بھی کا ارشاد ہے:

ترميم كا نقاضا كرے في الله كا ارشاد ہے:

الفعا الخينساء شقائق الزيجال الله عرب معرى حق نے اين مشہور كلب الاشاء والنظائ والنا النيساء شقائق الزيجال الله عرب حمول حق نے اين مشہور كلب الاشاء والنظائ والنائ والنائل والن

ل ایوداؤد، کتاب الطهاری، باب فی الرجل سحبه البلید فی منامه ترخدی، ایواب الطهاری، باب فیمن کیمتیقط ویری ملافا ولا یذکر احتلامات

وَلَكُهُمْ فِي الْقِصاصِ حَيلُوةً يَّنا التَّمَّلُ والوا تبهارت لِيهِ قانون تصاص أولِي الآلُبَابِ لَعَلَكُمُ تَتَقُونِ شُن سَي زَمْنَ جِهِ عَاكَمَ مَا ثَنَّ لَلَ سَه جَهِ (البَقرة: ١٤٩١) ربو

(ا) شریعت کا بیرایک کلی اصول ہے کہ قائل سے قصاص میں اس کی جان کی جان کی جات کی خواہ وہ کی مرد کوئل کرنے یا کی عورت کو ایوں کہ ایک عورت کی جان جی ولیے ہی مخزم و معزز ہے جینے ایک مرد کی جان ہوئتی ہے اور جو ہاتھ ان وفوں میں ہے کئی خون سے کئین ہوگویا خود اس نے اپنے خون کی قیمت کھودی۔

ایل بھی خون سے کئین ہوگویا خود اس نے اپنے خون کی قیمت کھودی۔

ایل بھی سے لیے نی چیکھ نے جو مجموعہ توانین تحریر کردایا تھا اس میں اس بات

کی تصریح تھی: دن اور مجل نیفتنل بالمنیز آقیا۔ بخاری مسلم، ترندی، ایوداؤد، نسائی وغیرہ کتب محات کی روایت ہے کہ ایک میودی نے ایک الوک کو اس کا مرتبل کر ہلاک کر دیا تو رمول اللہ ﷺ نے میہودی سے

حفرت عزے یہاں تک فارت ہے کہ آپ نے ایک عورت کے قصاص میں کی اشخاص کوئل کیا جواس کے خون میں شریک تھے تیا

ای تھی میں قصاص کیا یا

ایوالززاو کیتے بیں: کان من اور کت من فقهائنا ہارے وہ نقبا، جن ہے ہماری باتات ہے المندی ینتھی الی قولهم منهم اور جن کے اقوال نقر بیں مرفع کی حیثیت سعید ابن المسسب و عروة بن رکھتے ہیں، جن بیس سعید بن سیتب، عروه بن الوبیو والقاسم بن محصد و زیرہ قام بن محم، ایو کمر بن عبد الله و خارجہ ابوبککو بن عبد الله و خارجہ بن زیر، عبید الله بن عبد الله و خارجہ بن زیر، عبید الله بن عبد الله و خارجہ ابوبککو بن عبد الله و خارجہ ب

لے نتیکی، اسنی الکیمری: ۸ ۱۵ مع شوکانی، نیل الاوطار: ۷ ۱۷۰ مع جساص، احکام القرآن: ۱ ۱۷۴

٩- حقوق من مساوات

اسلام نے عورت کے ماتھ حسن سلوک کی اخلاقی بدایات ہی تیں دیں، صرف ترغیب وتذکیر ہی کا طریقہ نہیں اختیار کیا، بلکہ قانونی طور پر بھی اسے تھم حیثیت عطائی۔
اسلام نے عورت پر ہونے والے کام کوجس تیزی سے ختم کیا، مخضر سے عرصہ میں اسلام نے عورت پر ہونے والے کام کوجس تیزی سے ختم کیا، مخضر سے عرصہ علی احتا اب کا عظیم تھا۔ اس سلسلے میں اسلام نے بیعہ وعد دیگرے جو سلسل اقدامات کیے اس کا عظیم تھا۔ اس سلسلے میں اسلام نے لیے بعد دیگرے جو سلسل اقدامات کیے اس کا عقلیم تھا۔ اس سلسلے میں اسلام نے لیے بعد دیگرے جو سلسل اقدامات کیے اس کا افدانات میڈ اللہ بن عمور کی میان سے ہوتا ہے۔

کنا نتقی الکلام والانبساط الی نین کن زماندین بم این عودوں سے تعتگو نسائنا علی عهد النبی هیدة ان کرتے اور نے کلفی برسے بوئے ڈرتے تک کن برسے میں ایک عمد النبی هیدة ان کرتے اور نے کلفی برسے بوئے کر این میاست میں کا تھے۔ از ل ان کے ماتھ نے کلفی رہنے گئے۔ ان کا کہ سے کہ کئی جارت میں کا تھے۔ اس کا ان کے ماتھ نے کلفی رہنے گئے۔ اس کا قرض ہے کہ کئی جوروتعمدی کے لیے اٹھے اسے کم میں بھی کے ان اس کا کردے اور جو قدم جن و انصاف کی پایا ہا کے لیے بڑھے جوروتعمدی کے لیے اٹھے اسے کم میں ہوتے گئے۔ ان کا کہ دے اور جو قدم جن و انصاف کی پایا ہا کے لیے بڑھے اسے کا خد چھی ان ان کی خور میں کہ ہوتے کہ ان ان کی خور میں کا تھا میں ہوتے کہ ان ان کی خور میں کا تھا میں معاشرہ کی زندگی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ مینی انصاف کا نقاضا اور کلم کو روکئے کا راستہ ہے۔ وہ تھی میں میں میں ہے۔ وہ کھی ہوتے کہ بڑی انصاف کا نقاضا اور کلم کو روکئے کا راستہ ہے۔ اس میں میں میں معاشرہ کی زندگی ہے۔

له بخاری ، کتاب الزکاح ، باپ الوصاۃ بالنساء۔ اتان ماجہ، باب ذکر وفاید و رفند سکی اللہ علیہ وسکم

ان كانت المصرأة لتبعيد على مورت مازئن الل ايمان كوناه دسكتى ب العدة منين فيهجوذك مشهور واقعد ہے كرنت كمر كے وقت ام بائن نے رمول الله ميلا سے عرض كيا كريش نے اين مجيره كو نياه دى ہے لين علق كہتے ہيں كروه اس كوئل كركے رہيں گے۔

قبد اجونیا من اجورت یسا اہم۔ ام پان!تم نے شے پناہ ری اے ہماری بھی بناہ ہے۔

(۴) حدود شریعت کے اندر رہتے ہوئے اسلام مالیات کے میدان میں عورت اور مرد کو دوڑ دھوپ کی اجازت عطا فرما تا ہے اور ان کی محت کے صلہ کو ان کا جائز تق شلیم کرتا ہے، جس پر تافونا کوئی بھی تھی دست درازی نہیں کرسکتا ہے کہ کہ خاوند بھی بیوی کے مال میں تصرف کا مجاز نہیں ہے اور نہ بیوی کے لیے بیہ جائز ہے کہ شوہر کی دولت میں اپنی مرضی نافذ کر ہے۔

لِلرِّ جَالِ نَصِيبُ عِمَّا الْحُتَسَبُوا وَ مردن كوايَّ كَالَى كا حديهِ اوعودوں كو لِلْدِسَمَا وِ نَصِيبُ مِنَّا الْحُتَسَبُنَ وَ ایْ كَالَى كا حدیج اور (دونوں) اللہ سے المشقلوں اللہ علیہ اللہ سے اللہ مِنْ فَصَلِم (الساء: ۳۳) اس كافضل اعگوں

قانون وراثت اوراس پرائمتراض

(۳) قانون وراثت كتخت بيكليديان بوا ب: للوجال نصيب معاترك الوالدان جويكو ال باب اورثنة وارتجوزي نواه وه وَالْاقربون وللنساء نصيب معا تحوزًا بو يا زياده ال يمل مردول كا بحى ترك الوالدان والاقربون معا حسر به ادرموزول كا يمي حصر بهداي

قل منہ او کٹو نصیبا مفوو صاً (انسانہ) مقرر صہ اسمام کے ضابطہ وراثت کے بارے میں بید خیال کیا جاتا ہے کہ اس میں مرد

له ایوداؤد، کتاب الجهاد، پاپ فی امان المرأة _ ۳ بخاری، کتاب الجهاد، پاپ امان النساء وجواریمن _

اران الران الر الماكم بينا الران الراج الرزة يردائه معان كومنون كرد الماس عفراته عائبتك رداية الماكم بينا الإاليان الرابية

بیمی نبیس، بلکه اگر ده حالت جنگ میس کسی دشن کو پناه دیسے تو اس کو دونیس کیا جاسکتا۔ نبی این اینک کا فرمان ہے:

بلاشبہ مسلمانوں کے فائدے کے لیے عورت مرشن قوم کو بناہ وسے کتی ہے۔

ان المرأة لتأخذ للقوم؟

حفرت عائفة فرماتي بين كه:

یه جهتی والمنون اکلیمرکن: ۸/ ۲۶ سے ع وابوداوده تمثاب الدیاست، باب عقواننساءمن الدم- نسائی ممثاب القسامیة، باب عقواننساءمن الدم-علی ترندی، ابواب السیر، باب ماجاء فی زمان العبد والمرأة -

یہاں ایک اور پہلو بھی ہے، وہ پیر کر اسلام پورے خاندان کی معاثی، میلی ہے پہلے اس کا سرپرست اٹھائے اور شادی کے بعد خادئد برداشت کرے۔ الیک عورت بری صدیک آزاد ہے۔ بی نہیں بلکہ علم ہے کہ خود عورت کا معاشی بارشادی صورت میں دونوں کو دراژن میں بھی مسادی حقوق دینا کس طرح قریئ تھل و انصاف اور ترمینی ذمے داری اصلاً مرد پر ڈال ہے، باتھوں معاشی ذمے داری جس سے

ھے کیاں ہوں گے، یا اخیافی جائی میں (ماں جائے جائی میں) کدان کے درمیان ان دو پیلوؤں کے قطع نظر جہاں اسلام نے محض رشتہ کا خیال کیا ہے، دہاں عورت اور مرد کو مساوی درجه دیا ہے۔ مثلاً میت کی اولاد کی موجودگی میں والدین کے جی اسلام نے کوئی فرق ئیس کیا ہے۔

(۴) دومرااصول نزیعت نه بیتی کیا ہے:

اَلْمِعِقُوا الْفَرِ الْصَلَ بِأَهْلِهَا فَهِمَا حَوْلَ كُواصَابِ حَوْقَ بَكَ يَبِيَاوَ اور بُوبِهُ بَقِيَى لِاُوْلِي زَجُلٍ ذَكُولِ بَقِيَى لِاُوْلِي زَجُلٍ ذَكُولِ

دستوری حیثیت بھی حاصل ہے۔ اگر ایک شخص افلاس کا شکار ہو جائے تو رجالِ خاندان مقرد كرديه بين- بيرضا بط نه صرف اخلاتي اجميت كه حامل بين، بلكه أهين قانوني اور مردیر مالی بار ڈالنے کے ساتھ رجال خاندان کے درمیان تعاون و تناصر کے ضابط بھی کے نظامِ معاشرت کے ایک دومرے اصول کو بیش نظر ندرکھا جائے، وہ میرکد اسلام نے قانون وراش کی بید دفعه اس وقت تک مجھ میں نمیں آسکتی جنب تک اسملام يەموقع ان مباحث كالفصيل كانبيل ہے۔ كينے كامنشا صرف مير ہے كه جب میں نسبتا جو اس ہے قریب تر ہوگا اس پر سب ہے زیادہ مالی تعاون اور کفالت کی ذہب داري عائد جولى ہے۔

لي سيح مسلم و كتاب الفرائض

اور مورت کے درمیان مساوات نہیں پائی جاتی، اس لیے کد اس میں عورت کا حصر کم ہے۔ بعض اوقات کے بین نگابیں اس سے دعوکا بھی کھا جانی ہیں۔ اس کیے بیاں اختصار کے ساتھ ان اصولوں کی نشان دئی کی جا رئی ہے،جن پر اسلام کا قانون وراشت

(۱) اس نے بہالا اصول میرچش کیا: لِللَّهُ تَحْوِ مِنْدُلُ سَحَظًا الْانْسَیْنِ آیک مرد کا حصر دو محودتوں کے حصر کے برابر

الدارية)

اس بيسل ورآمد ووصورتوں ميں جوگا۔

بیل صورت میر ہے کہ وارث میت ہے بلا واسطہ جائز تعلق رکھتا ہو، مثلاً

كرسارات مال مسكم به منتيشة عصبه (عصبه ان ورفاء كو كمية ميل جوم منعيد مفق في كا ووائي کے بعد بقیرتمام مال کے مالک جوجائیں) وارث جول۔مثلا میت کی اولا دیجائی جمین دومرکی صورت میر ہے کہ ورتاء رشتہ کے کماظ ہے ایک درجہ کے ہول اور میت

یہ ظاہر ان دونوں صورتوں میں صنفین کے درمیان مساوات نہیں برتی گئ ہے اور مرد کے مقابلہ میں عورت کی مالی بیزریشن کم زور کردی گئی ہے کیکن اگر اسلام تلافی بھی کرتا ہے۔ ایک تو میر کدوہ بیول کو شوہر سے میر دلواتا ہے، جس کی وہ ہے، وہ اگر وراثت میں عورت کا آ دھا حصہ مقرر کرتا ہے تو دو طریقوں ہے اس کی اسلام نے عورت کی مالی حیثیت کو اس کی بعض فطری کم زوریوں کی بنا پر بہت زیادہ کے پورے خاندالی سٹم پرخور کیا جائے تو حقیقت اس کے بھی نظرائے گا۔ بلاشرکت غیرے فتن دار ہوئی ہے، دومرے میہ کد شادی میں جو مال و زبیر اور تھ حفوظ اور مضبوط کر دیا ہے جنب کہ مرد کی اقتصادی حالت ہران غیریینی اور نامتھم تحائف وید جاتے ہیں ان کا بھی عورت ہی کو ما لک قرار دیتا ہے۔

۱۰- قانون زوجيت

میں عورت اور مروکو ایک حیثیت عطائی، دونوں کی عزت و ذلت کا ایک معیار قرار دیا، قران مجید نے کتاب قانون میں ، اخلاق کے صحیفہ میں اور حقوق کی فہرست نظم و صنط اور جم اینکی و یکانگت کے ساتھ اس طرح مصروف عمل ہے کہ بزارہا سال اس نے کہا، میکا نتات ایک موپی تھی انجیم کے تحت پیدا کی گئی ہے اور انتہائی اے دلیل و پرہان کی پوری توت ہے جیش کیا۔ دنیا تحقیق و تجربہ کے صدیا مراحل ہے موجوده لمرييم ميل قرآن باك ن مب سه يهل اي كا فلسفياند اور على جواب ديا اور دونوں کے لیے ترتی و کامیابی کے کیماں مواقع فراہم کیے، دونوں کی جان و مال اور ہے، لین اس عالم کی ہر شئے کے افدرائی نوع کی بقا کا جذبہ پلیا جاتا ہے اور قدرت نے اس جذبہ کی آمودگی کے لیے خود ای کی نوع سے ایک صنف مقابل کی تخلیق کی ، جار جار الم المياج؟ الس كا جواب قرآن ميدوية الميد كم يبال قانون زوجيت كى كارفرمانى کی گروشیں مسلسل اپنا کام کرتی چلی جا رہی ہیں، لیکن اس انجمن زرنگار کی تابانی اور چرت عزت وآيرو كي حفاظت كولازم قرار ويا- يه كيول اوراس كي جياد كيا هي؟ ونيا ك كرنى ہے كد بقائے نوع كا سامان كرے اور عروب عالم كى جمال و رعنانى اور نظر افروزى جا کرنے سے دو کے بوئے ہے؟ وہ کون سا قانون ہے، جو اس کے کھاہ جا جیات کو دراز انگیزی جول کی توں قائم ہے۔ آخر وہ کون کی قوت ہے، جواس کا کنات کو آخوش فنا میں ہیت کئے، کیکن اس نگار خانہ کی رنگینیوں اور ول فریبیوں میں شمنہ برابر فرق نہ آیا۔ زمانہ گزرنے کے باوجود مساوات مرد وزن کی اس سے بہتر اور سائنقک توجیبیئیں کر کئی۔ ہے، بیصنف مقابل اس کے جذبات واحساسات کوموز وحرکت عطا کرنی اور اسے مجبور

اسلام کے پورے نظام معاشرت پرخور کرنے کے بعد یہ ہڑ نہیں کہا جاسکا کداس نے ناانصافی اور جانب داری کی راہ اختیار کی ہے۔ اس نے مرد اور عورت کے حقوق اور ذھے وار غورت کے حقوق اور ذھے وار غیر کے تعقین میں اس طرح اعتدال اور توازن رکھا ہے کہ مہ تو تو عورت اپنی محروی کی شکایت کرسمتی ہے اور نہ مرد زیادہ حق پانے کا دعونا کرسکتا ہے۔

اور نوعی خصوصیات کے اظہار کے لیے ایک میدان کی مختاج ہے اور صنف مقابل یہ میدان فراہم کرتی ہے۔ یہ اور صنف مقابل ی میدان فراہم کرتی ہے۔ یہ ایک طرح کی نسبت ہے، جو زوجین کے درمیان پائی جاتی ہے اور دونوں مساوی طور پر ایک دوسرے کے مختاج ہیں۔ اس میں ذکت و تھارت اور عزت و مربلندی کا موال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ قرآن مجید نے بار بار نے نے اسالیب

(القرة:١٨٥) کے اباس نوں۔ غور سیجے تنتی لطیف تعبیر ہے۔ یہ اس حقیقت کا اظہار ہے کہ مرد کی زندگ عورت کی زندگی کے متعدد کو شے مرد کے بغیر مختاج جمیل رہتے ہیں۔ ایک اور مقام پر قراس نے کہا کہ یہ رشیز خصہ ونفرت کا نہیں الفت و محبت کا رشیز ہے۔ اس کی ترکیب دشنی وعداوت کے عناصر ہے نہیں ہوئی ہے بلکہ اس میں محبت و جا بہت کی تحلیل کی تی ہے۔ یہ تعلق بغض و کیبند کی تم ریزی کے لیکہیں بلکہ ول بنتی و شیشتی کی انٹو ونما کے

کے وجود میں آیا ہے:

وَ مِنْ الْبَتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى لَكُمْ مِنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

اسلام نے اس پرایک اور پہلو ہے بھی روٹن ڈالی ہے۔اس دنیا میں انسان کی پیدائش کا ایک طریقہ ہے۔ اس ہے مرد اور محورت پیدا ہوتے ہیں اورنس انسانی پھیلتی ہے۔ یہ خدا کی قدرت، دونوں کی زندگی کے باسقعمد ہونے اور آخرت کے امکان کی دلیل ہے تاکہ یہ دیکھا جائے کہ اُھوں نے اس مقصد کی جمیل کی یائیمیں اور

> ازواجا الله نه تم بی ش مے تصارے بورے افرون شی بھی بورے بیدا نورکاناا) کیے اور جانوروں میں بھیلاتا ہے۔ نورکاناا) کیے۔اس طرح وہ تصی بھیلاتا ہے۔

می کیچھے سکو۔ اور کی کئیز ہے بما ہے خورے کئیز ایکے بما حد

وَائِح مُحِلَّهَا پاک ہے وہ ذات، جس نے ہر چیز کے وہ ذات، جس نے ہر چیز کے خوائے اور خود ال میں بھی جو نے انتقادی کے اور خود الن بی کے اندر بھی اور خود الن بی کے اندر بھی اور خود الن بی کے اندر بھی اور خود کی بہت می چیزوں میں بھی (دیستی وہ نہیں جائے۔

ان آیات میں صراحت ہے اس ہے کہ قانون زوجیت اپن وحمت میں کا نبات کی ہرشے پرجاوی ہے۔ اس ہے کہ قانون زوجیت اپن وحمت میں کا نبات کی ہرشے پرجاوی ہے۔ اس ہے نہ انسان سنتی ہے، نہ دنیا کی کوئی دوری چیز ۔ اگر پیدنہ ہوتی خور اس کے بیٹی اور پازار جسن و جمال کی بحر آفریتی و ول ربائی آنا فانا ختم ہو جائے گی اور ہرشے سکون نا آشنا اور محروم آئمنا رہ جائے گی۔ انسان کے صنی جذبات بھی اس کی صنف مقابل کے بیت ہے دیا کی طرح موری میں والمعینان ہے ہم آفوش ہوتی ہوتی انہیں عورت کے سین بیش سکتے۔ مرد کی زندگی کے بیت ہے دیا گاہ خوش میں جنوبی موالات کا جماس کو سیس کے بیت ہے دیا تھا خوں اور فطری موالات کا جماس اور اس کے بیت کی بیت کی بھی مولی موالات کا جماس اور اس کے بیت کی بھی مولی دیتی ہے، وہ اس کے بیت کی بھی مولی دیتی ہے، وہ اس کے بیت کی بھی مولی دیتی ہے، وہ اس کی بھی نامیت کی بھی مولی دیتی ہے، وہ اس کی بھی نامیت کے بیت کی بھی مولی دیتی ہے، وہ اس کی بھی نامیت ہے۔

اس کا مطلب نیزیں ہے کہ خدائی گاوقات میں نقص یا عیب ہے۔ بہاں کا ہر پھول بے دائے اور ہر تشق لا ٹائی ہے۔ خامی تقررت کی می بھی تحریر میں عیب اور خامی کی افتان دی نمیں کی جاستی، کہنے کا منتا ہے ہے کہ قدرت نے برنم عالم کو اس طرح آ راسند کیا ہے کہ تدرت نے برنم عالم کو اس طرح آ راسند کیا ہے کہ بہاں کا ہرش ووسر نے تشک کی تحمیل کا ذریعہ بنتا ہے۔ قانونِ زوجیت بھی کیا ہے۔ ان کی بہر شے ایک بعض ذائی استعمادات کی کا کیک جاسم و ممل شکل ہے۔ بالفاظ ویکر دنیا کی ہرشے ایک بعض ذائی استعمادات

عورت كا سيى دائرة كار

اسلامی معاشرہ میں مسلمان عورت کا کیا رول ہوگا اور اس کی تیک و دو کن خطوط پر ہوگی؟ اس موال کا جواب قرآن مجید نے حضور اکرم پیچھیا کی از دارج مطبرات کو خطاب

رتے ہوئے بیردیا ہے: وَ قَوْنَ فِی بیدوتکی وَلا تَبَرُجنَ اورائے گھروں میں بیٹی رہواورا گلے تَبَرُّجَ الْبَجَاهِدِلِیَّةِ الْاوْلٰی نَبُرُجَ الْبَجَاهِدِلِیَّةِ الْاوْلٰی (الازاب:۳۳س) اظہار مذکرتی پُھرو۔

ا م

اس فرمان کا کیس منظر سے کر چھرت کے بعد رمول اللہ ﷺ اور محابیکرام اس کوشش میں گئے ہوئے تھے کہ مدینہ کی چھوٹی می ریاست کو اسلامی اصول و اخلاق کی علیہ منظر سے کہ چھوٹی می ریاست کو اسلامی اصول و اخلاق کی علیہ منظر ہے جو گئے گئیں اور جو خواب وادی مکہ میں شرمندہ تجیبر تیس ہو سکا تھا اس کو مرزشن مدینہ میں حقیقت اور واقعہ تنایت کر وکھائیں، لیکن اس فیصلہ کو وہ تو تیس کسی طرح برداشت کا زوال نظر آ رہا تھا۔ جیسے بی آ ہے نے اپنی جم کا آغاز فر مایا، ہر جہت سے فقند و فساد کی اندھیاں اختے کئیں اور ابھی چھو سال بھی پورے گزرنے تیس یائے تھے کہ مخالفت کا اندھیان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ ہ در گزرنے تھا کہ دخالات کا معلودان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ وہ دو تا تھا کہ شاید اب حق کہ مخالفت کا طوفان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ وہ کرشیہ ہوتا تھا کہ شاید اب حق کہ مخالفت کا معلونان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ وہ کرشیہ ہوتا تھا کہ شاید اب حق کہ مخالفت کا معلونان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ وہ کہ دو تا تھا کہ شاید اب حق کہ مخالفت کا معلونان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ رہ وہ کہ دو تا تھا کہ شاید اب حق کہ مخالفت کا معلونان اس طرح افتی مدینہ پر چھا گیا کہ دو اور کیست ہوتا تھا کہ شاید اب حق کی تھی جھیں۔

کی تو کس حدیثک کی ہے؟ وَاللّٰهُ حَلَقُتُکُهُ مِنْ تُوابِ ثُمَّ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهِ حَلَقُکُهُ مِنْ تُوابِ ثُمَّ مِنْ اللّه الله عَلَمُ کومی ہے پیدا کیا، پھر نطفہ ہے۔ تُنطَفَية ثُمَّ جَعَلَکُهُمْ أَزُّ وَاجَّا...(فاطر:۱۱) پھراس نے محصی جوڑے جوڑے بائے۔ ایک اور جگد فرمایا:

وَ النَّهُ خَلَقَ النَّوْوَجَنُينِ اللَّهُ كُو وَ الى نَهُ رَاور ماده دونون جَنَّ م نطفه سے بيدا اللهُ كُو وَ الى نَهُ رَاور ماده دونون جَنَّ م نطفه سے بيدا اللهُ كُو وَ مَنْ نَطَفَهُ إِذَا تُعْمَنَى وَ مَنْ مَنِي دِبِ كه دو رَمَ مِنْ ذَالا جاتا ہے اور الى اللهُ تَغْمَنَى وَ مَنْ مَنْ مَنْ دور مَمْ مِنْ ذَالا جاتا ہے اور الى اللهُ تَغَلَيْهِ النَّسْمَاةَ اللهُ خُورى ٥

ان آیات میں نوع انسانی کے درمیان جو قانون زوجیت کارفرہا ہے اس کا ذکر ہے۔ کا کا ذکر کے تخلیق کا ایک طریقہ ہے۔ اس سے مرداور محدت دونوں وجود میں آتے ہیں۔ دونوں کی تخلیق ہے۔ اس کے تخلیق ان سے قیامت کے دونر بازیس ہوگی۔ اس تصور نے مرد اور محدت دونوں کو ذھے دارانہ حیثیت عطا کی ہے اور ان کے درمیان فرق وامتیاز کے تمام جھوٹے تصورات ختم کردھیے ہیں۔ عطا کی ہے اور ان کے درمیان فرق وامتیاز کے تمام جھوٹے تصورات ختم کردھیے ہیں۔ عطا کی ہے اور ان کے بیام جھوٹے تصورات ختم کردھیے ہیں۔ میں ان اسامات کے بغیر اسمالی معاشرے میں محدر بھی نہیں کیا جاسمات کے بغیر اسمالی معاشرے میں محدر بھی نہیں کیا جاسمات

میدان گھر ہے۔ فقد اسمای کی معروف شخصیت علاّمہ ابو بگر جصّاص اس آیت کی تشریخ میں

ہاتے ہیں: و فیہ الدلاکلة علی ان النساء ان میں دلیل ہے اں بات کی کہ مورتیں مسامبورات بلسزوم البیسوت اپنے گھروں سے پھٹی رہنے پہ ہامور ہیں منھیات عن المنحووج ہے

عورت کی مصروفیات کا احترام

ورت کا سرومیات و اسم ا اسلام نے زندگی کی تعیر کا جونقشہ پیش کیا ہے، خواہ اس کا تعلق عبادات ہے ہویا یا معاملات ہے، خاندانی نظم ہے ہویا معاشرتی آ داب سے، اقتصادی قوانین ہے ہویا اصول تہذیب ہے، اس نے کی بھی گوشہ میں عورت کی اس حیثیت کو مجرور کی ہونے نہیں

دین میں عبادات کی جیسی کھ ایمیت ہے اس سے بڑھی دافف ہے۔
ہے کہ ان کے مخاطب میں تو افراد، کیل ان عبادات کی ایک ایم خصوصیات پر ہے۔
ہے کہ ان کے مخاطب میں تو افراد، کیل ان کے ادا کرنے کی صورت اجھائی کھی کئی ہے۔
ہے نماز ادا ہوتو جماعت کی شکل میں۔ وزہ رکیس تو سب ل کر ایک ماتھ اور ایک میدند میں۔ زلاۃ کی تصیل انتہا ہی کا کت ہے اوالاً ریاست کو فریضر بھی انجام پاسلا ہے مہیند میں۔ کو اوالاً ریاست کو فریضر بھی انجام پاسلا ہے اور ایک میں سے اور ایک کو بیان ایک ہے دیا گیا تا کہ اور ایک کے ماتھ اور ایک ہیں ہیں۔ عبادات کو بید اجھائی کرتے اس لیے دیا گیا تا کہ اور ایک کو بین افرادیت پندی اور ایک ہیں سے کریز کے دیجانات ند پیما ہونے پائیں اور اس کو ہر قدم پر پر محول ہو کہ دوہ ایک سے کریز کے دیجانات ند پیما ہونے پائیں اور اس کو ہر قدم پر پر محول ہو کہ دوہ ایک سے کہ نے دوہوں اس کی صلاح وفلاح کا ذمہ دار ہے۔

کونی بھی اجہائی عمل ای وقت انجام یاتا ہے جب کد افراد اپٹی انفرادی

کے لیے بچھ جائے اور دنیا تاقیامت باطل کے قبضہ میں چلی جائے۔
قماد کے میر مرجشے مدینہ کے باہری تبیل تھے، بلکہ اندرون مدینہ بھی نفاق اور
کرکی طرح اخلاق اور خدا تری کا بودا مدینہ میں جڑ فدیکڑنے نہائی کوشش کر رہے تھے
اور تقوش سے خالی ہیں۔ ان کی مقسمانہ کوششوں کا ایک بہت بڑا ہوف لوگوں کی
عفت و عصمت بھی تھی، کیوں کر اسمالی معاشرہ کے اس بنیادی ستون کو ڈھائے بغیر وہ
ایئی ہوا و ہوی اور نقسانی خواہشات کی ونیا تعمیر نہیں کر کئٹے تھے۔

ای کیں منظر میں قطعیت کے ساتھ یہ دموئی کیا جاسکتا ہے کہ اسلام نے ریاست اور معاشرہ کے تخفظ کی ذہے داری اصلاً مرد کے سر ڈائی ہے اور محدت ک جدوجہد کا رُخ گھر کی طرف موڑ دیا ہے۔ اس کی حقیقی پوزیشن پرنبیں ہے کہ وہ بازار ک تاجر، وختر کی کلرک، عدالت کی جج اور فوج کی ہاہی بنی رہے، بلکہ اس کے ممل کا حقیقی

ل جهاس ، احكام القرآن : ۲۵۸/۳

مشہور صحانی ابو حمید ساعدی کی بیوی آپ کی خدمت میں حاضر ہوکر عرض اپ کی خدمت میں خماز پڑھا کروں، اپ کی کیا رائے ہے، حضور نے جواب دیا: مجھے بقین ہے کہ واقعۃ تمہاری بیخواہش ہے، لیکن عباد پڑھا کوں، میں خماز پڑھا کروں، میں خماز پڑھا کروں، میں خماز پڑھا کہ واقعۃ تمہارے لیے کشاوہ کم و میں خماز پڑھا نہوا کی بین خماز کرہ ہیں اوا ہو وہ مکان کے وسط میں اوا کو میں خماری جو نماز اسے مکان ہے اس نماز برھے ہے۔ مکاری جو خماری جو نماز کرہ ہیں ہوئی جانے والی نماز انھل ہے اس نماز ہو جو تم اب بینے محلد کی سجد میں اوا کرو۔ ای طرح تھاری جو نماز اپنے محلد کی سجد میں اوا کرو۔ ای طرح تھاری جو نماز اپنے محلد کی سجد میں اوا کرو۔ ای طرح تھاری جو نماز اپنے محلد کی سجد میں اوا ہو وہ مکان نے والی نماز اسے بہتر ہے۔ اور ایمون میں بڑھی جانے والی نماز اسے بہتر ہے۔ اور ایمون میں میں بڑھی جانے والی نماز اسے بہتر ہے۔ اور ایمون میں میں بڑھی جانے والی نماز سے بہتر ہے۔ اور ایمون کے دور ایمون کی جو میں دور ایمون کے دور ایمون کے دور ایمون کے دور ایمون کی جو نمیں دور ایمون کی جو کہ کی جو میں دور ایمون کے دور ایمون کی جو نماز ایمون کے دور ایمون کی سے دور ایمون کے دور ایمون کے دور ایمون کے دور ایمون کی سے دور کم کے دور ایمون کی دور ایمون کے دور ایمون کے دور کھوں کے دور ایمون کے دور کے دور ایمون کی سے دور کم کے دور کے دور ایمون کے دور کے دور کی دور کے دور کے دور کی کے دور کی کی دور کے دور کے دور کی دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کے دور کے دور کے دور کی دور کی دور کے دور کی دور کے دور کے دور کی دور کی دور کی دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کی دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کے دور کی دور کی دور کی کے دور کی دور کے دور کی دور

هدیت کے داوی کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے فرمان کا ابو جمید ساعدیؓ ک بیوی پر میداثر ہوا کہ انھوں نے مکان کے بائکل نگ حصہ میں نماز کی جگہ متعین کر رکھی تھی اور زندگی مجرومیں نماز ادا کرتی رہیں۔

جعد ندصرف میر کداچھاعیت کا مظہر ہے بلکہ وہ افراد ملت کوایک دوسرے ہے قریب کرنے اور ویٹی تعلیمات اور مہلیات ہے روشناس کرانے کا بھی ایک بہترین ذریعہ ہے، تین آپ دیکھیں گے کہ شریعت نے عورت کواس اجھاعی طریقِ عبادت ہے ہم منتیز کیا ۔ . .

عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنِ النَّبِي طارق بن شہابٌ، نی صلی اللہ علیہ وہم قال المجمعة سَحَقِّ وَاجِبُ عَلَی ہے روایت کرتے بیں کہ جمد ہر سلمان محلی مُسلم الا اَرْبَعَة عَبْلَهُ مَسْلُوک پر واجب ہے سوائے چارتم کے لوگوں او اَمْواَقَ اَوْ صَبِی اَوْ مَولِنظَ بِا کے علام، مورت، بچہ اور مریض اسلامی معاشرہ پر ایک موس کا حق زندگی میں بھی ہوتا ہے اور اس وقت بھی جب کہ وہ اس ونیا سے کوئے کر جائے، جس طرح معاشرہ سے کھات حیات میں اس کو ہر

یا۔ مند اتھہ: کے / بہما ۵،۵۱۵، حدیث تمبر • ۵۵×۳ افلا متیعاب لابین عبد البرینز کرۃ ام حمید الانصاریبہ علی ابوداؤد، پاپ انجمعته للمملوک والمرأۃ

مرگرمیوں کوترک کرے اُس میں شریک ہوں اورائ کے لیے طے شوہ طریقہ اورا جہائی میرگرمیوں کوترک کرے اُس میں شریک ہوں اورائ کے لیے طفر دورائی ہے۔ استاذ اور طالب علم کودرس و مدریس کا سلسلہ بغد کرنا ہوتا ہے۔ مزدور کو اپنی مزدودی ہے دست ش ہونا ہے۔ مزدور کو اپنی مزدودی ہے دست ش ہونا ہے۔ مزدور کو اپنی مزدودی ہے دست ش ہونا ہے۔ مزدور کو اپنی مزدودی ہے دست ش ہونا ہے۔ معاشرہ کے ابنا زیادہ فقصان دہ نیس ہے جھنا کہ اس کا اپنے مرکز کوچھوڑ نا ضردرس بات کی اجتماعی کاموں میں شریک ہوتا ہے۔ معاشرہ کے ابنا زیادہ فقصان دہ نیس ہے جھنا کہ اس کا اپنے مرکز کوچھوڑ نا ضردرس بات کی اجتماعی موز کوچھوڑ نا ضردرس بات کی عبادات کی اوائی کے ذریعے جن فوائد کی توقع کی جاتی ہے۔ اس کو کسی اجتماعی شکل ہے جٹ جانے ہوتا کہ ہوتا ہے جس کے موز ہوتا کہ اس کو کسی اور ذریعے ہے جو انہیں جاسکتا ہی موجہ ہے کہ جاتے ہوتا کہ ہوتا ہے جات کہ اس کو کسی اور ذریعے ہے جو انہیں ہی توجہ ہے کہ جاتے ہوتا کہ خوات ہی اور فرائش کو جو اسے اپنے مقاصد سے کیا کہ خوات کے اپنی جس کے یا فرض کیا جھی آگیا ہے تو ان بی عبادات و فرائش کو جو اسے اپنے مقاصد سے کیا کہ کسی اور فرائش کو جو اسے اپنے مقاصد سے کیا فرض کیا تھی تھی۔ اس کو کہ کسی اور کسی کے یا فرائش کو جو اسے اپنے مقاصد سے کیا فرض کیا ہے تھی تھی۔ اس کو کو اسے اپنے مقاصد سے کیا فرض کیا ہے تو ان بی عبادات و فرائش کو جو اسے اپنے مقاصد سے کیا فرض کیا ہے۔ اپنی تھی تھی۔

عبادات کے اہم ترین جزء نماز کو بیجے۔مرد پرنماز جاءت کے ماتھ فرض ہے۔مورت پرنماز تو فرض کی گئی گئی جاءت کوضروری نہیں قرار دیا گیا۔مردا کر بلا وجہ جماعت سے پیچھے رہتا ہے تو اس کو انتہائی زجر و تو ناخ کا ستخت سمجھا جاتا ہے، دس کے بھس عورت کو مختلف پہلوؤں سے ترغیب دی جاتی ہے کہ دود اپنے مکان کے کئی کوشر بی کو اپنی عبادت گاہ بنائے۔

حضورا کرم پیپی کا فرمان ہے: خیر منسا جسید الدِّسَساءِ قَعُسن مورتوں کی بہترین مجدیں ان کے گھروں دور تھو تھے یہ۔

إمنداحه: ٤ /١١ ع عديث نم ٢٠٠٧ م- حاكم، المتديك: ١/ ٢٩٣

کے پاس زندہ میں جہاں ان کو روزی ملی اگر وہ نئے یاب ہوتے ہیں تو تغیمت پاتے میں اور اگر شہیر ہوتے میں تو وہ اپنے رب الله تعالیٰ نے مردوں پر جہاد فرض کیا ہے۔ ہے۔ پس عورتوں کا کون ساعمل ان کے ال عمل کے پراریموگا؟ ايك محابير أن فضور الله المادريافت فرمايا كَنْبُ اللَّهُ الْبِجِهَادَ عَلَى الرِّجَالِ فَمَا يَعْدِلُ ذَلِكُ مِنْ أَعُمَالِهِمُ فَإِنَّ أَصَابُوا أَجِرُوا وَإِن اسْتَشْهِلُوا كَانُوا احياءً عِنْدَ رَبِهِمْ يُرْزَقُونَ مِنَ الطَاعَة

はいいとうしず

طَاعَةُ أَزُواجِهِ مَنْ وَالْمُعَوْفَ لَهُ السِّحِ ثُويرول كَل اطاعت اوران كم تقوق

جھی مسلمان خاتون کا ول خالی نیس ہوسکتا۔ تربعت نے اس جذبہ کی تسکین کا سامان تو الله تعالیٰ کی راه میں جان و مال اور آسائش و راحت کی قربانی کے جذبہ ہے ک تعالیٰ سے وفاداری کے عبد کو تازہ کرنے کے لیے۔ وہ گھر سے باہرا ئے گی کیلی اسے آباد کیا، لیمن جدوجهمد اور ایثار و قربانی کا رُخ موڑ دیا۔ وہ اپنا مرکز عمل چھوڑ ہے گی، لیکن اللہ کرنے کے عزم کو مزید پیئیز اور مفبوط کرنے کے ارادے ہے

ばしっだいい シランタ はしいいい アンス かんしい かっかい ہے؟ آپ نے اس سوال کے بیٹھے کار فرما جذبات کی رہا یت کرتے ہوئے بڑے ہی مسين اور پيارے اندازيس جواب ديا:

نَعَمُ عَلَيْهِنَّ جِهَادُ لاَ قِنَالَ فِيْهِ إِلَى اللهِ يَهَادِ عِلَيْنِ اللهِ بَهَادِ جَلِيْنِ اللهِ بَهَادِ النَحَجُ وَالْعُمُودُةُ لاَ

ازدائی مطہرات کی طرف ہے جہاد میں شرکت کی اجازت طلب کی گئی تو بھی آپ نے جواب دیا: جھاڈ کُنَّ الْحَدِّجُ (تھارا جہاد نگے ہے) اور بھی خدا کے کھر تک جنگیے

ع ابن ما جدء ابواب المناسك، بإب التي جهاد النساء و رواه ابن فزيمة في صحيحه (الترغيب والتربيب: ٣/١٥٥) ل المنذري، الزنيب والزييب: ٣٠ م ٢ ٢ مع يحواله طبراني

> ممکن راحت پہنچائی، ای طرح پیزی اس کا فرض ہے کہ جب اس کا سفر تمتم ہوتو بہتر طریقیہ سے اس کوئیروخاک کرے۔ لیکن ام عطیق کی روایت ہے:

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات آپ نے اس سلسلے میں تن تھی کی محاذ جنگ پرئیس طلب کیا ہے، ملکہ کھر کے دائرہ ڈی کو اس کی آزمائش کا میدان قرار دیا بوری قوت کے ساتھ میدان میں آئے ہول اور تق و باطل کی موت و حیات کا فیصلہ ہو ہے، کین اس انتحان کا انتہائی سخت مرحلہ اس وقت جین آتا ہے جب کر فق کے باعی اس عبد کے بعد بیل تو زئیرگی کے ہر قدم پر ایک موس کے پیان وفا کا امتحال ہوتا رہتا بازی لگا دے۔ اسلام نے ان نازک کھات میں بھی عورت سے اس کی وفاداری کا جوت رہا ہو۔ اس وقت ایک باوفا بندے کا فرض ہے کدحت کی حفاظت کے کیے سر دھڑگ عودتوں نے جواب دیا: نہیں! آپ نے دریافت کیا: کیا تم اس کے ڈن کرنے میں حصہ نے بعض عورتوں کو پیتھیے جاتے ہوئے ویکھا تو (غصرے) پوچھا: کیائم اے اٹھا رہی ہو؟ اسلام من سے وفاداری کا نام ہے۔ سلمان وہ ہے، جوائل وفاداری کا عبد کرے، لولى؟ أصول نے كها: تيمين! آپ نے فراما: جب تمهارا يهال كوئى كام تيمي ہے تو آخرا نے ہے۔ حضرت انسیٰ فرمات میں کہ ہم حضور کے ساتھ ایک جنازہ لیے جا رہے تھے۔ آپ ؑ اور خادند، اولاد اورخوکش و اقارب کے ساتھ خیرخواہی کو اس کے ایمان کی دہل بھی ہے: كى كيا ضرورت تقى ؟ تنصيل ال كااجر پيگونين ملے گا، واپس جادَا پيئے مروبال لے كريا عَنْ عَالَيشَةَ عَنِ النَّبِي أَنَّهُ قَالَ: حَفرت عائدٌ فَي اللَّهِ عَن آلِهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّ عَلَا مُح إِنَّ الْمُنْ مِنْ أَمَّا لَهُ عَنَا أَمُ عَنَا أَمُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى نُهِينًا عَنِ إِنَّهَا عِ الْمُجْتَ أَنْهِ وَ لَهُمْ أَمْسِ جَازُون كَامِثَالِينَ عَنْ كَمَا كَامِيكَ ال معالے میں ہم رکئی میں کی گئے۔ کیوں کر بیجی تمہارا جہاد ہے۔ عَلَيْكُنَّ بِالْبَيْتِ فَاللَّهُ جِهَادُ كُنَّ ٢

الم يخاريء كتاب البيئائرة، باب انتاح النساء البيئازة س منداحد: ٤/١٠١، طديث نمر ١٨٢٢ 3 120 5/3 17/20:14 10

ایک دومرے سے قریب ہوتی میں۔ اس کے بعد مردوں کی پہلی اور عورتوں کی آخری صف کی تعریف کی آخری صف کی تعریف کی آخری اس کے درمیان فاصلہ زیادہ ہوتا ہے۔ بہطر تیمل اس انظر پیرکا لازی نتیجہ ہے جو اسلام نے عورت کے متعلق اختیار کیا ہے۔ اس سے صاف واشح ہے کہ اسلام نے مرد اور عورت کے دائرہ کار الگ رکھ ہیں۔ وہ چاہتا ہے کہ عورت ایشے دائرے میں رہے۔ کی دستا کے دائرہ کار الگ رکھ ہیں۔ وہ چاہتا ہے کہ عورت ایشے دائرے میں رہے۔ کی دینی وسلی ضرورت کے تحت اے اس سے باہر نگانا پڑے اپنی نسوانیت کو باقی رکھے اور ایئے دویہ سے مرد ہونے کا اعلان ند کر سے۔

کے لیے جو ذختیں پرداشت کی جاتی ہیں، ان کی عظمت وفضیلت کا احساس دلاکر ان کے جذبہ جہاد کے الممینان کا سامان کیا۔ چناں چہ جب آپ کے سامنے اس قسم کی خواہش کا اظہار کیا گیا تو آپ نے فرمایا: زخم البحقادُ السُحیجُ (تمصارے فق میں بہترین حداد تجربہ کی

جہادت ہے؟

المجادت ہے اس کورنیٹن کو باقی رکھنے کے لیے معاشی تلک ورو ہے جی اس کورنیٹن کو باقی رکھنے کے لیے معاشی تلک ورو ہے جی اس کورنیٹن کو باقی رکھنے کے لیے معاشی بار بھی نہیں ڈالا گیا، تا کدا ہے۔

ابنایا دوسروں کا پیٹ جھرنے کے لیے اپنے وائرہ کا اینا معاشی بار کھنے پر ججود ند ہونا پڑے۔

کی عبادت کے ابنا کی طریقہ کو اس کے لیے مفید یا ضروری تجھا گیا ہے تو اس کے کسی عبادت دی جی گئی ہے یا اس کے کہا تھا اس کے اندر پیا احمال کی جی بین ہو ہم آن اس کے اندر پیا احمال تازہ رکھتی ہیں ہو ہم آن اس کے اندر پیا احمال کا بین ہو ہم آن اس کے اندر پیا احمال کے بین ہم متنی ہم کر کہا ہے تو اس کے بین ہم کہا تھا ہے تو اس کے بین ہم کر سے باہر کھنے کے بین ہم کہا تھا ہے۔

میں کہا کہ وہ حدود نہوا تیک ہے جہاں ہے وہ چگا تھا گھا ہے کہا ہم کھنے ہے۔

مثلاً عودتوں کومبحد میں باجماعت نماز پڑھنے کی اجازت حاصل ہے، کیمن اس کرماتھ کی مقدل کے ساتھ کی دوہ مردوں کے ساتھ مل کر اور ان کی صفوں میں شامل ہوکر نماز اوائیمیں کریں گی، بلکہ ان کاصفیں مردوں کی صفوں سے الگ ہول گیا۔ یہ علیمی اور دور کی جنتی فزیادہ ہوائی بھی شریعت میں محبوب و لینندیدہ ہے۔
عَنْ اَبْنِی هُورَدُونَ قَالَ قَالَ وَسُولُ حَمْدِ الْحِهِرِهُ سے روایت ہے کہ نی بھی اللّه مَخیدُ صُفوفِ الرّ بَجالِ اوَلُها ہے اور بزترین صف بھی صف اور مورتوں اللّه مَخیدُ صُفوفِ الرّ بَجالِ اوَلُها ہے اور بزترین صف بھی صف اور مورتوں و شفوفِ کی ہمترین صف بھی صف اور مورتوں و شفوف کی ہمترین صف دہ ہے جو سب سے چھیے

مردوں کی آخری اور عورتوں کی پہلی صف کی اس لیے مذمت کی گئی ہے کہ وہ

ہواور ان کی بدترین صف وہ ہے جو سب

النِسَاءِ الْحُوهَا وَ شَرُّهَا أَوَّلَهَا لَ

يه رداه مسلم (كتاب الصلوٰة) واصحاب المنهن الأربعة

علم على كم ميدان ميل

معاشره ایک وعدت ب

🔾 معاشره ایک وحدت ہے

ع مورت کی تعلیم و تربیت

€ مورن ميدان علي

لیے ریاست کا فرض ہے کہ وہ فرد کو اس قابل بنائے کہ وہ حیات اجتاعی کے مختلف مراحل و طالات میں جو فرض جی انجام وے رہا ہو درست و نا درست اور صواب و خطا میں صد فاصل جینج سکے۔ وہ صاکم ہوتو میہ جائے کہ کا معول و شرائط کیا ہیں؟ آگر وہ چاہئی ہوتو ان افساف کے تقاضوں سے بچری طرح باخر ہو اور اگر اس کو داد خواہ اور قاضی ہوتو قانون و افساف کے تقاضوں سے بچری طرح باخر ہو اور اگر اس کو داد خواہ اور قائب بیت کا محصول سے بچری طرح باخر ہو اور اگر اس کو داد خواہ اور قائب بیت ہوتو قانون و افساف کے تقاضوں سے بچری طرح باخر ہو اور اگر اس کو داد خواہ اور قائب بیت بیت بیت بیت بیت ہوتو قانون و افساف کے تقاضوں سے بچری طرح باخر ہو اور اگر اس کو داد خواہ اور قائب بیت بیت بیت بیت ہوتو قانون و افساف کے تقاضوں سے بچری طریقوں سے نا آشا نہ ہوتو

اس صلاحیت کے ساتھ فرد کی کامیانی کے لیے دومری شرط میہ ہے کہ اس کو اپنی حواب دید کے مطابق عمل کے مواقع حاصل ہوں۔علم فرن، تجارت وزراعت، صنعت و حوفت، غرض جس راہ بیس بھی وہ آگے بڑھنا چاہے کوئی چیز اس کے پاؤں کی زنجیر نہ ہے اور اگر اس کے تاؤں کی زنجیر نہ ہے اور اگر اس کے تاؤں کی تنہم کی چیرہ وئتی ہوتو معاشرہ میں آئی قوت ہوئی چاہیے کہ اسے روک سکے اور اس کے تازانت کی وفقصان کو محسوں کرنے ہوئے گا گا گا گا ڈکار رہے گا، جس طرح نازانت کی جاتی ہے۔ تاکہ وہ میا تنہا کہ سے وہ دو وہ چار ہوجائے۔

تیسری شرط میر ہے کہ اگر ایک طرف فرو سے معاشرہ کی وفادای کا مطالبہ کیا جائے تو دومری طرف اس کو معاشرہ کی فیرخواہی کے لیے سی و چید کا بھی جی جن ویا جائے۔ اگر معاشرہ کے حفاف کوئی قدم اٹھانے کی اس کو اجازت نہیں دی جائی فی حل تو اس کے فائدے کے مفاو کے خلاف کوئی قدم اٹھانے کی اس کو اجازت نہیں دی جائی فی طرح فرد کی غلط روی سے معاشرہ کو نقصان پہنچتا ہے ای طرح معاشرہ کی طرف سے فیرضرور کی غلط روی سے معاشرہ کو نقصان پہنچتا ہے اس طرح معاشرہ کی طرف سے فیرضرور کی غلط روی سے معاشرہ کو نقصان پہنچتا ہے اس طرح معاشرہ کی طرف سے فیرضرور کی غلط روی سے معاشرہ کو نقصان پہنچتا ہے اس طرح معاشرہ کی طرف سے فیرضرور کی نشری بھی مان کی ترقی کی راہ میں رکاوٹ بھی موسائٹ کے والد اس کے جائزہ کا جن کی راہ میں رکاوٹ بھی موسائٹ کے احتساب اور اس کی اصلاح کا جن مانا جا ہے۔

میرنتین شرطیس ایسی میں جنھیں دنیا کا ہر جمہوری دستور شلیم کرنا ہے، کیوں کہ ان

کی طرف دوڑ ہے گا۔ غرض ، فرد کی تھرنی ضروریات بورے معاشرے میں بھیلی ہوتی ہیں۔
اور وہ اپنی تک و دو کسی ایک دائرہ میں محدود تعین رکھ سکتا۔ کسی کاشت کار کے لیے یہ
ایمکن ہے کہ زندگی کی وسعقوں کو اپنے محدود وقیرز مین میں سمیٹ کے کوئی طالب علم
ایک کوئی صورت نہیں رکھتا کہ سوسائی کے تمام اداروں ہے کٹ کر صرف تعلیم کا ہو
دہے کسی بچ کواس کا کمرہ عدالت ساری ونیا ہے ہے بیاز نہیں کرسکتا۔ البذا معاشرہ کا یہ
درخی ہے کہ فرد کی معتوع ضروریات جن اجتماعی تعلقات کا نقاضا کرئی ہیں اس کو ان
سہ از دیر تھی

چناں چہ اسلام نے بھی عورت کو خاندان سے متعلق تو ضرور کیا ہے کین اس کے قلر وعمل کی دنیا کو ای ادارے کے اندر محصور نہیں کر دیا ہے۔اں کو ان حقوق سے محروم نہیں رکھا ہے جو اجھائی زندگی بسر کرنے کے لیے ضروری ہیں۔ سبکی نہیں بلکہ دہ اس کو اس قابل بھی بناتا ہے کہ معاشرہ میں کامیاب و بامراد زندگی بسر کر سکے۔

قرو کی کا میانی کے تشمراکط یوسائٹ بین کئی فرو کے کامیاب دول ادا کرنے کے لیے تین شرطیں ضروری بیا سبکی شرط پر ہے کہ وہ سے فکر رکھتا ہوتا کہ جھائی اور برائی اور نقع و نقصان میں بہا سائی نمینر کرسکے پر مطاحیت نہ صرف فرو کے ارتقا کے لیے ضروری ہے، بلکہ معاشرہ اجہا ہتگی نہیں پیدا ہوئی جو ایک کو دومرے کے لیے فار آلد اور مفید بناتی ہے۔ فرد اگر اجہا ہیت کے حقوق و فرائض ہے بوری طرح واقف نہ ہو، وہ بیہ در جانتا ہوکہ اس پر ہوسائٹ کے کیا حقوق میں اور موسائٹ کن حقوق کی ادائیتی پر مجبور ہے، اسے بیر نہ معلوم ہوکہ معاشرہ کو بنانے اور سنوار نے والے موال کیا ہیں اور کن اسباب کے تحت وہ زوال پڑر یمونا ہے تو ہر قدم کر اس بات کا خدشہ ہے کہ اس کے مفادات جامت کے مفادات ہوکہ معاشرہ کو بنا نے اور سنوار نے والے موال کیا ہیں اور کن اسباب کے تحت وہ زوال ہے کہ اجا ہیں اور اس کی تک ودو اس زخ پر نہ ہوجس زخ پر معاشرہ بڑھ مربا ہے۔ اس

مورت كالعليم وتربيت

> ءی کی بنیاد برفروسوسائٹ میں اینا رول ادا کرنے کے قابل ہونا ہے۔ ان متیوں شرطوں کو ہم مختصر الفاظ میں تعلیم و تربیت،مواقع عمل،معاشرہ کی تغییر واصلاح کی آ زادی سے تعبیر کرسکتہ میں

آئے، آب ہم دیکھیں کہ اسمالی معاشرہ عورت کے معالمہ میں ان شرائطا کو کیوما کرتا ہے یائیمیں اور جس حدیک لیوما کرتا ہے اس کے کیا نتائج نکل کے بیں اور ماضی میں کیا فکطے ہیں؟

S S S

عورت کی تعلیم و تربیت

جعه اورعيدين ميں خواتين کی مترکت

الفاظ كواذ يمرشد كرين

ولانعفظهاك

جعداورعیدین کے خطیوں کا مقصد تذکیر، فصیحت اور لوگوں کو دین کی تعلیمات اسے واقف کرانا ہے۔ شریعت نے عورت کے لیے ان میں شرکت کو ضروری نہیں قرار دیا ہے، کیوں کے واری کے اوا کرنے میں رکاوٹ بیٹس آئم کی قائلی فرے واری کے اوا کرنے میں رکاوٹ بیٹس آئم کی تھائی فرے واری کے اوا کرنے میں رکاوٹ بیٹس آئم کی تھائے میں سمان کے لیے فق سے زیادہ ضرر کا نیز اسے، اس کے یاوچود عام حالات میں شریعت نے مورت کو ایسے مواقع سے کا نفریشررہتا ہے، اس کے یاوچود عام حالات میں شریعت نے موات کو ایسے مواقع سے کا نفریشررہتا ہے، اس کے یاوچود عام حالات میں شریعت نے موات کو ایسے مواقع سے کا نفریشررہتا ہے، اس کے یاوچود عام حالات میں شریعت نے موات کو ایسے مواقع سے لئے اور پردہ فین خواتین کو اور ان فواتین کو چو

المن اور مرده هيمن خواتين كو اور ان خواتين كو جو حالت المام يش جون عميد كاه چنتا جائيد البيت البيت المام عمل وه فراز كي حيك البيت البيت المام عمل او مومنول كي وحالان بيل اور خير اور مومنول كي وحالان بيل مركب عمول كي احمطية المساكم المام عمل المام عمل المام عمل المام عمل المام عمل المام المول بيل من حريب عمول كي المحول المول المام عمل المام المحملة المساكم المام عمل المام المحملة المساكم المام عمل المام المحملة المساكم المام عمل المام المحملة المحملة المام عمل المام المحملة المساكم المام عمل المام المحملة المام عمل المام المحملة المام عمل المام المحملة المحملة المام المحملة المام المحملة المام المحملة المام المحملة المام المحملة المحملة المحملة المام المحملة المحملة المحملة المام المحملة المحم

لتنخرج الفواتق و خوات النخاور و النحيط و يعتزل النخيط و المفيد و النحيط و النحير و النحير و المنتزل النخير و المنتزل النحير و المنتزل النحير و المنتزل النحير و النها النحير و النها النحير و النها النها النها و النها النها و و النها النها و النها و

لے العقد الفریدہ جلد موص 9 معوم علی بخاری، کماپ العیدین، باب اذ الم کین للمرأة حلباب

بُهُمُنَانِ يَفْتُونِنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْهِنَّ وَ اور ندايَّ اوالادَوْلَلَ كُرِيكُ اور ند جائة أَرْ جُولِهِنَ وَلاَ يَفْصِينَكَ فِي يُخْتُلُونِ اللهُ عَلَى مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

(المدمنة الا) ادر تم كرنے والا ہے۔

اس آیت میں وین کے جن اصولوں کی پابندی کا مجد مورتوں سے لیا گیا ہے، وال سے مہیں وین کے جن اصولوں کی پابندی کا مجد مورتوں سے لیا گیا ہے، ویا کے حس اس کے اس کے اصول و کیا ہے۔ کہ احتمال مقالیہ مرو اور مورت وفوں ہی ہے۔ اس کے لیے خروری ہے کہ مرد کی طرح مورت بھی وین کی تعلیمات ہے۔ اس کے لیے خروری ہے کہ مرد کی طرح مورت کی مورت وفوں ہی ہے۔ اس کے لیے خروری ہے کہ مرد کی طرح کورت وفوں ہی ہے۔ اس کے لیے خروری ہے کہ مرد کی طرح کورت وفوں ہی ہے۔ جن اور والی کا افراد لیا گیا ہے، ان میں کہ مرد کی طرح کورت کی معروف تھی میں رمول کی کیا مہایات میں کرے گی ہی محروف تھی میں رمول کی کا فرمانی میں کرے گی۔ اور اور جواب وہ بنا ویا ایک ہی معروف تھی میں رمول کی کافرمانی میں کرے گی۔ اور اور جواب وہ بنا ویا گیا ہے وور مبادل کا فرم ہی ہی معمول کے افرم کورت کو اختمالی و سے کہ وور مبادل کا قرار کیا گیا ہے۔ اور آپ کی محاملہ میں قدم اٹھا نے ہے اور اور جواب وہ بنا ویا اللہ چھی کی مواجعہ کی مورت کی کھی معمول کے دور مبادل کا قرار کیا گیا ہے۔ اور آپ کی مخالفہ سے اور اس کے لیے ہی محاملہ میں مورت کی محمول کرتے کی میں مورت کی محمول کی مورت کی محمول کے دور مبادل کا قرار ہے۔ رمول اور تھی کی مورت کی مورت کی مورت کی محمول کے افراد کیا ہم اور اور مورت کی محمول کی مورت کی کی مورت کی کی مورت کی مور

انصاری خواتین کے متعلق حضرت عائیثہ فرماتی ہیں:

نعْمَ النّسَاءُ وسَاءُ الْانْصِيارِ كَمْ الْصَارِي مُورِينَ بِمِي بهت نوب تعين دين كَي يَكُنْ يَدُيْمُودَةَ الْمُحَيَّاءُ أَنْ يَتَفَقَّهُنَ مِجْهِ بوجِهِ حاصل كرنے كے سلسلہ مِي حيا في اللّدِيْنِ بــُ

المسلم أناب اليق

عورت کی تعلیم و تربیت

أَ تُوى حَقًّا عَلَى الْإِمَامِ وَلِكُ وَ كَا آبِ كَ ذَال مِن الم يَ مُورَوْل كَل تذكير خرورى ب راز کردون مالم کردون مالم کردون

الطول نے جواب دیا:

إِنَّهُ لَمَعَقَّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ لا اللَّهِ بِدَانَ بِالرَّمِ بِهِ آخَرُكِا رَجِ بِهَ لَهُ وه اس کا النزام ندگریں۔

اسلام نے عورت کے اندرعکم کی جو بیاس پیرا کردی تھی اس کی تسکیین ان چند عام ذرائع سے نہیں ہو رہی تھی اس لیے بھی بھی حضور ﷺ ان کو استفادہ کے لیے مخصوص

كريك) آپ ان ك پائن تغريف ك كك الد ایک دن مقررفرا کی - چنال چد (ایک دن متعین مردن کا جوم رہتا ہے (ال دجہ سے ایم استفادہ فَالَ النِّسَاءُ لِلنَّبِيُّ غَلَبُنَا عَلَيْكَ ﴿ مُودَى نَهُ أَكُمُ لِللَّهِ مَا يُكُولُ مِن يَعِيتُ ميل كريش الإداب عدا المياك ب ومغظ ونصيحت فرماني اوراكيس نيك كامول كالطم ديا-مواقع بھی عطافرہائے تھے۔حضرت ابوسعید خدرک کی روایت ہے: تَفْسِكُ فَوْعَدُهُنَّ يَوْمًا لَقِيَّهُنَّ الرِّجَالُ فَاجْعَلُ لَنَا يَوْمًا مِنْ فيبه فوعظهن وامرهن

زبورات مین کرنمود و نمائش کرتی بھرے ک کیوں نہیں ہے کہ اس کو استعمال نہیں کرتی كريك خطبه ويتة بموئة فرمايات كروو خواتین منصیں جاندی کے زیورات میں رغبت کہتی ہیں، حضور نے ہم لوگوں کو خطاب ورئ لوتم میں ہے جو تورت بھی سونے کے الن أوال سنة عذاب ديا جائے گا. ای نوعیت کا ایک واقعه حضرت حذیفات کی بین مصرفتول ب مِنْكُنَّ إِمْرَأَةٌ تَتَخَلِّي ذَهَباً تُظْهِرُهُ مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَا لَكُنَّ فِي قَالَتْ خَطَبُنَا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ يَا الْفِطْبة مَا تَحَمَّلُيْنَ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ إلا عُذِبَتْ بِهِ ؟

تمجى ابيا بھی ہونا کہ حضور اکرم پیاؤنگیم و مذکیری اس خدمت پر اپنے کئ

ل بخاري، كمّاب العيدين، باب موعظة الإمام النساء يوم العيد مع بخارى، ئاب العلم، باب حل يجعل للنساء يوم كل حدة س مندا حرجلد: ٤/٩٩م، حديث كمر ١٥ ١٢٢

> روایات سے معلوم بموتا ہے کہ ان علمی وعبادتی عجالس میں خواتین بڑے ہی ذوق وشوق کے ساتھ خاصی تعداد میں شریک ہوئی تھیں۔خولہ بنت قبیں الجبنیة جضور بھی

ان مواقع پر عورتوں کی شرکت کسی میلیدیا تفریحی مجلس میں شرکت جیسی نہیں مُحْدَثُ أَسْمَهُمْ خُعَطْبَةً وَلُسُولِ اللَّهِ جَدِيكَ وَلَ رَوْلَ اللَّهِ عَلَيْهُ كَا خَطَرَاتُهِى يَوْمُ الْتَجْمُعُةِ وَ أَنَا فِي مُؤَخِّو طَرَحَ سَى تَحَى حَالِالِ كَدِيشِ مُورَوْل يُل مب سے آخریس ہوتی۔ ہوتی تھی، بلکہ وہ اس سے پورا پورا فائدہ اٹھائی تھیں۔ کی بلندي آواز کا ذکر کرتے ہوئے کہتی بین:

مَا حَفِظْتُ فَى إِلَا مِنْ فِي وَهُولِ مِنْ سِنْ كَانَ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله المنظير يَذْحَطُبُ بِهَا مُحَلَّ جُهُعَةً عَلَى حُرُهُ قَلَى يَادَى جِهِ خَصَابُ بَرِ بَعَدَ وَلَوْلِ الل كَانْزَيْرِ كَ لِي خَطْبِ مِن يَرْجَعَ تَصَابِ حارية ين تعمان كي صاحب زادي فرمالي ين.

قريب بينج كرومنط وتلقين فرمات ائي عيد سكمو فتح كاحفرت عبدالله بن عبال ذكر خود حضوراً كرم ﷺ كوعوزوں كى تعليم و تذكير كا اس درجه خيال رہنا تھا كه اگركى وفت آپ محسوں فرماتے کہ آپ کے ارشادات وہ س میں ملک ہیں، تو دوبارہ ان کے

فَوْ عَظَهُنَّ وَ أَمَرُهُنَّ بِالصَّدَقَةِ " مَين مَا سَكُ بِين وَآبِ لَهُ (اللَّ سَ) فَظُنَّ أَنَّكُ لَهُ يُسْمِعِ النِّسَاءَ آبِأُونَال بواكراب ووتُول أوائِن بات ان کونشیحت کی اور صدقه وخیرات کا علم دیا۔ ال سلط مين اين جريج في عطامة التي سه دريافت كيا:

يع مسلم كمات الجمعة ، موداة ممتاب الصلوة ، باب الرجل يخطب على قوس س بخاری، کتاب معلم، باب عظة الامام انساء و تعلیم حن ل طبقات این سعد: ۸/۱۰۳

نمايد م کو م مورخره اين

واقف ہوئیں۔ چنال چیشرلیت نے والدین اور شوہر کو اس طرف متوجہ کیا کہ وہ بوئ بجیل کوچق و باطل میں تمیز کرنا سکھائیں اور آھیں غلط روی ہے بچائیں۔

یتائیما اللدین امیوا فوا انفسکیم و اسایان دادایت آپ کوادرایت ایل افغاریکم ما آگ سے بھائے۔ افعالیکیم مازا اس کا ذراید سوائے تعلیم و تربیت کے اور کوئی ٹیس ہے۔ یہاں یہ بات بھی مرآن جيدين ارتاد م:

قابل کاظ ہے کراہل سے مراداصلاً بیوی بی مول ہے۔

وانقیت حاصل کرنے کی غرض سے میں دن رہے۔ جب آپ نے مفرص کیا کہ ہمیں گھر ما لک بن حوریت کیتے ہیں کہ ہم چندنو جوان حفود کی خدمت میں وین ست

إِرْجِعُوا إِلَى اَهْلِيْكُمْ فَاقِيْمُوا جَادَاتِ بِينَ بَيْنَ كَامُلُهُ اِن مِن رَبُوادِد فِيْجِهُ وَ عَلِيمُوهُمْ وَ مُودُوهُمْ اللهِ الكَادِينَ لَنَايَتِي كَاكَادُونِ مِنْ كَاعَمُ دُورِ جانے کی جلدی ہے، تو ارشاد فرمایا:

حضرت عمرضي الله عنه كوفيه والول كولكھتے ہيں:

عَلَيْهُوْا نِسَاءً مُحَمَّم شُوْرَةَ النَّوْرِ ؟ حَضُورا كرم ﷺ نے عورت کی تعلیم، اس کی بہتر تربیت اور اسے فکری و مکی پہلو اسيرا الله برهان كالخلف ببلوون المرتغيب وي اوراس ملط ميس ب بايال تواب

جس نے تین لڑکیوں کی پروٹش کی، ان کو اوب اور سلیقه سکھایا، ان کی شادی کی اور ان کے ساتھ اچھا سکوک کیا تو اس کے لیے جنت ہے۔ زَوْجُهُنَّ وَ أَحْسَنَ الَّذِهِنَّ فَلَـهُ مَنْ عَالَ ثَلاَثَ بَنَاتٍ فَاذَّبُهُنَّ وَ کی بشارت سنائی ہے۔ آپ کا فرمان ہے:

اس کا تعلق والدین ہے ہے۔ توہر کے متعلق اپ کے اس ارشاد ہے راينمائي لئي -ج

ل جخاری، کتاب الاذ ان ، باب الاذ ان للمسافر - الخ سیم تفییر قرطین ، جلید ۲ بزر ۱۶ ایم ۱۰۷ ا سع ایوداؤد، کتاب الادب، باب فضل من عال بتامی

> ام عطیدی روایت ہے که رمول ایند بللے جب مدینہ تفریف لائے تو آپ نے (نم) انصار ک عودتوں کو ایک گھر میں جس کیا اور جمارے پائ عمر واسط سے شمعوم عدا يرجور ج مع الحيم وم بن خطاب کو تھیجت کے لیے بھیجا۔ اُھوں نے کو بھی عید گاہ لے چلیں اور میاکہ ہم کہ جمعہ فرض ہے کہ ہم عیدین میں فوجوان اور چینس والی خواتین سلام کا جواب دیا۔ اس کے بعد انھوں نے کہا کہ ودوازے کے پاس کھڑے ہوکر ملام کیا۔ ہم نے تمارے باس آیا ہوں۔ چناں چہ حضرت عش کے منیں ہے اور یہ کہ آپ نے جمیں جنازوں کے りのかのなるり類はしかのか سئير يمير سيني فقية

لنّا قَيْمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ نِسَاءَ الْاَنْصَارِ فِي يَبْتِ فَارْسَلَ النّا النّا عُمَمَ عُلَى عُمَمَ اللّ عُمَرَ أَنِ الْمُعَطَّابِ فَقَامَ عَلَى عُمَدَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الْبَابِ فَقَامَ عَلَيْهِ الْبَابِ فَسَلّمَ عَلَيْهَا فَرَدُدُنَا عَلَيْهِ وَلاَ جُمُعُةً عَلَيْنَا وَ نَهَانَا عَنِ أُنْعُرِجَ فِيْهِمَا الْلُحْيَّضَ وَ الْعُتَّقَ اللُّهُ إِلَيْكُنَّ وَ آمَرُنَا بِالْعِيدَيْنَ أِنَ السَّارَمُ ثُمَّ قَالَ أَنَا وَسُولُ وَسُولِ عَنْ أَمْ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عِلَيَّةً الداع الميمائز ل

مال باب اور خاوند کو بدایت

مورت كا حقيق تعليم كاه اور تربيت كا مقام ال كا ابنا كهريب ربول اكرم الله جہاں شب وروز اللہ کی آیات اور ان کی عکمتوں اور پاریکیوں کا چرچا رہتا تھا۔ ایک خاص کی ازوائ مطہرات کے مکانات ان کے لیے کتاب و سنت کی تعلیم کے مراکز تھے، مناسبت سے ازوائ مطہرات کواس کی یاد دہائی کرانی گئی ہے۔ ارشاد ہے:

وَ اذْ كُونَ مَا يُتللَّى فِي بَيُوتِكُنَّ ادرتمارے كمروں مِين اللّٰهَ كَايات كَى جَرَ مِنْ الْيَامَتِ اللّٰهِ وَالْسِحْكُمُةِ إِنَّ اللّٰهُ علامت بَوتِى اور عَمْت كا جَو دَرَى بَعِمَا بِ يَدُ رَبِي إِنَّا اللّٰهِ وَالْسِحْكُمُةِ إِنَّ اللّٰهُ اللهُ عَلادَت بَوتِي اور عَمْت كا جَو دَرَى بَعِمَا لِ

کان کیطینگا خبینداه (الاتراب:۳۲) کرنے والاخردار ہے۔ اس میں اس بات کا ارشارہ ، ہے کہ اہل ایمان کے گھروں کو بھی مراکز علم ہونا چاہیے، جہاں ہیوی ہیج اور اہل خاندان علم دین حاصل کرملیں اور اس کی باریکیوں ہے

ل ايوداؤد، كتاب الصلوة، بأب خروت النساء في العيد - نسائي ، كتاب أكيض والانتحاضة ، باب شهود أكيض لعيدين ودعوة السلمين-

باخبر بھول اور ان پر عمل کریں۔ اس کا اندازہ ایک روابت سے بھڑتا ہے۔ آپ کی ایک صاحب زادی فرمانی بیں:

إنَّ النَّسِيُ كَانَ يَعَلِمُهَا فَيَقُولُ بَيْهُ ان النَّسِي وية تحده فرات: وب فَيْهُولُ بَيْهُ ان النَّبِي كَانَ يَعَلَمُهَا فَيَقُولُ بَيْهُ ان النَّهِ وَيَهِ اللَّهِ وَيَهِ اللَّهِ كَانَ وَمَا لَمُ يَشَا لَهُ ذَري لُلُهِ كَانَ وَمَا لَمُ يَشَا لَهُ ذَري لُمَ اللَّهِ كَانَ وَمَا لَمُ يَشَا لَهُ ذَري لُمَ اللَّهِ كَانَ وَمَا لَمُ يَشَا لَهُ ذَري لُمَ اللهِ عَبِيهِ اللهِ كَانَ وَمَا لَمُ يَشَا لَهُ ذَري لُمُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى تُحلّ عِن الأورالله بهري يَرَي الله عَلَى اللهِ عَلَى عَلَى

اں طرح عورت کی تعلیم کے سلسلے میں جو انفرادی اور اجتماعی کوششیں ہوئتی تنصیں وہ سب اختیار کی کئیں۔

ريان. المايين مي المايين

اسلام نے خورت کی تعلیم کی جوترغیب دی ہے۔ اس کا مقصد صرف بیٹیں ہے شامل ہے۔ کتابی علم سے مراد پڑھنا اور ککھنا وونوں ہی ہے۔ اس کے بغیراس کا تصور ہی نمایل میاستال کیکن تعلیم کے اس تصور کے خلاف حضرت عائز ٹڑ سے ایک حدیث نمیس کیا جاسکتال کیکن تعلیم کے اس تصور کے خلاف حضرت عائز ٹڑ سے ایک حدیث روایت کی جاتی ہے کہ رسول اللہ پھیلائے نے فرمایا:

لاً تُسْكِنُوهُ فَ الْفُسِرُفُ وَلاً عورتوں كو بالا خانوں ميں نه ركعو، ان كو تُعَلِيمُهُ وَمَنَ الْكِتَابُ اَو تُعَلِيمُوهُ فَ الْكِتَابُ لَهُ وَ عَلِيمُهُ وَهُنَّ كَتَابِتُ كَا تَعْلِيمُ نه دو، أَنْيَن موت كاتنا اور الْمِعْفُولُ وَ سُورُوهَ النَّهُ و

اس صدیت کی بنیاد پر متقذمین میں بعض علاء کی بیردائے رہتی ہے کہ مورت کی ائی تعلیم ہونی چاہیے کہ وہ کتاب پڑھ سکے۔اسے گریر و کتابت سکھانا میٹے نہیں ہے۔ بعد سکے دور میں بھی اس خیال سکے حالمین رہے ہیں۔ لیکن حسب ذیل وجوہ سے بیر روایت

ل البوداؤد، كتاب الادب، بإب ما يقول اذا المخ

فالاقلة المفهم أجوان ربحل كانت تين تم كادئ بين، جن كودو كما الرف عي عيد، حن كودو كما الرف عي عيد، حن كودو كما الرف عي عيد، حن عيد أن على عيد أن على عيد أن على المناف المؤلفة أن على المناف المؤلفة أن على المناف المؤلفة أن على المناف المناف

اں ہے شادی کہ لے۔ اس حدیث کی رو ہے ایک ثواب کا ستخت وقتص بھی ہوگا، جو آزاد ہوئی کی تعلیم وتربیت میں کوشاں ہے، کیوں کہ وہ حدیث کے ایک پہلو کی پیکیل کر رہا ہے۔ اس میں بہرحال ہوئی کی تعلیم و تربیت کی جمی ترغیب موجود ہے۔

میں بہرحال بیوی کی تعلیم و تردبیت کی جمی ترغیب موجود ہے۔ و ناوارتھا، لیکن قرآن کی چند مورتوں کا عالم یا حافظ تھا۔ اس ہے کہا کہ مہر کے عوش اپنی بیوی کو مینی چند مورتیں سکھا دویے گویا آپ نے عورت کو میرجن دیا کہ دولت علم کے عوش مال کی شکل میں حاصل ہونے والے مرمایہ سے دست بردار ہوجائے۔

بعض اوقات رئول الله ﷺ نے مردوں کوقر آن جمید کے خاص خاص حصوں کی طرف متوجہ کیا کہ وہ خود بھی ان کا علم حاصل کریں اور اپنی بیویوں کو بھی ان کی تعلیم دیں۔شلا سورہ بقرہ کی آخری دو آنیوں میں ایمانیات اور اصولِ دین کا بیان ہے، ان کے متعلق آپ ئے نے ممایا:

إنَّ اللَّهُ خَسَمُ مُسُوْرَةً الْبَقَرَةِ بِالنَّيْنِ بِاشِه لَهُ عوره بقره كوالى دوآيوں يہ الْفَوْنِ اللَّهُ خَسَمُ مُسُورَةً الْبُقَرَةِ بِالنَّيْنِ بِاشِه لَهُ عوم الرَّصُومُ قزائد سے الْفَوْشِ فَسَعَلْمُوهُنَّ وَكَانِي بِي حِومِ لَا يَحْدِي وَالْمَعِي قزائد سے الْفَوْشِ فَسَعَلْمُوهُنَّ وَكَانِي بِي مِومِ کَ مِنْ بِي وَمِ اللَّهِ عَنِي اللَّهِ عَنِي اللَّهِ عَنِي اللَّهِ عَلَيْهُ فِو اللَّهُ عَلَيْهُ وَهُنَّ وَكَانُي اللَّهُ عَنِي اللَّهِ عَنِي اللَّهِ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَنِي اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ اللَّلَٰ اللَّهُ الل اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ

بے بخاری مرتاب العلم، باب تعلیم الرجل امتد و ابلہ ج بخاری ، کتاب الزکاح، باب تزوزت کمعسر یہ سلم، کتاب الٹکاح مع داری ، کتاب فضائل القرآن، باب نضل اول مورۃ اکبقرۃ وآیۃ الکری

مید مشد اتھ اور ابوداؤد کی روایت ہے اور تک ہے۔ یہ حدیث اس سے قوی تر سند سے متدرک حاکم میں موجود ہے!

موت سندن حاس بن موبود ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شقاء کھتا جانتی تھیں۔حضرت حقصہ اُلو اُہوں نے اس کی تعلیم دی تھی۔رسول الشہائی ہے اس کی تصویب و تائید فرمائی۔ اگر میمل غلط ہوتا تو حضرت شفاء کو اس کی تعلیم سے اور حضرت حفصہ اُلو اس کے سکھنے ہے منع فرماتے۔ علامہ خطابی کہنتے ہیں کہ رہے مدیث اس بات کی وئیل ہے کہ خواتین کے لیے سماہت کی قعلیم نالبتدیدہ نیس ہے۔

حافظ این قیم فرماتے بیں کہ اس ہے مورتوں کے لیے کتابت کی تعلیم کا جواز

، علامہ این عبد السلام تھر این تیسیہ (صاحب منتقیٰ الاخبار) کے زویک ای حدیث ہے تورتوں کے لیے کتابت کی تعلیم کا جواز نکلتا ہے ت

یہ البانی، سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ، المجلد الاول، ص ۴ مهم، نمبر ۸۱۔ کا اس موضوع پرمولانا تمس الحق تعظیم آبادی (صاحب عون المعیود) کا رسالہ معقود الحیان فی جواز تعلیم گئی ہے ادرامل علم کا نقطہ نظر حیان ہوا ہے۔ رسالہ فادی میس ہے۔ بہی رسالہ اس وقت پیش نظر ہے اور بیشتر حوالوں کے لیے ای پراعماد کیا گیا ہے۔ اس کا عربی ترجہ بھی شائع ہوچکا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ حدیث میں ان خواتین کوئٹا،ت کی تعلیم دسینے سے منع کیا گیا ہے جن کے

لیے وہ فساد اور بگاڑ کا میب بن جائے۔ علامہ البانی نے اس پر پخت تقید کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک موضوع حدیث جس کی ہر سند انہائی علم حاصل کرنے سے آدمی فقنہ و فساد میں جتلا ہوسکتا ہے۔ اس کا قطق صرف مورتوں سے نہیں ، کتنے ہی مرد میں جن کی تحریری ان کے دین و اخلاق کے لیے نقصان وہ ہیں، اس وجہ سے کیا حصول علم ہی ہے مرد میں جن کی تحریری ان کے دین و اخلاق کے لیے نقصان وہ ہیں، اس وجہ سے کیا حصول علم ہی ہے مرم میں جن کی تحریری ان کے دین و اخلاق کے لیے نقصان وہ ہیں، اس وجہ سے کیا حصول علم ہی ہے افعانے کا فتن حاصل ہے۔ ملاحظہ ہو سلسلہ الا جاد ہے انشافی میں بھی ہیں، اس وجہ سے مونوں جی کو خاکمہ نیز سلسلہ الا حادیث المجید ، انجلہ والا ول ، انجز ، انشافی ، ص بھی ہیں ہیں ہیں۔

> اں قابل ٹیں ہے کہ اس سے کوئی استعدلال کیا جائے۔ اسان صدیت میں گئی الیمی یا تیس آئی ہیں جو اسلام کے مزائے اور اس کی عمومی میں

تعلیمات کے خلاف ہیں۔ مہرک کی تخص جب تک پڑھئے اور تکھنے ریقادر ند ہوات تعلیم یافتہ یا 'بڑھا لکھا' مہرف ردھنے کی صلاحیت کافی نہیں ہے۔اسے تکھنے اور تحریر کے ذریعے اپنا مافی الضمیر ادا کرنے کے قابل ہونا جاسیے۔

ادا کرنے کے قابل ہونا جاہیے۔ مائٹٹر کاعمل اس کے خلاف تھا۔ رمول الڈیمکی رحلت کے بعد ان کے نام مدینہ سے باہر عائشٹر کاعمل اس کے خلاف تھا۔ رمول الڈیمکی رحلت کے بعد ان کے نام مدینہ سے باہر کے علاقوں سے جو خطوط آئے تھے،خود ان می کی مہابت یہ، عائشہ بنت طلحہ ان کا جواب دیا کرتی تھیں۔

۳- پر دوایت مند کے کاظ ہے جی انتہائی ضعیف ہے۔ اسے ابن حبان، حاکم اور نیمتی نے دوایت کیا جیے۔ اس کے راویوں میں محمد بن ابرائیم شامی ہے، جے محدثین نے کذاہ، منگر الحدیث اور حدیث گھڑنے والوں میں شار کیا ہے۔

نے کذاب، منکر الحدیث اور حدیث گوٹ والوں میں شارکیا ہے۔ اس مضمون کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عباس سے بھی آئی ہے۔ اس کا ایک دادی جعفر بن نصر معتبم بالکذب ہے۔ کہا جاتا ہے کہ تقد داویوں کا نام لے کر خلط اور اطل روایات نظل برہتا تھا۔

سب سے بڑی بات ریر کہ یہ دوایت ایک ایسی حدیث کے خلاف ہے جو تک شمر سے تابت ہے۔ حضرت شفاء بنت عمد اللہ بہتی ہیں کہ میں حضرت حصد ہو کے پاس مقلی کدرسول اللہ بیٹی تشریف لائے۔ آپ نے فرماہا:

تھی کہ رسول الشریقیۃ تشریف لائے۔ آپ نے فرمایا: الاَ تعلّمین هلدہ رقیة النعللة کعا کیا تم ان کومِض مثلہ کی دعائیں سکھاؤگ علمتھا الکتابیة ل

لے ابوداؤد، کتاب الطب، باب ٹی اکرتی۔مند احمد: ۷/۱۱۵۔عدیث نمبر۵۵۵۲۹۔عدیث قفاء جنت عمد اللہ۔مرض نملز میں آ دی سکے بازو پر دانے نکل آتے ہیں جو بہت نکلیف دہ ہوتے ہیں اورم کیش کو یوں محسوس ہوتا ہے جیسے چیوٹیاں سکسل حرکت کر دہی ہوں۔

ہے کہ) وہ اس کو ہاہر جانے کی اجازت ندوے كوني مصلحت بالع يموتو شوير كواس كالجلى تق علمی مجلسوں میں شرکت کی اجازت دے (اور مائل کاعلم نیں ہے تو ہمتریہ ہے کہ وہ اس کو شويرال كواجازت ندوئ اگر خود شويركوان شوہران مسائل کو جانتا ہو اور وہ اے سکھا بھی کے لیے کی علمی علی میں شریک ہونا چاہیے اگر كا_اكرعورت كوكوني متعين مئلدتو درويش نه وو میں طلب علم کو شوہر کے چی یہ مقدم رکھا جائے مرد اور مورت دونول يرفرض ہو جاتا ہے جب دریافت کرسکتی ہے، کیوں کر طلب علم مسلمان كوشويركي اجازت كيابغير تحري بالبرئيل جانا مے تحقیق کر کے ای کو اطلاع دے دے والے قو اس رہا ہوتو اے گھرے میں نگلنا چاہیے جب تک ليكن وه نماز ادر وخو (وغيره) كم ممائل فيض كدوه أس ميك مختاج بون، اس لي ايمي حالت تو وه بلا اجازت مجمي سمي على مجلس ميس جاكر جاہیں، میکن اگر ہو ہر شق کرے اس کو نہ بتائے ين است مسئله يما واسم يا جائل جو اور دومرول اور ای ہے شوہر پر کولی الزام ہیں آئے گا۔

لتة أنْ يَتَأْذُنَ لَهَمَا بِالنَّحُرُوعِ الزَّوْجُ يَخْفَظُ تِلْكُ الْهُسائل وَ أَنْ تَنْحُرُجَ بِغَيْرِ الْحَزِيهِ وَ إِنْ كَانَ فَإِنْ لَمْ يَأْذُنْ فَلاَ شَيْءَ عَلَيْهِ ال

ذلک فکالملک و إن المتناع الذوج عن الشوال کان لمها آن تشخرج بغير الخبه لأن طلب الميام فرض الميام فرض الميام فرض يَحْفَظُ بِلُكَ الْمُسَائِلُ فَالْأُولِلِي يَذُكُو لِهَا لَيسَ لَهَا أَنْ تَنْحُرُجَ منجلس العِلْم لِتَتَعَلَّمُ مُسَائِلُ نَازِلَةً وَ أَرَادَتُ أَنْ تَنْخُرُجُ إِلَى بَغْيَرٍ إِذْنِهِ فَإِنْ كَانَ الزُّوْجُ لاَ المصَّلُوةِ وَالْوَصُوعِ فَإِنَّ كَانَ عَلَى حَتِي الزُّوْجِ وَإِنْ لَهُم يَقِعُ لَهَا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَ مُسْلِمَةٍ فَيُقَدَّمُ الزُّوْجُ بَجَاهِلاً وَ سَأَلُ عَالِمًا عَنْ

نعلمي مهويس

وسلام جابتا ہے كه عورت كو حصول علم اور اس سے استفادہ و افادہ میں مكند معاشرتی سہوئیں حاصل ہوں، تا کہ اس کے قلری ارتقامیں ماحول کوئی رکاوٹ نہ بنتے

ل قنادئ قاضي خال المطيع على فنأدئ عالمكيريية المسهم مه

عورت كالعليم كى قانونى حيثيت

یہ ارشادار تاخین ترغیبی اور اخلاقی نوعیت نہیں رکھتے ہیں، بلکہ ان کے پیجھیے ضابطہ اور قانون کی زبان بول رہی ہے۔ آٹھویں صدی کے مشہور مانکی عالم، علامہ

مطالبہ کی پیمل پر مجبور کرے، جس طرح وہ حامم کے لیے ضروری ہے کہ وہ شوہر کو ال كردك ادرائي ويئ تعليم كاال مد تقاضا ونيوى حقوق كے مليلے ميں كرتا ہے، كيوں كه جا کرتعلیم حاصل کرنے کی اجازت دیے، تو خودین اے تعلیم دے یا اس کو گھرے باہر كرے، كيوں كدائ كا بيرفق ہے كديا تو خوہر طلب کرے اور حالم کے پاک اس کا مرافعہ اگر گورت دین کے معاملہ عمل اینا کتی شو ہرے ديني حقوق زياده موكداور زياده اجم بيں۔ إلى ذلك لَوْجَبُ عَلَى الْحَاكِمِ جَبُرُهُ عَلَى ذلكَ كَمَا يُنْجِبُرُهُ عَلَى خُفُوٰقِهَا اللَّذُنَبُونِيَّهُ إِذْ أَنَّ التعاكِم وَ طَالَبْنَهُ بِالتَّعْلِيْمِ لِآهُرِ ويْنِهَا لِآنَ ذَلِكَ لَهَا إِمَّا بِنَفْسِهِ أَوْ بِوَاسِطَةِ إِذْنِهِ لَهَا فِي الْنَحُرُوجِ فَلُو طَلَبَتِ الْمَوْأَةُ حَقَّهَا فِي آمُرِ دِيْنِهَا مِنْ زَوْجِهَا رَفَعَتُمُهُ إِلَى حُقَوْقَ اللِّدُيْنِ آكَلُهُ وَ أَوْلَى لِلَّهُ

قدر تفصیل سے بحث کی ہے کہ مورت پر دین کا جانا کب فرض ہوتا ہے اور کب سنت و امام فخر الدین حسن بن منصور تنفی المتونی ۹۵ موے نے اپنے مشہور فآوی میں کسی انتجاب کے درجہ میں رہتا ہے اور اس معاملہ میں وہ کس حد تک شوہر کے علم کی پابند ہے اوركبال ال كوخويركى مخالفت كالحق ميه فرمات ين

وَ إِذَا أَرَادُتِ الْمُمَرِّأَةُ أَنْ تَنْحُوبَ مَ الْرَوْرِةِ الْجَاثِورِي اجَازِت كَالْجَيْرِي اس کا حق میں ہے میان جب کوئی مسئلہ اس علمی مجلس میں شریب ہونا جائے تو اس کو يرآن پڙڪ تو وہ ايئے شوہر ہے دربافت کرے گئے۔اب اگر شوہر عالم ہواور وہ خود إلى مَجْلِسِ الْعِلْمِ بِغَيْرِ اذْنِ الزَّوْجِ لَمْ يَكُنُ لَهَا ذَٰلِكَ فَانُ وَقَعَتُ لَهَا نَازِلَةً فَسَأَلُتُ زَوْجُهَا وَ لَهُوَ عَالِمُ فَأَخِيرُهَا بِلْأِلِكُ لَيْسَ لَهَا

و المدخل لاين الخائ، جلدا، صفحه ٢٧٧

ایک مورت نے حضور اگرم پڑیا ہے دریافت کیا کدمیری ماں نے جی کرنے کا فیصلہ کیا تھا، لیکن موت نے اس کی مہلت نہ دی، کیا میں اس کی جانب ہے جی کرئتی

ہوں؟ آپ نے جواب دیا: محتیجی عَنهَا اَرَائیتِ لَوْ تَحَانَ عَلْمی ہاں! اس کی جانب ہے نے کرو، غور کرو اگر اُفککِ دَیْنُ انگنتِ قَاضِیتَهُ؟ اِقْضُوا تَمَانِی ہاں پر قرض ہونا تو کیا تم اس کو اوا نہ کرتیں۔ پس اللہ اَحقیُ بِالْهُو فَاعِلُ ہے۔ ہے رہ گئے ہیں ان کو اوا کردیمیوں کہ اللہ اللہ اُس کو احکام اوا ہونے تعالیٰ ہندوں ہے کمیں زیادہ اس کا سخت ہے

کدان کا قرض پورا کیا جائے۔ رمول اللہ چھھٹے نے اس خاتون کے سوال کا قانونی جواب ہی نہیں دیا، بلکہ سے جھی بتایا کہ احکام شریعیت معلوم کرنے کا ایک ذریعہ قیاس بھی ہے اور وفتت ضرورت اس سرد ارزا ہا۔

ے ہا میں چاہیں۔ حضرت انس کی والدہ ام سلیلائے نے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں جنسی لذت محسوں کرنے تو کیا اس پر حضرت ام سلیلائے نے بوچھا: کیا عورت کو جسی احتمام ہوتا بشرطیکہ اس کو احتمام ہو۔ اس پر حضرت ام سلیلائے نے بوچھا: کیا عورت کو جسی احتمام ہوتا ہے: (بیرسوال اس لیے پیما ہوا کہ عورت کو اس کی فورت بہت کم آئی ہے)۔ آپ نے

نعَعْمَ فَبِهَ يَشْبِهِهُمَا وَلَدُهَا ؟ غور بیجی، اس ایک جملہ کے ذریعے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سملہ کے ذبین کو کنٹے طبعی، نضیاتی اور طبی مسائل کی طرف موڑ دیا۔

ل بخاری، ایواب العمرة، یاب الحج والنذرعن المیت الخ ح بخاری، کتاب لعلم، باب الحیاء فی العلم سلم، کتاب الحیض، باب وجوب النسل علی الرکاة بخروج المنی منها

میں۔مثال کے طور پر ہم دو واقعات درج کرتے ہیں:

میر حدیث گزر چک ہے کہ جو تھی اپنی باندی گوتھیم و تربیت وے گا اور پھر اس کو آزاد کر سکے شادی کر لے گاتو وہ دواجر کا سختی ہے۔ اس میں بہ ظاہر ایک اجر باندی کا تعلیم و تربیت کا ہے، دومرا اجر اسے بنوغلائی ہے آزاد کرنے اور اسے اپنے عقد میں لانے کا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مجدرت کا آزاد ہونا اسلام کومطلوب ہے، تاکہ

عری تربیت

آدی کے ذہنی ارتقاء میں ماحول کی موافقت اورتعلیمی ہمولتوں ہے ہیں زیادہ اور اپنی کوششوں کا دخل ہونا ہے کہ دوہ س حدشک اپنی فکری صلاحیتوں کو کام میں الاتا ہے، اور اپنی معلومات سے شئے نئے نتائج اخذ کرنے اور ٹی ٹی حقیقین وریافت کرنے کا کوشش کرتا ہے۔ شریعت نے جہال عورت کے فکری معیار کو بلند کرنے کے کہنے خارج میں ہم کی بہولتیں بم پہنچائی میں وہاں اس کے ذبین و فکر کی اندرونی کے خارج میں اُجھارت کے تاکہ فردت نے نوواس کے اندروقی میں اُجھارت کے فلی اندرونی میں کو تیس رکھی ہیں وہاں اس کے ذبین و فکر کی اندرونی مخلی تو تیس رکھی ہیں اور اس کے اندروقر و نظر کی جو مخلی تو تیس رکھی ہیں اُجھارت کے تاکہ فردہ کا کہنے کے۔

قرآن مجیز ازواج مطہرات کو بھی معاشرتی احکام دینے کے بعد کہتا ہے:
اینتِ اللّٰہ وَالْعِحْمَة. (الازب: ۱۳۳) تہارے گروں میں ہوتی ہوتی ہوات کو ہوں کا ہوات کو ہوں کے اور عکست کو این والموجوتو ہی کہ جس علم و حکست کے شب و روز تہارے گھروں میں پہنے ہوئے اور کا ہے اور حکست کو کے ہوئے ہوں کا کیا تقاضا ہے؟ خدا پر ایمان اور محاسبہ آخرت کا یقین کس کے ہوئے ہوں کا مطالبہ کرتا ہے؟

نا آئنائے محض تھی، آئ اس کی نگربیان و محافظ بین گئی اور دنیائے فکر و ادب میں جس کا کوئی وجود نییں تھا وہ آفنات علم و مدایت بن کر چیکنے گئی۔

عرت عارية

صحابیات ہی میں نہیں، بلکہ صحابہ کی جماعت میں بھی حضرت عائشتا کا مقام بہت نمایاں ہے۔ان کے شاکر و خاص عروہ بن زمیران کی وسعت علم کا ذکر ان الفاظ

مًا دَأَيْتُ اَحَدًا مِّنَ النَّاسِ اَعُلَمُ مِن نَ مَعْرِت عائدٌ مِن واده ترائن اور بِالْقُرُانِ وَلاَ فَويُضَيةٍ وَلاَ بِسَحَلاَلِ ﴿ وَاَشْ، طال وَرَامٍ، شُعروادب، الل عرب وَ حَرَاهٍ وَ لاَ بِشِعْدٍ وَلاَ بِسَحَدِيْثِ كَانانُ اوران مَا حمب ونسب كوجائِ الْعَوَبِ وَلاَ بِنسَسبٍ مِّنْ عَائِشَةً ﴿ وَاللَّى كُونِينَ بِإِيارِ

عردہ بن زمیر کوعر بی کلام پر بڑا عبور تھا۔ اس معاملہ میں ان کی تعریف کی گئی تو کہا کہ حضرت عائز پڑھ کے مقابلہ میں شاعری ہے میری واقفیت کوئی حیثیبت نہیں رصتی، وہ تو بات بات پر اشعار ہے استعدال کرتی تھیں ہے

موی بن طحر کیتے ہیں: مسا رَآئیٹ اَحسَدًا اَفْصِیْسَے مِنْ میں سے معرت عائیز سے زیادہ کی کوشی محالۂ شکہ کا

روگوں کو حضرت عائش کی واقفیت شعر و ادب سے کہیں زیادہ ان کی طبی معلومات پر حیرت ہوتی تھی۔ این الی ملکیہ نے آپ سے کہا: آپ کی شاعری پر بمیں تعجب نہیں ہوتاء کیوں کر آپ ابو بکر صدیق کی بیٹی ہیں، جن کی فصاحت و ملاخت مانی

ل وقیمی، تذکره الحفاظ و و ا/ ۲۲ مع این عبد ولیر، الاستیعاب نی معرفیة الاصحاب: ۲۰ / ۲ مهری ۱۱ صابته نی تمییز الصحابة ۹۰ مهرمه ۴۰ مع ترغدی، ابواب المناقب حاکم، المستدرک، جلد ۷، ص ۲۰ مه، ص ۲۰ مه، حدیث ثمیر مهمه ۴

> حضورا کرم ﷺ کے بعد حجابہ کرامؓ نے افغرادی طور پران خواتین کی فکری وعلی اصلاح و تربیت کے لیے کیا کچھ کیا جن کی ذمہ داری شریعت کی طرف سے ان پر ڈائی گئی تھی اس کا ایک بڑکا سا اغدازہ ذیل کے واقعہ سے کیا جاسکتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعولاً نے ایک مرتبہ کہا کہ جو عورتیں مصنوی بال گوزھتی ہے۔ بیٹ کھدواتی میں اور دانتوں کوھس کرخوب صورت بناتی میں، ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ بین کرایک خاتوں نے کہا کہ بیرسب پچھا کپ کی بیوی بھی تو کرتی ہیں۔ عبداللہ من مسعولاً نے فرمایا جاؤ پہلے و کھا اُؤ اور پھر بناؤ۔ چنال چہ وہ عورت آپ کے کھر گئی، کیسیوں اُس کا خیال غلط لکا۔ حضرت وین مسعولاً نے کہا: اگر میری بیوی ان خلاف شرع کیا اُسکال کا ارتکاب کرتی قو بھی میرے عقد میں نہیں رہ سکتھ گئے گئی۔

ای طرح صحایهٔ کرام عموی انداز میں اصلاح معاشرہ کی جدد جہد کرتے تھے۔ اس میں ان کے چیش نظر پٹرووں کے ساتھ عورتیں بھی ہموتی تھیں۔

عائدہ نامی ایک خاتون عبداللہ بن مسعود ہی کی ایک تقریر کا ذکر کرتی ہیں۔
درآنیٹ انین منسفونو یو صبی شد عبداللہ بن مسعود کو دیکھا کہ وہ
الریجال والنیساء و یقول من مردوں ادر عودوں کو نصحت کر رہے ہیں۔
افریک منتکٹم مین اِفراَّۃ اَوْ رَجُلِ آپِ فرارے تھے کہ میں جرمی خواہ وہ مرد
قالسّسٹ الآوَٰلَ السّسُفُ الْاوَٰلُ آپُ کے ماتھیوں کے طریقہ پر بھا رہے تو خفورا اور
قالسُسٹ الْاوَٰلُ السّسُفُ الْاوَٰلُ آپُ کے ماتھیوں کے طریقہ پر بھا رہے تو فائنا عَلَی الْفِیطُوْرَۃ ہِا

تعلیمی کوششوں کے نتائج

ان مسلسل كوشش اور بيهم توجه كايية تبيع انكلا كدكل تنك عورت، جوعكم و اوب ست

یه صحیح مسلم، کتاب اللباس والزیینه ، باب تخریم فعل الواصلیة ، اگ مع سنمن الداری ، متقدمه ، باب فی کرادیمیة اخذ الرای

عورت کی تعلیم و تربیت

بطرت ام سلمة

كَانَتُ أَمْ سَلْمَا لَهُ مَوْضُولُا لَهُ المِلْوَاتِيَالُ مِن كَمَاتِهِ بَيْدَ عَلَى ادر بالمنجعناني التباوع والمعقل الخالع ددى دائدس جى متعف هير-حضرت ام سلمة كم متعلق حافظ اين جيرٌ نه لكها ہے: والرائي الصائب

ام سلمة كي صاحب زادي حضرت زينب بقول علامه ابن عميد البرُّ: زينب بنت ام سلمه

شكانت مِنْ أَفْقُهِ أَهُلِ ذَمَانِهَا ﴾ اين زماندكى بهت بدى فتيرتمين -ابورائع صائع کمیج بین:

ع اين معد، الطبقات الكبرى: ٨ / ٨٠٠ ل وَ بِي مُنْزِكُرة الحَفاظ:١٠٧/٢٠١

مين اين عبد البرء الاستيعاب في معرفة الاصحاب: ٣ /١١ ٣ س این تجر، الاصابة فی تمییز الصحابة: ۸/۲۰ م

> آپ کی حساب وانی کا میرحال تھا کدوکار محابر آپ سے میراث کے مسائل ہوئی تھی۔ کیکن طب کہاں ہے آپ نے سیھی؟ جواب دیا کر حضور کو جب کوئی مرض القق ہونا تو ہا ہرے حاضر خدمت ہونے والے دفوداس کا علاج تناتے اور میں اس کو یادر کتی اے

عمره بنت عبدالرتن

نقرت عائش کے علاقہ میں ایک عمرہ بنت عبد الرحمٰن بھی میں، جن کا مذکرہ این حماد منجی نے ان الفاظ میں کیا ہے:

اور جنفول منه حفرت عائدهم مسائيها زياده فقد وفضيلت ركض واليءعمره بنت عبدالخن جن كى بروش حفرت مائظامي كوديس بوئي حفظ کی مالک اور ایک که جن کی روایات روایات بیان کیں۔ قائلِ اعتبار ، ضبط اور قبول کی جانی بیں۔

عُنْهَا وَ هِيَ الْعَدْلِ الصَّابِطَةُ لِهَا في جنجر عَائِشَة فَاكْثَرُتُ الرُّوَايَة عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ الْأَنْصَارِيَّةُ نَشَاتُ الفقيهة الفاطِلة عُمْرة بنك

كَانَتُ مِنْ أَعْلَمُ النَّاسِ مِعَلِينِينَ حصرت عائشًى دوايات كاسب سازياده جائے والی عیں۔ ان كم متعلق أبن حبال فرمائة بين:

حضرت عائشتنکی روایات کے سلسلے میں ان پر سب سے زیادہ اعتماد کیا جاتا اوران کی طرف رجوع کیا جاتا تھا۔''

دورِینا بھین کے نامور محدث اور فقیہ قاسم بن محد نے امام زہری سے کہا کہ میں تمہارے اندر علم کی تنتی محسوں کرتا ہوں۔ کیا میں تم کو ایک علم سے جرے ہوئے برتن کی

ل المئة دك، جلد ٢٠، ص ٢٥، عديث نمبر ٢٣٠٥

مع حوالدسائق مع این العماد علی شفررات الذہب: الموجم داراین کثیر، میروت ۱۸۹۹ء الى قىرى تېغىرب المتبلدىپ: ۱۴ / ۱۸۸

عورت کی تعلیم و تربیت

وَ اتَّفَقُوا عَلَى وَصَفِهَا بِالْفِقْهِ وَ لَوْلِ كَانَ كَا فَدُوعَمَا اورَفِهُم ويزرَل ي المام نودي من من توان كے فقد وقيم پرسب بى اہل علم كومتفق بتايا ہے: اتفاق رباح

العقل والفهم والجالالة

فاطمه بننة فلين

عن اور حضرت عائش سے ایک فقیمی مسئلہ پر عرصہ تک جمٹ کرتی رہیں، لیکن وہ ان کی رائے نہیں بدل سکے۔اس سے بھی آگے میر کدامت کے بہت سے ائد نے ان کی فاطمد بنت فين كے تفقہ اور علم كا اندازہ اس ہے كيا جاسكا ہے كہ وہ حضرت ユーシングシーレ

امام نووی نے ان کے تذکرہ میں لکھا ہے:

كَانَتُ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوْلِ ووان لُوك شي عيم، جنهول في كانتُ مِن الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوْلِ اللهِ المُنائِق وورشي أَمَرت كانتُما اور انتهالَ على و کمال کی ما نک تھیں۔ ذات عَقَلٍ وَافِرٍ وَ كَمَالٍ ٢

حضرت المن كي والمده ام سليم برشسه او نيج درجه كي صحابية سي، جن كي برزگي كا وَكُرْ حَافِظَ ابْنَ جَرُّ فِي إِنِ الْفَاظِ مِينَ كِيابِ مِنْ وَمَنَاقِبَهَا كَذِيرَةً وَشَهِيرَةُ ال كُ فَضَالُ و مناقب بهت زیاده اور کانی مشهور میں " علا

ل الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٣ /٨٨ ٣ ما ابن اثيره اسد الفاية: ٤ / ٣ ١١ ل سع نودي، تهذيب الاسماء والصفات: ٣/ ٣٥٢ ع لودى، تېذيب الاساء والصفات: ٣٨/٣

اين تجرء تميذيب المتبذيب: ١٦/ ١٩ ٣

كرتيا بهول تو فورة زينب بنت الي سلمه ياد جب میں مدیند کی کئی فقید مورت کا ذکر - - 01: 03: 1 بالتبريتة ذكرت زئتب ينت كُنْتُ إِذَا وَكُونُ امْرَأَةُ فَقِيُّهُ مَ أبي مشلكة لل

ین قره مزنی اور خصم بنت سرین نے بھی روایت کی ہے۔ وہ مورتوں کے ورمیان علاوہ حضرت عائش سے بھی روایت صدیث کی ہے۔ان سے روایت کرنے والوں میں ام سلمة مل أيك باندي خيرة ام الحسن نائ تقيس - انبول نے حضرت ام سلمة ك ان کے دو صاحب زادے حسن اور سعید ہیں۔ ان سے علی بن زید بن جدعان، معاویہ باقاعده وعظ ومن كيا كرتي تفيس

كَانَتْ عَاقِلَةً مِنْ عُقَلاَءِ النِّسَاءِ" صاحب عقل ودانش خواتين من يحقيل ام الموثين حضرت صفيه كمتعلق امام نووي كا قول يهيه:

حضرت ابو درداءً کی بیوی ام درداءً کے علم وضل کا پاییرانٹا اونچا تھا کہ امام بٹاریؓ نے ان کے عمل سے اپنی کتاب سے بخاری میں استدانال کیا ہے۔فرمائے میں: صَلاَتِهَا جِلْسَةَ الرُّجُلِ وَ كَانَتُ مَلَ مِن يَمِمًا عِ اور وه فقي تعين (ال سَكَانَتُ أَهُم المسلَّدُودَاءِ تَسَجُولِيسُ فِي ام درداء تشبيد ميں اى طرح بيتين تعين جس ليے ان کا عمل قابل جحیت ہے)۔

هي بخاري، كآب الأذان، باب منة الجلوس في التشهيد س تووي، تبنديب الاساء والصفات: ٣/ ٣٩٣ ل اين تجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٨/ ١٢٠ الم اين جر، تبذيب النبذيب: ١٦ / ١٢٠ الان معد، طبقات: ٨ ١١٨٣

جوتعلیم آپ کودے سکتے ہیں وہ میں تبیل دے دول) یا۔ امام مالک کی صاحب زادی کے علم وضل کا بیرحال تھا کہ طالب علم آگر موطا پڑھتے ہوئے کہیں لغزش کھاتا تو وہ اپنے کمرہ کے اغدر سے وردازہ کھکھٹائیں، امام موصوف کو ان کے علم پر اتنا اعتماد تھا کہ وہ پڑھنے دالے سے کہتے، اِذبعے فَالْفَلْطُ

بعض ديكرخواتين

کی دور کے علمی و قلری ارتفاء کا میٹے اعدازہ چند نامور ہستیوں کے ذریعے نبیل کیا جاستا، اس کے لیے غیر معروف انتخاص بلکہ محوام کی ذائق کے مطالعہ کی ضرورت میں جاتب ہوں کے بعد ہم اس زماند کے عام معیار کے متعلق کوئی دائے قائم کرنے میں معیار کے متعلق کوئی دائے قائم کرنے میں ماتھ جو اسلامی تاریخ میں نمایاں حیثیت رکھی ہیں، الیہ خوات میں ان خواتین کے قائم کرنے میں ماتھ جو اسلامی تاریخ میں نمایاں حیثیت کھی ہیں، ایک صفحات میں ان خواتین کے قائم کرنے میں ماتھ جو اسلامی تاریخ میں نمایاں حیثیت کوری ہیں۔ اس مزید الیمی ہی دو ایک کا ایک موات کو ایک ہی داری کے مطالعہ کی دو ایک میں کا ایک موروقیت کا اعدازہ کیا جائے۔
میں کی ہے، اس کی مقدرو قیست کا اعدازہ کیا جائے۔

أم ورقة بنت نوفل الإنصاريب كم متعلق روايت ہے: تكافئ قَلْدُ قَلِ أُدِبِ الْقُدُولَ وَأَهُوهَا وهِ قُرآن بِرَسَى بُولُ (حافظ) تَصِيل حضور عَلَيْهُ نِهُ انْ تَنَوَّهُ أَهْلُ ذَارِ هَا سِلَ

یا المدخل لابی الحاج: ا/هام مع ایوداؤده کتاب الصلوة، باب المدته النساء اس حدیث سے بعض اصحاب نے بیامتدال کیا ہے کہ مورت محلّد میں مردوں کی امامت کر کئی تھیں (اس کے جواز پرآ گئے بحث آ رہی ہے) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ مولانا محلّد کی خواتین کی امامت کر کئی تھیں (اس کے جواز پرآ گئے بحث آ رہی ہے) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ مولانا محلّد کی خواتین کی مردوں نے مورت کی امامت میں نماز اوا کی ہو۔ اس کا جواز ہوتا تو اس کے شواہد پائے جائے۔ میس ملتی کہ مردوں نے مورت کی امامت میں نماز اوا کی ہو۔ اس کا جواز ہوتا تو اس کے شواہد پائے جائے۔

> امام ٹووکن شہادت دیتے ہیں: کانت حسن فاصلہ کوت علم' فضل رکھ والی محایات میں سے ایک المصب حبابیات!

ای متم کی شہادت امام نووی نے ام عطیشہ کے بارے میں بھی دی ہے۔ فرماتے

: وَهِنَى مِنْ فَاضِلاَتِ الصَّسَحَابِيَاتِ النَّا ثَمَارُفُضِيلَت ويزرگُل ركف والى اور وَالْفَاذِيَاتِ مِنْهُنَّ مَعُ رَسُوْلِ اللَّهِ عَضُور كَ مَاتِهِ جِهَادِ مِيْ ثَرِيكَ بُولَهُ وَالْفَاذِيَاتِ مِنْهُنَّ مَعُ رَسُوْلِ اللَّهِ عَلَيْ صَابِيكَ مِنْ جَهَادِ مِيْ ثَرِيكَ بُولَهُ

حفصہ پیٹ سیرین ام عطیئات اے احادیث روایت کرنے والوں میں حفصہ بنت سیرین بھی ہیں۔ یہ بارہ سال کی عمر ہی میں قبل قرآن کی تعلیم ہے قارغ ہوجا تھیں کیا بیداجر و کی تھیں۔ بھرہ ہی کے ایک مشہور قاضی اورفقیہ اماس بن معاور '' کہتے ہیں:

بی کے ایک مشہور قاضی اور فقیدایا س بن معاویہ کہتے ہیں: مَا أَذَرَ شُحتَ اَحَدًا الْفَضِلْمُ عَلَى مِی نے سی ایے شخص کونہیں پایا جے حَفْضَةً مِی

بیشت سمعید بن المستیب تابعین کے امام سعید بن المسیب نے اپی اولی کا عقد اپنے ہی ایک شاکرد سے کرا دیا تھا۔ شادی کے دومرے دن وہ حلقد دوس میں شریک ہونے کی تیاری کرنے سے کو صاحب زادی نے کہا انجلس انقلامک علم ضعید (تشریف رکھے، سعید بن میتب

できたが、大きりはの

لے فووکی ترکیدیپ الاساء والصفائت: ۴ / ۱۳۳۳ سع کووکی ترکیدیپ الاساء والصفائت: ۴ / ۱۲۳س سع این تجرم ترکیدیپ النیمدیپ. تا ۴ / ۴۶سه

عورت کی تعلیم و تربیت

حضرت عائنة المسين أنعول نے ان خطوط اور تحفوں کا ذکر کیا تو فر مایا: خطوط کا جواب بھی دو كے علم وضل كى بنا پر مختلف علاتوں ہے لوگ ان كو خطوط اور ہديے روانہ كرتے تھے۔ عائفة بنت طلى حفرت عائفة كالجائمي ملائمي تعيس، حضرت عائفة الميسان اوران ذمه جو واجب الاداب وه لله وويا اور مدید کے عوض ہدید جی جیجو کے

خواتین کی علمی خدمات

دیتے ہیں کرزندگی کے ہرمیدان میں ان کے نقوش فہم و بھیرت نے رہ نمائی کا کام دیا دین وعلم کے کن گوشوں کو تب و تاب بخشی؟ ان موالات کا جواب تاریخ کے صفحات بیہ خواتین کی اس قابلیت مصر سرائی کو کیا فائدہ پہنچا اور ان کی صلاحیتوں نے رمول الله کے صحابہ میں جن لوگوں کے فاوئ ہے اور وہ مردول کے دوش بدروش امت کی مدایت کا فریضہ انجام دیتی رہی ہیں۔ الام این میم فرمات بین:

محفوظ میں ان کی تعداد ایک سوئیں ہے پھھ زائد ہے، اس میں مروق میں اور کوریش جی۔ وَ الَّذِينَ خَفِظَتْ عَنْهُمُ الْفَتُويَ تَيْقٌ وَ فَالرَّقُونَ نَفْسًا مَا بَيْنَ مِنْ أَصْنَحَابِ رَسُولِ اللَّهِ مِأَةٌ وَ رنجل واحراة

مفتیان صحابه کی دومری صف میں حضرت ابوبکرا اور حضرت عثمان وغیر جا کے تيار بوسكتي ہے۔ ان سات اشخاص ميں حضرت عربي حضرت علي اور حضرت عبد الله بن بقول علامہ این حزمؓ ان میں ہے ہرائیہ کے فتووں کو اکٹھا کیا جائے تو ایک تخیم کتاب ان میں جسی سمات اشخاص ایسے ہیں جس کے فناوئی کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ منعوز جنبی استیون کے ساتھ حضرت عائزاز بھی شامل ہیں۔

ع بخاري، الاوب المفرد، باب الكتابة إلى النساء وجوائبين، ص • ٣٠٥ ل طبقات این سعد: ۸ / ۳۰۰

> حفرت عبد الله بن مسعولاً في أيك مرتبه أيك مسئله بيان فرمايا تو أمَّ بعقوب لَقَدُ قَدَرُأْتُ مِنَا بَيْنَ لَوْسَحِي مُحْف كَى دونوں وَشِيوں كَ درميان جو پَجُه ہے الْدُهُ صُنحفِ فَهَمَا وَ جَدُدُتُهُ ۚ الْدُهُ صُنحفِ فَهَمَا وَ جَدُدُتُهُ ۚ کا بيان کرده مسئله کين نبيس ديکھا۔ نامی بنواسمد کی ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا:

روتی دے دی جاتی تھی۔ الشہب کے پاس اس وقت روئی تبیل تھی، انھوں نے لونڈی سے کہا: شام کو جب روئی نان بائی سے بال سے آجائے تو آکر کے جانا۔ اس نے کہا: کا روائ میں تھا کہ سبزی کی قیت تم کی شکل میں اوا کرنے کے بجائے سبزی فروش کو جناب مينوناجائز هيم كيول كوشريعن أن كلاف بيني كي چيزول ميل وست بدوست مشہور مالکی امام اہیب ئے ایک مرتبہ ایک کونڈی سے منزی خریدی۔ اس زمانہ شادله كالمكم ديا ميك

1. C.151615

عام ہوچکا تھا اور وہ تحریر کے اصول و آ داب سے اس حدیث واقف ہوپیکی تھیں کہ ان تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مورتوں میں پڑھنے کی طرح لکھنا بھی کے لیے خط و کتابت کرنے اور مختلف مسائل و معاملات کو علم بند کرنے میں کوئی زحمت ممیں پیش آئی تھی۔اس کا افدازہ ذیل کے دو واقعات ہے کیا جاسکتا ہے:

ربیعہ یمن سے ان کے پاس عطر جھیجا تھا اور وہ اے فروخت کرتی تھیں۔ جب انہوں انصار کی چند موروں کے ساتھ اساء بنت مخرب سے ملاقات کی۔ ان کا کڑکا عبد اللہ بن اب رت معود الي ميل كديد حفرت على كدناندى بات بهاك لل نے میری اور میری ساتھیوں کی شیشیوں میں عطر ڈال دیا اور وزن کرلیا تو کہا کہ تمہارے

ع مسلم، كمّاب اللباس والزينة، باب تحريم فعلى الواصلية الله يناري، كمّاب اللباس، باب المتعمصات ع اين الحاج، المدخل: المام ا

پر تقید کر کے ان کے ذہمی وگر کوئیج کرخ کی طرف موڑا ہے۔ صحابہ میں جو بڑے بڑے تھاؤا حدیث تھے، ان میں حضرت عائز شرجی ہیں۔ آپ کی روایات کی تعداد دو ہڑار دو مو دی (۴۴۱۰) ہے۔ حضرت ابوہ بریڈ مضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت انس کے علاوہ کی اور صحافی کی روایات اتی نہیں ہیں یا۔ حضور اکرم بھی کے اقوال و افعال، سیرت و کردار اور پہند و ناپسند ہے اس وسیع واتفیت کا نتیجہ تھا کہ اکابر صحابہ تک مسائل دریافت کرنے کے لیے ان کی طرف رجوع

حضرت ابوموئ اشعری جیسے فقیہ و عالم صحافی حضرت عائش کے علم و واقفیت کے متعلق ابنا اور اپنے جیسے دومرے ساتھیوں کا تجربہ بیان کرتے ہیں:

فقیه مدینهٔ عروه بن زبیراورمشبور محدث قاسم بن محلا کے متعلق این محاد خبل نے

یے ال لوگوں میں میں جنہوں نے حضرت عائزہ ا سے اخذ واستفادہ کیا اور جوان کے قول (رائے) سے بھی تجاوز نہیں کرتے تھے اور ان جی کے بٹائے ہوئے وائزے کے اندر رہ کر مسائل کا استباط کرتے تھے

> وَ كَانَا مِنَ الْاَخِلِيْنَ عَنْ عَائِشَةَ السَّذِيْنَ لاَ يَكَادُونَ يَسَجَسَاوَزُونَ قَوْلَهَا الْمُتَفَقِّهِيْنَ لَهَا ^عَا

حافظ ایس مجرورات بیں:

لے این رجب، شغدرات الذہب: ۱/ ۳۴ ج ترغدی، ایواب المناقب، پاپ فضل عائز پر سے این رجب، شغدرات الذہب: ۱/ ۱۳۳

> دوش بدوش حضرت ام سکمن^{و بھی} موجود میں، این حزم کہتے ہیں کہ ان میں ہے ہر ایک سکے فقاوئل سکے ذریعے ایک رسالہ مرتب کیا جاسکتا ہے۔

میں حضرت حسن ایو ذراور ابو عبیدہ وغیرہم کے ماتھ ام عطید محست حضد محس اللہ ورا اور ابو عبیدہ وغیرہم کے ماتھ ام عطید محست حضرت حصرت ویت اور اور ابو عبیدہ وغیرہم کے ماتھ ام عطید محسرت حضرت حضرت ویت اور اور ابو عبیدہ وغیرہ م کے ماتھ ام عطید محسرت محسنت اور اور ابو عبیدہ و خضرت اللہ محسرت وی بھی محسرت محسرت ویت اللہ محسرت الم ورداء، عاشکہ بنت میں مام ملہ بنت مہیلہ بنت مہیلہ بنت اللہ عشرت بورید محسرت میموند حضرت فاطمینی محضرت فاطمینی محسرت اللہ مسلم میں مقال میں محسرت اللہ مسلم محسرت اللہ مسلم میں معسرت اللہ مسلم میں میں مقبل اللہ مسلم میں معسرت محسرت اللہ مسلم میں معسرت معسرت میں معسرت معسرت میں معسرت میں معسرت معسرت میں معسرت میں معسرت میں معسرت معسرت میں معسرت معسرت معسرت میں معسرت میں معسرت میں معسرت معسرت معسرت معسرت میں معسرت م

محتلف عقدہ ہائے حیات کو لے کر ان کی طرف چھوٹوں نے بھی رجوع کیا اور بڑوں نے بھی، مردوں نے بھی اور عورتوں نے بھی، اصحاب قرب و جوار نے بھی اور دوردراز کے رہنے والوں نے بھی، اور ان خواتین امت کی دیئی بچھ بوجھ اور بھیرت و دانائی نے ان کریموں کو کھولا اور راہو بھی واضح کی۔

حفرت عائفتگی مرجعیت کا اغدازه عائشه بنت طلحتگی اس تقریح ہے کیا جاسک ہے:

محان النّاس یانتونهٔ اس من محل حض ری ملاقات کے باس ہر ٹیرے لوگ آیا مصفیدیا کا بہت ہوتے کا اللہ اللہ کا مقصد زیادہ تر علمی استفادہ ہی رہتا ہوگا۔

ویس کے، بلکہ اس کا مقصد زیادہ تر علمی استفادہ ہی رہتا ہوگا۔

مدیث کی کتابوں سے پیتہ چلتا ہے کہ حضرت عائش نے حضرت علی محسوت علی محسوت علی محسوت علی حضرت اور حضرت ابو ہر کی فیص وسطے انظر اصحاب کی بعض محمض آ راء و اجستهادات

یه ایمن قیم، اعلام الموقعین: 1 / ۱۰-۱۳ ه دار الکتب العصمیة ، لبنان ۱۹۹۷ء ع بخاری، الادب المضرد، باب الکتابیة الی النساء وجوائین،ص ۱۳۰

حضرت ام سلمنٹ سے احادیث روایت کرنے والے ۱۳۳۴فراد کے نام بنام ذکر کے بعد حافظ این جرگفر ہائے میں: ان کے علاوہ اور جھی لوگ میں، جنبوں نے ان سے روایت حدیث کی ہےلیان میں صحابہ اور نامور تا بھیں دونوں ہی شامل میں۔

تُحَيِّفَ نَسْأَلُ أَحَدًا عَنْ شَيْءٍ وَ حَبِ مارے اعررازوائِ مطهرات موجود يَن فَيْنَا أَذُواجُ النَّهِيَ مَلِيلِكِهِ دريافت كرين ـ

چناں چیرا*ں نے حضرت* ام سلمی^شے استیفسار کرایا تو اُٹھوں نے اس کی مشکل م

صحابہ کرام کے علمی اختلافات اور الجھنوں کے رفع کرنے میں از دارج مطبرات کے علم دین نے بڑی مدد دی ہے۔ میروز

یہ این تجرء تہذیب البہذیب: ۱۲/۵۰۷ مع منداجد: کے/۵۵۷ء حدیث ام سکمٹ حدیث فہر ۱۰۹۲۷ مع زاد المعاد:۵/مسمع

وَ قَلْ خَفِظَتُ عَنْهُ هَنِينًا كَثِيرًا وَ حَرْتَ مَانَوْ نَ صَوْرَتُكُ بِ بِينَ كَ اللّهُ عَنْهُ هَنِينًا كَثِيرًا وَ حَرْتَ مَانَوْ نَ صَوْرَتُكُ بِ كَ يَعْدَقَرِيا بِهَا سَ مَا مَنْهُ فَا كُنُو النّاسُ الْآخَدَ عَنْهَا وَ اللّه الذه وين ادراك ك بعدلقربا بها مِن اللّهُ عَنْهَا وَ الله الله والله الده الله الده الله عنها و الده الله واحتفاده كيا ادر بهت سے الحام و الله الله عَنْهَا وَعَنْهُ الله عَنْهُا وَ الله الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَخِيرًا حَنْهَا فِيلًا إِنَّ آواب الله عَنْهَا وَكَامِ الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَالله عَنْهُا وَعِنْهُا وَعَنْهُا وَعَنْهُا وَعَنْهُا وَاللّهُ عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَاللّهُ عَنْهُا لَهُ عَنْهُا وَ اللهُ عَنْهُا لَهُ اللّهُ عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَ الله عَنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعَنْهُا وَعَنْهُا وَعِنْهُا وَعُنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعِنْهُا وَعُولُوا اللهُ عَنْهُا وَعُولُوا اللّهُ عَنْهُا وَاللّهُ عَنْهُا وَلَاللّهُ عَلَيْهُا وَلَوْلُوالِهُا عَلَاللّهُ عَنْهُا وَلَا عَلْهُ عَلْهُ اللّهُ عَنْهُا وَلَا عَلْهُ اللّهُ عَنْهُا وَاللّهُ عَلَي

پیترنبیں، ان طرح کتنے علاقے کے لوگوں نے کتنے مسائل میں ان سے رہنمائی حاصل کی ہوگی۔

جفن اورنيذ كم احكام دريافت كيمية

^{1. 214.0:20:2}

ع این تجر، تبذیب التبذیب این ایم ۱ ما ۱ ۵ ۸ مع مع مندانو: ۷ / ۲۶ می ۲۰ ملایث صفیدام الموشیق، طدیث نمبر ۱۳ میلام

حضرت معدین الی وقاص کی صاحب زادی عائشتر کے حافیز تلائدہ میں المام عائش الم شاختیاتی اور عم بن عینیہ بیجیے فقہاء وحد ثین نظر آتے ہیں یا الم شاختی نے حضرت حسن کی بیٹی میدہ نظیر کی خدمت میں حاضر ہو کو علم ایس عدیث حاصل کیا ہے۔ تا میں نے در لیعے دور اول کی خواتین کی علمی خدمات کا محض ایک عدیث حاصل کیا ہے۔ تا می نے در اور کی خقہ کے تمام کا موں کا بوری کی محل میں موری کا بوری کی میں ماختی ہورہ ہے۔ اور نہ کر کئی ہے، لیکن اس کے باوجود اسمالی تا مین نے جو محل کے تھے مواد چھوڑا ہے، اگر اس کی مدوسے ان خواتین کے علی اور قلری کا مزاموں کی تفصیل پھھے مواد چھوڑا ہے، اگر اس کی مدوسے ان خواتین کے علی اور قلری کا مزاموں کی تفصیل پھھے مواد چھوڑا ہے، اگر اس کی مدوسے ان خواتین کے علی اور قلری کا مزاموں کی تفصیل پھے مواد چھوڑا ہے۔ اس کے اور شد کر کئی ہے۔

يا اين تجر، تبذيب التبذيب: ١٢ / ٢٨ ٣ ع اين خلكان، وفيات الاعيان: ٢٩ / ١٢٩

> عبادین ولیداوراین عمر کے غلام نافع جیسے ارباب علم وضل بھی! قاطمہ بنت فیس سے قاسم بن محمہ سعید بن مہیّت ، عروہ بن زبیر، ایوسلمہ بن عبدالرحمٰن اور معی جیسے ارباب علم وضل بھی یا ام عطید کے متعلق علامہ ابن عبدالرش کمیّت میں کہ وہ ایک اویج درجہ کی صحابیہ

کی نگاہ میں اس قدر اہمیت کی حال تھیں کہ اُٹھول نے ابوبکر بن مجمد بن حزم کوعکم دیا کہ عمره بنت عبد الحراق كا ذكرات چكا ٢٠٠١ ان كى روايات حضرت عمر بن عبد العزيزُ ان کوفکم بند کریں۔عمرہ بنت عبد الرحنٰ کی خدمت میں ابو بکر بن حزم تی تہیں بلکہ امام وَ شَهِدَتُ خُدُسُلُ إِبْدَةِ وَسُولِ اللّهِ ﴿ يربول اللهِ عَلِيهُ كَا صَاحِزُونَ سَمَّ سُل مِن 見りしない。多年八日 فبإد كى حيثيت ركتى ہے۔ صحابہ اور علائے أن بسيولين و خفصه بنت الك، محدين برين اور هدين برين م مي مرا سيس ين ين د جميل ال تابعين بفره من ان يتمسل ميت سيخة منسل کے سلطے میں ان کی حدیث اعل اور شريك تفين اور أخول نے أن كو بيان كيا ہے اور برنت معمل سے بیان کیا ہے اور میت زہری اور مینی بن معید جیسے بگانہ ہائے عصر کو استفادہ کے لیے حاضر ہونا پڑا ہے۔ رواعت كيا ميا وَ كَانَ جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ وَ عُلَمَاءُ التَّابِعِيْنَ بِالْبَصَرَةِ عُلَمَاءُ أَمُنَا الْمَيْتِ وَ يَاخَذُونَ عَنْهَا خُسُلُ الْمَيْتِ وَ لَا خُذُونَ عَنْهَا خُسُلُ الْمَيْتِ وَ اللَّهِ الْمُعَادِنَ وَ وَعَا عُنها أنسُ بن مَالِكِ وَ مُتَحَمَّدُ حَدِيثُهَا أَصُلُ فِي نُحْسُلِ الْمَيِّتِ وَ حَكَثُ وَلَكُ فَاتَّفَتُ وَ تھیں۔اں کے بعد فرماتے ہیں:

يه اين تجرء الإصابة في تمييز الصحابة .. اين عمد البرء الاستيعاب في معرفة الاصابيد في المعرفة الماصاب

الا این جری تیزیب المتیندیب: ۱۳ / ۱۹۳

سع این عمیدالبر، الاستیعاب فی معرفیة الاصحاب: ۲۰/۴۰۵ مع این سعد، الطبقات الکبرگی: ۸/۸۰۸م

اس وفت بھی سرت وشادمانی کے وہی آ ٹارنمایاں تھے۔امّ حراممؒ نے سبب معلوم کیا تو وہی پہلا سبب بتایا۔امّ حرامٌ نے اس مرتبہ بھی دعا کی درخواست کی تو فرمایا: (پریشان کیوں ہو)'' تمہمارا شار سابقین میں ہے۔''

ربول الله جالية أن دوطبقول كم متعلق فرمايا كه وه جنهي بين، جن ميس سے

و نیسکاٹی کامسیکاٹ خادیکاٹ وہ مورش جولاس پہننے کے باوجود مویال مُعینہ الاکٹ مَائِسالاکٹ دُوُوسُٹھسنْ دیتی ہیں، جومٹک مٹک کرچلتی ہیں اور جو

ل بخاري، كتاب الجهياد، باب غزوة المرأة في المحر

عورت _ میدان مل میں

اسلام نے عورت کی جدوجہہدکو صرف علم وقل کے میدان تک محدود نیمیں رکھا، میر او میں بیش قدی کر کہتی ہے، ای طرح زراعت اور تجارت میں بھی ترقی کرنے کا حق رکھتی ہے۔ اس کو مختلف پیشوں اور صنعتوں کے اپنانے اور بہت می متی و اجتا کی خدمات کے انجام دینے کئی بھی اجازت ہے، اجازت کا مطلب بینیں ہے کہ اس کی اجرتے ہیں اور زندگی کے جو نقاضے سامنے آتے ہیں، ان کو وہائے اور مزانے کی کوشش نہیں کی گئی ہے بکڈ ان کی تھیل کی اس کو وقوت دی گئی ہے۔

اس کا اعمازہ ایک واقعہ ہے کیا جاسکتا ہے کہ درمول اللہ پہنے عبادہ بن صامت اس کا اعمازہ ایک واقعہ ہے کیا جاسکتا ہے کہ درمول اللہ پہنے عبادہ بن کا بیوی اُم می حرائے وہ کے بیدار ہوئے۔ ان کی بیوی اُم می حرائے وہ میں میں بھے میری امت کے دہ بلند مرتبہ افراد وکھائے کے دوہ جنت میں اوشاہوں کی طرح تخت پر شمکن ہوں گے۔ اُم حرائم نے حصور ہے کہ کہ دوہ جنت میں بادشاہوں کی طرح تخت پر شمکن ہوں گے۔ اُم حرائم نے حصور سے میک دوہ جنت میں وائل فرما و ہے۔ اُس نے اللہ تعالیٰ میں دوائل فرما و ہے۔ اُس نے اس معاورے مند کروہ میں ان کی شمولیت کی دعا کی۔ اُم جرائم نے اور دوبارہ التھ تو اس معاورے مند کروہ میں ان کی شمولیت کی دعا کی۔ گھراک ہے ایک ایر انتا بڑا

دے دی (طلاق کے بعد ان کوعدت کے دن گھری میں گزادنے جائے تھے۔ لیکن انھوں نے عدت کے دوران ای میں) اپنے مجور کے چند پیڑ کا نے (اور فروخت کرنے کا) اپنے مجور کے چند پیڑ کا نے (اور فروخت کرنے کا) ارادہ کیا تو ایک صاحب نے کئی سے منع کیا۔ (کراس مرت میں گھر سے نکانا جائز نہیں انتھا کے اور اپنے مجور کے درخت کا فو این آئے ہوئے کا فرجنی فینے کو اور اپنے مجور کے درخت کا فو این آئے ہے جواب دیا:

افعار بینی آئی تعضیلہ فی میڈ آئی ہوئے کی مدت و فیرات یا اور کوئی بھائی کا کام کر کو (اس طرح پر تبہارے کے ایر کا جا اور اپنے ای تھرا کے ایر کا جا اور کوئی بھائی کا کام کر کو (اس طرح پر تبہارے کے ایر ایر کا جا اور ایر کا کہ اور ایر کوئی بھائی کا کام کر کو (اس طرح پر تبہارے کے ایر اور کوئی بھائی کا کام کر کو (اس طرح پر تبہارے کے ایر اور کوئی بھائی کا کام کر کو (اس طرح پر تبہارے کے ایر اور کوئی بھائی کا کام کر کو دائی کام کر کو دائی کام کر کو دائی کی کھرائے کا کام کر کو دائی کام کر کو دائی کام کر کو دائی کام کوئی کھرائے کا کام کر کو دائی کھرائے کا کام کوئی کھرائے کا کوئی کھرائی کام کوئی کھرائے کی کام کوئی کھرائی کام کوئی کھرائی کی کام کوئی کھرائے کی کھرائے کام کوئی کھرائی کوئی کھرائی کام کوئی کھرائی کام کام کوئی کوئی کھرائی کے ایر کوئی کھرائی کام کوئی کھرائی کام کوئی کھرائی کام کوئی کھرائی کے اور کھرائی کے اور کھرائی کرنے کی کھرائی کھرائی کھرائی کام کی کھرائی کے اور کھرائی کھرائی کھرائی کھرائی کھرائی کے اور کھرائی کھ

ان الفاظ کے ذریعے نی تھی۔ نے حضرت جائزگی خالہ کو انسانیت کی بہی خواہ اور فلاح و بہبود کی ترغیب وی۔ اس کا مطلب میر ہے کہ شریعت ، مورت کو اس قابل و کیمنا جاہتی ہے کہ وہ اپنے جیسے دومرے انسانوں کی خدمت کرسکے اور اس کے ہاتھوں بھلے کام انجام پائیں۔

کھے باہر سی وجہد کی اجازت

اس عدیث سے دومری بات یہ معلوم ہوئی کہ پاکیزہ مقاصد کے حصول اور ضرورت پر بازار اور کھیت وغیرہ آیا جایا کرتی تھیں، کیوں کہ اگر پہلے ہے کوئی عموی ممانعت ہوتی تو حضرت جائزی خالہ کھیت جانے کا قصد ہی نہ کرتیں اور بحث بھی بیرنہ چیٹرتی کہ فلال مخصوص حالت میں ان کا گھرے تکانا جائز ہے یا نہیں؟

ل ایوداؤد، کتاب انطلاق، باب فی کمیجو تذخری بالنهار و رواه مسلم و این ماجب ای سے معلوم بودا ہے کہ عورت معاثی ضرورت کے تحت زمانۂ عدت میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے۔ بہتی امام مالک، امام شافعی اور امام نووی کا مسلک ہے۔ نووی، شرح مسلم جلد ہ، جزء وامص او

كَامُسْنِهَا قِدُ الْبُرِينِي الْمُعَالِلَةِ لاَ اون ككوبان كى طرح ابية ثانول كو ينت يلا يحلن البينة ثانول كو ينت يلا يحلن البينة ثانول كو ينت يلا يحلن البينة ثانول كل يل وه ينت يلا يكوبارك في يكدال كى فوتبو في الله يكدال كى فوتبو في الله يكدال كى فوتبو كل إن ويُنتحها لينو بجد من مسيئرة بين ينته يكوبي كا يكدال كر جنت كى محلاً أو تحلّماً أو تحلّماً على كا يكدال كر جنت كى محلّماً أو تحلّماً الله يكوبارك المنتقلة ال

حضرت معاویڑنے ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے مصنوی بالوں کی ایک ک اینے ہاتھ میں کے کرمدینہ والوں سے سوال کیا۔

آین خاکمناانگیم مسیدوانوں سے موان بیا۔ ایک خاکمناانگیم مسیدی رشول کی بیان بین تصارے ماماء (کیل دہ آل پر تقید الله خالطیج یکنی عن میٹل هلڈا و میں کرتے؟ میں نے آل کے استعمال سے یقون اِنسکا هلکٹ بیٹو اِسٹرائیال نے فرایا: ہو امرائیل ای وقت تباہ ہوئے جیٹن اُنسخلہ هلذہ نیسکاؤ کھنم میں جب کدان کی موثوں نے دسے انتظار کیا۔

یہ بات بچھ عجیب ی معلوم ہوتی ہے کہ عورت کے ایک عمل سے پوری قوم تباہ ہوجائے، کین حضور بھلائے کا ختا یہ نہیں ہے کہ میٹل ان کی تباہی کا واحد ذریعے بنا تھا بگد ہم ہا کہ ایک معلوم ہوتی ہے کہ میٹل ان کی تباہی کا واحد ذریعے بنا تھا بگد تو مول کو تیزی کے ساتھ بلاکت و بربادی کی طرف لیے جاتا ہے۔ اگر کوئی قوم سادگ کے بجائے تھشنع اور تکلف کی حادی اور جھا تھی کے بجائے عیش و راحت کی طالب بن جائے تو کش کمش حیات میں وہ بھی ثابت قدم نہیں رہ سمتی۔

شریعت ان ہی اسباب تابی ہے مورت کو محفوظ رکھنا جاہتی ہے، تاکہ زندگ کے کارزار میں اس کو نامرادیوں کا سامنا نہ کرنا پڑے ادر وہ کامیانی کے ساتھ اپنے فرائض پورے کرسکے۔

حفرت جار بن عبد الله مهتم میں کدمیری خالد کو ان کے توہر نے طلاق

یہ مسلم بمتاب الملیاس والزیبیز، باب انتساء انکاسیات ان مع بخاری، تمتاب اللیاس، باب وصل انتھر ۔مسلم بمتاب اللیاس والزیبیز

عورت ميدان عمل ميں

خواتین کی تعلیم و تربیت اور اس کے نتائ کے تحت ایک سبزی فروش بائدی کا

تذکرہ آچکا ہے۔ قیلیٹ(ام بنی انمار) نامی ایک صحابیہ نے نیں تیکٹی ہے موض کیا ''انبی امواۃ ابیع و اشتوی'' میں ایک محدت ہوں جو مختلف چیزیں فروخت کرتی اور خربیدتی رہتی ہوں (شیخی تاجر ہوں) اور پھر آپ سے خرید وفروخت سے متعلق مسائل دریافت کیے یا حضرت عمر کے دور خلافت کا واقعہ گزر چکا ہے کہ اساء بنت مخرمیزکو ان کے لڑکے عبد اللہ بن ائی ربیعہ بیکن سے محطر دواند کر نے تھے اور دہ اس کا کا دوبار کرتی تھیں ہے۔

له بخاری، کتاب ان کاح، باب افغیرة علی این معد، طبقات: ۸ / ۱۳۱۰ این حجر، الاصابته فی تمییز انصحابیة: ۸ / ۴۹۱ علی طبقات این معد، جلد ۸، صفحه ۴ ۴۰ الاستیعاب فی معرفیز الاصحاب، ۳ / ۴۹ مو

> بعض دومری روایات سے یہ بات اور واقع ہموئی ہے۔ حضرت عائشرضی اللہ عنہا احکام جائے کے نازل ہونے کے بعد کا واقعہ بیان واپس چلی آئیں اور حضور سے اس کا تذکرہ کیا۔ اس کے فوراً بعد آپ پر زول وی کی سے کیفیت طاری ہموئی۔ جب سے کیفیت تہم ہموئی تو آپ نے نے رہایا: یفیت طاری ہموئی۔ جب سے کیفیت تہم ہموئی تو آپ نے نے رہایا: ایشا، آفیان کسکوئی آن تنخو ہونی سے جس اللہ تھائی نے تہیں انی ضروریات لینجا جینٹی تا

ای کی عملی مرکزمیوں نے تو اس امر سے قطعی اور میٹنی شوابد فراہم کردیے ہیں کہ ای نے امور خانہ داری کے علاوہ دومری بہت تی مصروفیات اندرون خانہ و بیرون خانہ جاری رکیس اور اسلامی معاشرہ تھی ان میں حائل نہیں ہوا۔

حضرت ابوبکرشکی صاحبزادی اسائوا پناایتدائی حال بیان کرتی میں کہ حضرت زیر سے میرا بیاہ ہوچکا تھا۔لیکن ان کے پاس پائی لانے والے ایک اونٹ اور ایک کھوڑے

یے بخاری، تئاب النفییر، مورۃ الاتزاب، یاب قولہ لا مذخلوا تیوت النبی انے۔مند اتحد، کے ۱۳۸۷ حدیث عائنشہ حدیث نمبر ۱۹۹ کے ۱۹۳۳ مع بخاری، تئاب الجمعیة ، یاب قولہ تعالیٰ فاذا قضیت الصلوٰۃ الح

عورت ميدان عمل ميں

يَا رَسُولَ اللّهِ مَا لَهُ مِنْ شَيءِ وَما الله يَ رمول! ان كم پائ قو خريق كم لي يجه جي نيس ب، ش بي ان پرخرچ ينفيق عَلَيهِ إلّه أمّا له كرني مون (پيمروه مجه سه الك ره كرس

طرح زندگی گزار تکته بین؟) به ظاهر خوله بینت ثعلبه یئکا کوئی ذر لیویراآ مدنی ہوگا۔اس کا بھی امکان ہے کہ انھوں نے کوئی صنعت اختیار کی ہو، جس کی آمدنی سے وہ اپنے اور اپنے تئوہر کے مصارف برداشت کرتی ہوں۔

حقوق کی حفاظت

اسلامی معناشرہ نے مورت کو چوحقوق و مراعات عطا کیے ہیں ان سے اس نے قائدہ جھی اٹھایا ہے اس نے اس نے قائدہ جھی اٹھایا ہے اور جہاں کہیں و یکھا کہ اس کے حقوق تلف کیے جا رہے ہیں، یا اس ریکسی قسم کی زیادتی ہورتی ہے تو اس نے اپنے حقوق کے تحفظ کے لیے پوری بھیرت کے ساتھ جدو جہد بھی کی ہے اور اسلامی قانون نے ایسے تمام مواقع پر اس کو کامیاب

آپ نے فریایا: اگر چھکو پر عقد پیندئیں ہے تو تو آزاد ہے۔ اس نے کہا: قلد انجز ٹ ما صَنع آبی وَ للکِنْ میرے والد نے جواقدام کیا ہے اس کو بھل اَدُ دئ اَنْ تَعْلَمَ النِسَاءُ اَنْ کَیْسَ معلم ہوجائے کہ ان کی مِنی کے خلاف لِلُاہُاءِ مِنَ الْاَمْدِ شَنَی ﷺ اِنْ کَیْسَ معلم ہوجائے کہ ان کی مِنی کے خلاف

ل ائان معد، طبقات: ٨ / ٨٨ سم جع مسند احمد: ٨ / ١٩٩١ صديث عاكثو، حديث: ٣٢٩هـ٣١٣ ائان ماجِء الواب الفكاح، باب من ذوّنَ اجتعد وقا كارمة

> عمرہ بنت میں کہتی میں کدائیں مرتبہ اپنی لونڈی کے ساتھ بازار جاکر میں نے مجھلی خریدی اور اس کو جھول میں رکھا (کئینا چول کر جھولا چھوٹا تھا) اس لیے چھلی کا مراور زم باہر نکلی ہوئی تھی۔ حضرت علیٰ کا ادھر سے گزر ہوا تو دیکھے کر پوچھا: کتنز میں خریدی ہے: میرتو بہت بردی بھی ہے اور نئیس بھی۔ اس سے گھر کے سب لوگ میر ہوکر

صنعت وترفت

حضرت عبد الله بن مسعودً کی بیوی ربطہ صنعت وحرفت ہے واقف تھیں۔ اس کے ذریعے اپنے اور اپنے خاوند اور بیچل کے افراجات بھی پورے کرتی تھیں۔ ایک دن آل حضرت میں کی خدمت میں حاضر ہوکر عرض کیا:

إنبي إلفتراقة فالت صنعة أبيع مينها عن ايك كاريكر مورت بول- يزي تيار و لينس الميك كاريكر مورت بول- يزي تيار و لينس الميك في والا كالم عن الميك في والا كالم تيار الميك على الميك في والا كالم تيار الميك على الميك في والا كالميك الميك في والدينول الميك في والميك في والدينول الميك في والدينول الميك في والدينول الميك في والميك في

ان کے پاس چھوٹیں ہے۔

اور دریافت کیا که کیا وہ ان پرخرج کرئتی میں۔ آپ نے جواب دیا، ہاں! قم یا اجریاع یا

ای شم کا ایک اور واقعہ این معدنے ذکر کیا ہے۔ خولہ بنت نظیر سے ان کے شوہر نے ایک مرتبہ غیراراوی طور پر کہہ دیا کہ آئ سے کھاری حیثیت میری مال کی می ہے۔ بعد میں وونوں مئلہ دریافت کرنے رسول اللہ پڑھ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چوں کہ اس وفت تک اس مئلہ دریافت کرنے رسول اللہ پڑھ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چوں کہ اس وفت تک اس مئلہ میں کو آئے تھم نازل نہیں ہوا تھا، اس کیے آپ نے شوہر کو

_ این معده طبقات: ۸ / ۴۸۸ ی این معد، اطبقات: ۸ / ۴۹۹ _ این قیم ، الاصلیته فی تمییز الصحابیة : ۸ / ۸ ۱۸

اجازت سے فائدہ اٹھا کر جماعت میں شریک ہوتی تھیں۔ ایک مرتبہ حضرت عم^{اں} نے ان سے کہا: وَ اللّٰهِ اِنْکِ لَتَعْلَمِینَ آنِی مَا اُحِبُ ''فقم خدا کا، تم جانی ہو کہ تمہارا بیض طلّہ!

اُکھوں نے جواب دیا: وَاللّٰهِ لاَ اُنتھی حَتّی تَنظَانِی واللّٰہ ال سے بازئیں آئیں)

وُاللّهِ لاَ أَنْتَهِی حَتَی تَنْهَانِی واللّه جب تک آپ چھے مجد جانے ہے حکما نیں دوکیں کے میں رکوں گا نیں۔ روایات میں آتا ہے کہ اُصول نے حضرت عمر کی زندگی جمرا نیا طریقته نیں چھوڑا، جس دن مجد میں حضرت عمر پر قا تلاز تہلہ ہوا اس دن جمی وہ وہاں موجود حسی لیا

بافاظ دیگر مائل شخضرت عمر سے میں کہدرئ ہیں کہ بجیثیت شوہر کے آپ کو یہ افاظ دیگر مائل شخضرت عمر سے میں کہدرئ ہیں کہ بجیثیت شوہر کے آپ کو یہ ان کی باتا بھی ضروری ہیں ہیں اس کی بابند تیں بول ۔ بہا اس سے بحد شرائی ہیں اس کی بابند تیں بول ۔ بہا اس سے بحد کر مائل شخصود ہے وہ ہے ایک عورت کا استہ معمولی ہے تی پر احمراد اور اس کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے وہ ہے ایک عورت کا استہ معمولی ہے تی پر احمراد اور اس کی کا ممایل ۔ عائکہ شریعت کی ایک مطاب سے تھی اس کے دم کردیں ۔ حالال بیک کا ممایل ۔ عائکہ شریعت کی اور انہیں کہ ان کو زیروتی اس ہے جو دم کردیں ۔ حالال بیک کی تابی ہے ہوں کہ ہوں ہے تی تھی اس پر قدمتی کے اس کو بھا طور کیا ہے اس کے اس کے بہر دم کردیں ۔ اس کے بہر نہ کہا گئا ہے اس کے اس کے بہر اسانی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کی گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے تھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بہر امایا کی معاشرہ میں عورت کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کی گئا ہے ۔ اس کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کی بھوت کی کی بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کا گئا ہے ۔ اس کے بھوت کی کہر کی بھوت کے بھوت کی کہر کی بھوت کی کہر کی بھوت کی کہر کی بھوت کی بھوت کے کہر کی بھوت کی کہر کی بھوت کی بھوت کی بھوت کی بھوت کی کھوت کے کہر کی بھوت کی بھوت کے بھوت کی بھوت ک

له بخاری ممثلب انجعیت باب بل علی من لم یشهد انجعیت^{نس}ل ائح مع فتح الباری جلد ۶ مص ۱۲۹

ربول الله الله الله المسائل من ازواجه مطهرات أنه أيك مرتبه بمبتر اور نوش حال

یر گویا ایک مورت کا اینے باپ کی زیادتی کے خلاف کامیاب احتجاج تھا۔ ایک عرصہ بعد بریرہ ایک باندی تھیں، جن کا ذکاتے مغیث نامی ایک خلام سے ہوا تھا۔ ایک کوصہ بعد بریرہ آزاد ہوئی تو انھوں نے مغیث کے ذکات میں رہنا ضروری نہیں ہے۔ لیک کیوں کہ شریعت کی رو سے آزاد مورت کا خلام کے مقد میں رہنا ضروری نہیں ہے۔ لیک مغیث بریرہ سے بہاہ مجت کرتے تھے۔ ان کی محبت کا برعام تھا کہ بربرہ کے اس مغیث بریرہ سے بناہ مجت کرتے تھے۔ ان کی محبت کا برعام تھا کہ بربرہ کے اس مغیث بریرہ سے ان کی محبت کا برعام تھا کہ بربرہ کے اس مغیث بریرہ سے ان کی محبت کا برعام تھا کہ بربرہ کے اس مغیث بریرہ سے ان کی محبت کا برعام تھا کہ بربرہ کے اس کیا۔

یا بَوِیْوَةُ اِتَقِی اللّٰهَ فَالِنَهُ ذَوْ جُحِکِ بریه، ضدائے دُر (ادراس کی عیت و بے قراری کا خیال کر) وہ کل تک تیرا شوہر رہا ہے اور وَ اَبُو وَلَدِکِ

بریزة نے دریافت کیا: "آتائمۇنى بدلاکک،" کیا آپ چھے اس کے عقد بیں رہنے کا علم دے رہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا: "لاَ، اِنْعَا اَنَا شَافِعِ» ''نہیں! میں اس کا علم کیسے دے سکتا ہوں؟ میں تو تم سے سفارش کر رہا ہوں۔ اس نے کہا: ''فَالاَ حَاجَةَ لِیُ فیدہ ' تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں یا

غور تیجیے! اسلامی عکومت کی باندی، ایک تو اس نازک فرق کو اچھی طرح بھتی تھی جو نجی کے تئم اور سفارش کے درمیان ہوتا ہے۔ دومرے میہ کہ اس کومکل لیقین تھا کد دہ سے طریقیہ پر اپنے تن کے لیے جو سمی کرے گی، قانون اس کو ناکام نمین ہونے ۔ سکا

دود رسالت میں خواتین، نماز میں شرکت کے لیے مجد میں آتی تھیں، لیکن بعض امباب کے تحت حضرت عز نے موں کیا کد گھروں سے باہر ان کی آمد و رضت مناصب نیس ہے۔ چوں کد رمول اللہ بھی کی جانب سے اس کی اجازت حاصل تھی، اس لیے قانونا کوئی یابندی جی دگانا نہیں چائے تھے۔ خود حضرت عزشکی بیوک عاسکترا اس

ير الدواؤد، كتاب الطلاق، باب في مملوكة تعتن الخ

زندگی کا مطالبہ کیا۔ چوں کہ بیرمطالبہ ان کی حیثیت سے فروز اورخود آپ جس طرنے زندگی اورائے ہے۔ کہ طرنے زندگی اورائے ہے۔ اورائے ہے ایک میلینہ تک قطع تعلق کا فیصلہ کرلیا۔ اس کی اطلاع جب حضرت الوبکڑاور حضرت موشی کوئٹی اور زمی ہرطرح سے جھایا کہ تمہدار میقاضا جی تھیں ہے۔ اس کے بعد دیگر خصرت اوبکڑاور حضرت ازواج مطہرات کو تھی مجھانا شروع کیا۔ بہاں تک کہ حضرت ام سملائے کیا گئیت تو ایک اورائی مطہرات کو تھی مجھانا شروع کیا۔ بہاں تک کہ حضرت ام سملائے کیا ہی ہیتے تو افھوں سے۔ اس کے بعد دیگر اور ایک مطہرات کو تھی مجھانا شروع کیا۔ بہاں تک کہ حضرت ام سملائے کیا ہی ہیتے تو افھوں سے۔ اس سے بعد دیگر اور ایک مطہرات ام سملائے کیا ہی ہیتے تو افھوں سے۔ اس سے بعد دیگر اور ایک مطہرات ام سملائے کیا ہی ہیتے تو افھوں سے۔ اس سے بعد دیگر سے ایک ہیتے تو افھوں سے بھوں سے

و یکھیئے، خاوند اور ہیوی کے تعلقات کے درمیان حضرت ام سکمٹر بڑے ہے بڑے آدمی کی مداخلت کو بھی گوارا نہیں کر رہی ہیں اور شوہر سے جائز راحت و آسائش کے مطالبہ کا ہرمورت کوئن و بیا جائتی ہیں۔

اجماعی مفاد کے لیے کوئش

ان وافعات سے میداستدال تو سے موکا که اسلامی معاشرہ تورت کیام و زیادتی

لے طبقات ابن معد، ۸ / ۸۰۰ میں صفح مسلم، کتاب انطلاق ابن معد کی بعض روایات ہے معلوم بونا ہے کہ حضرت عز نے ام سعریہ سے ملاقات کی تھی، کین چوں کر مذکورہ بالا روایت میں حضرت ابوبوس کا تکی ذکر ہے اور ساتھ بنی اس سے ام سعر تھا جواب واضح طور پر سمائے آتا ہے، اس کیے بہاں ای کو درنتی کیا گیا ہے۔

اسلامی معاشره کی تیمریش محدت کا کردار

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلمان خواتین نے اپنے دین کے لیے بڑی بربان ان کے لیے بڑی بربان ان اور فتوں کے لیے بڑی مسلمان خواتین نے اپنے دین کے لیے ہوں کے بھیری بھیر دی۔ خاندان اور فبیلہ سے جنگ مول کی، جینیتیں ہمیں، گھر بار چھوڑا۔ غرض ہے کہ مشاورین و سے ان کا جو بھی مشاوئل یا اسے ٹھرانے میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و بیش نہیں کیا اور اپنے نہ بھیر میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و بیش نہیں کیا اور اپنے نہ بھیر میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و بیش نہیں کیا اور اپنے نہ بیش نہیں کیا اور اپنے نہ بیٹر نہیں کیا اور اپنے میں انھوں نے کوئی تامل اور پس و بیش نہیں کیا اور اپنے نہ بیٹر نہیں کیا اور اپنے نہ بیٹر نہیں کیا تھا کا خروفت تک اس کی کوئی کا بھی نہ

معلمان خواتین کی قربانیاں

کہ کے ابتدائی دور میں جن معادت مند اور باہمت نفوں نے ایمان قبول کیا ابعضہ این عمار بن یامرضی اللہ عند کا خاندان جی تھا۔ ان کی والدہ سمیہ بنت خباط، ابعضہ یفیہ بن مغیرہ کی باندگی تھیں، ان کو دین سے چھیرنے کے لیے ہرطرح کی اذبت وی جائی رہی۔ ایک وقت وہ جی آیا کہ ابوجہل نے جرم جن کی پاداش میں نیزہ مارکر ان کو شہید کر دیا، کیکن ان کے بائے ثبات میں کوئی لفوش نہیں آئی۔ یہ پہلی شہادت تھی جو شہید کر دیا، کیکن ان کے بائے ثبات میں کوئی لفوش نہیں آئی۔ یہ پہلی شہادت تھی جو شہید کر دیا، کیکن ان کیا ہے۔

۲۲ اسلامی معاشرے کی تغییر میں مورت کا کردار
 ۲۶ مورت کی تکری صلاحیت
 ۲۶ مورت کی محلی صلاحیت
 ۲۶ مورت اور منصب امامت

ل اين سعد، طبقات: ٨ / ١٢٢

کوقیول کرنے، بلکہ ان کو اندر آنے کی اجازت ویۓ سے بل رمول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا میں ان کو اپنے گھر تھی اسکتی ہوں؟ اور پیا کہ وہ مجھ سے مدد اور بھدودی کی توقع کھتی میں۔ کیا ان کے ساتھ تعاون اور حسن سلوک میرے لیے جائز ہے؟ حضورﷺ نے جواب دیا: ہاں! تمصارے لیے میہ دونوں باتیں جائز میں لیے

رقیقہ بہت ابی صفیقائے نے عکہ کے نازک ترین دور میں صدائے تن پر لیک ہی تھی۔ قریش نے رمول اکرم پھٹا کے قتل کا منصوبہ بنایا تو انھوں نے ہی آپ کوقبل ازوقت شنبہ کیا کہ آپ پرشب خون مارنے کا فیصلہ بوچکا ہے (لہٰدا آپ اپنی تفاطست کا سامان فرمالیس) چنال چہ آپ رماتوں رات عکہ سے مدینہ ججرت فرما گئے۔

یہ ایمان لاچکی تھیں، لیکن ان کے لاک مخرمدائی حالت کفر ہی کے تھے۔ اپنی اولاد ہونے کی وجہ سے موس مال نے بیٹے کی اس بے دینی کی روش کو نسی خوش برداشت نہیں کیا، بلکہ مال کی مامتا کہ ہمیشہ جذبات ایمانی خالب رہے اور مخرمد کے ساتھ

جی است کو کول نے حضرت حائزائر پر افترا پردازی میں حصہ کیا ان میں مسطائی بن اٹالٹہ بھی مسطائی بن اٹالٹہ بھی تھے، ان کی مال کے ایمانی نقاضوں نے اس کی اجازت ند دی کر بیٹے کی اس غلط حرکت کو گوارا کرلیں یا کم از کم تاویل و توجید کے پردوں میں اس کو چھپا دیں۔ ائن سعد

تكانت من أشلة الناس على صلح ف جب معرت عائدًا يرادى مسلطح جنين تكلّم مع أهل كرف والول كم ماته تهمت بالمدهدة ميل معر الول كم ماته تهمت بالمدهدة ميل معر الإفكر في عائدة من عائدة من المعرب المولول من ا

لے بخاری، کئاپ الادب، باب صلة الوالد المشرک طبقات، جلد ۸، ص ۱۹۸ - امام بخاری اور ائان معدیمیں سے ہراکی نے واقعہ کا صرف ایک ایک پہلو بیان کیا ہے، ہم نے دونوں کی دوایات کو مائے رکھا ہے۔ مع این معد، الطبقات الکبری : ۸/ ۵، ۵۴ مع این معد، الطبقات الکبری : ۸/ ۴۲۸

حضرت عمرتی مجری بمین فاطمه ثبت خطاب ایمان کے باوجود اسنے مولی سے جو عبیر وفا بائدھا تھا اس میں کوئی م زوری ورآ نے پائی۔حضرت عمرائی تی کے جو اسنے مولی سے جو عبیر وفا یا انبوز النجنطاب ما محنت ضانعا ابن خطاب میں تو ایمان تبول کر جی، اب فاصنعا فاضنعا فاننی قل آسکفٹ ضانعا ابن خطاب میں تو ایمان تبول کر جی، اب فاصنعا فاننی قل آسکفٹ صانعا ہو جاہو کرگزرد (میں اس سے چرنیں کئی)

حضرت عمارت ممارت و باتھ میں لین جابات کورکہ دور کیوں کرتم ہنا بت کہنا تھنگ کے یہ انہ کہ المنحسکاب ای وکہ دور کیوں کرتم ہنا بت انہ کہ تنفسیل مین المنحسکاب این خطاب ای وکہ دور کیوں کرتم ہنا بت انہ کہ تنفسیل مین المنحسکاب ایسے بائی ہیں جاسم کرتے اور یہ دو کتاب ایوسیان کے ایمان لانے سے بل کا واقعہ ہے کہ دو نی چھی کے ہیں واسیان کی مدمت میں مدینہ جاتم کہ ایم کی بیٹی ام الموشین ام جیدیڑ ہے کی طف کئے کے کہ میں واسیان کی خدمت میں مدینہ جے اور آپ کے بیٹر کی ایم کی بیٹر کے اور آپ کے بیٹر کی ایم کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کے اور آپ کے بیٹر کی ایم کی بیٹر کی اور کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کی اور کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کی اور کی بیٹر کی ایم کی بیٹر کی بی

لے حاکم، اکمتدرک: حمر / ۶۲، صدیت نمبر ۱۹۸۶ ساام و جی نے اس دوایت کا سند کی جو، لیکن مختلف محدثین وموزمین نے تھوڑے سے فرق کے ساتھ اس واقعہ کوئی ایک سندول سے تقل کیا ہے۔ جیسے این چشام، المیرچ الغویہ: ا/ ۱۹۸۴ مل حلی، المیرچ الحلبیہ: ۱۹/۱۱، ۱۹ بعض حوالے این مجر نے نقل کیے میں۔ ملاحظہ جو، الاصابتہ فی تمیم الصحابتہ: ۸/۱۷

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں ...

رسول الله الله الله المعن عن أخول أن جمل المرت اور بامردي كالبوت ويا اور مصعب بن جميرٌ اور چنو دومرے اصحاب نے، جو آپ کے ساتھ جمے ہوئے تھے، اس کا سامنا کیا۔ اس مقابلہ میں اس نے جھ پر بیروار کیا، جس کا نثان تم و مجھ رہی ہو۔ میں اس جنگ میں رہی گیا تو میری نجات تیں۔ مدیمری ملاکت اور موت ہے۔ بدین کرمیں نے بھی تلوار سے کئی ایک حطہ اس پر کیے۔ لیکن وٹرین خدا دو دو زر بیں پہنے ہوئے تھا۔

ان کے صاحب زادے کوائیٹ تھی نے کھائل کر دیا، جب اس کا ادھر گزر ہوا اس کی شہادت خود آپ نے ان الفاظ میں دی ہے: مَا الْمَتَفَتُ يَمِينًا وَلاَ شِمَالاً إِلَّا وَ وَأَسِياً مِي جَسِ طرف ہی میں نے زخ کیا ام تماره کومیری مافعت میں گزیے ویکھا۔ أَنَا أَرَاهَا تُقَاتِلُ ذُوْنِي.

توريول الله الله الله الله الله عارة! مع عارة! مير م متجار م بيني كوزى كرف والا! اوريداس به کدای نے کچھاکوای پرغلبہ عطاکیا اور تیری ایکھوں کو ٹھٹڈک بخشی اور تیرے لڑکے کا فوٹ پڑی اور ائن زور سے تلوار جلائی کہ وہ وہیں کر پڑا۔ حضور نے مسکراتے ہوئے برسانے لگے۔ یہاں تک کروں کوختم کرکے چھوڑا۔ یہ دیکھ کرحضور نے فرمایا: خدا کا شکر فرمایا: امّ عماره! ثم نے اپنے بیٹے کا بدلہ کے لیار خود کہتی ہیں: اس کے بعد ہم مسل تیر

ایک اور واقعہ بیان کرتی میں کہ ایک شہوار آگے بڑھتے ہوئے آیا اور جھ پر واركياب ميس نه وهال پراس كوروك كرناكام بنا ديا- جب وه بيني بيمير كريما كنه وكاتو مينية! جادًا إين مال في مدو كروب چنال چه ده دورا اجوا آيا اور اس في مدد ست يل نه اس او پڑا۔ حضور اس کو ملاحظہ فرما رہے تھے۔ آپ نے میرے لڑکے کو آواز دی: اتم عمارہ کے میں نے اس کے کھوڑے پر حملہ کرکے اس کے چیر کاٹ ویے اور وہ پیشت کے بل کر موت کے کھائے اُٹار دیا۔

اس دن ان کے جمائز اور ٹابت قدمی کو دیکھی کر حضور نے فر مایا: ل إن وشام الميرة العبيرة عما / ١٩ _ ١]ين معد، طبقات : ٨ / ١٩ _ اين وحد، طبقات : ٨

> بي في وتاب كلاق اورتم وخصر كا اظهار كرني تعين به ايك مرتبه حضرت عائزة الكسمائها بابر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہر وقت ان کے اس غیر شری اور ناروا کمل ین کو بدوعا دینے تکیس۔ حضرت عائش کواس وقت تک منطح کی اس حرکت کا علم نہیں تھا ے کھر آ رہی تھیں کہ چیر میں چاور اٹھ کی تو ایک دم وہی ائدرونی جذبات اُجر آئے اور اس کیے وہ مدافعت کرنے لکیں ، تو اُتھوں نے ان افواہوں کا ذکر کیا جو مدینہ کی فضا میں کشت کررئی تیمیں یا

مربلند ويمضح كي تمنا بعض اوقات اس كورترن كے خلاف محافج جنگ پر لے آتی اور مردول اں سے پہلے ذکراً چکا ہے، مورت پرئیس ڈائی ہے۔ لیکن اس کے باوجود ضدا کے دین کو شریعت نے ریاست کے دفاع اور اس کی تفاظت کی فرے داری، جیہا کہ کے ساتھ وہ بھی کفر کا علم مرفوں کرنے میں حصہ میتی۔

وقت حضور اكرم الله كم تريب الله كراك ب كروفاع من تيرادر كوار جلاف كل- يبال تک کدوشن کی ضرب جھے پر آن پڑی۔ ام معدکہتی میں کدمیں نے ان کے کندھے پر جب من ونصرت نے ان کا ساتھ جھوڑ دیا تو ان میں افرائفری اور انفیثار کھیل گیا۔ اس كم متعلق دريافت كيا تو تفصيل سے بتايا كريئل من مويرے بى جابدين كى خدمت ك بہت ہی گہرے زخم کا نشان دیکھا اور پوچھا: کس نے آپ پر اتنا بخت حملہ کیا تھا۔ اُھوں لیے میدان کارزار میں بیٹی گئی تھی۔ اہتدا میں مسلمانوں کا یلیہ بھاری رہا، کیکن بعد میں ب باک کا مظاہرہ کیا۔ سعد بن رفتا کی صاحب زادی ام سعد نے ان سے اس کارنامہ ایک افصاری محابیه اُم محارهٔ نے جنگ اُحد میں مردول کی می ثبات قدی اور しばししましなしなりないながないだけらればられの نے جواب دیا: این تمیمیر نے! خدا اسے غارت کرے! جب مسلمان قلست کھا کرحضور

لى بخارى، كتاب المغازى، باب حديث الاقك

ا عام بنت بزید کے ہاتھ ہے جنگ ریموک میں نو(۹) رومیوں کوموت کا بیالہ

"\" [C-

ایک انصاری خاتون ام حارث کی ٹابت قدمی اور شجاعت و کیھئے کہ جنگ حین میں اسلامی فوج کے قدم میدان سے اکھڑ چکے ہیں، ٹیکن یہ چند باہمت نفوس کے ساتھ پہاڑکی طرح جی ہوئی ہیں یے

حضرت انس کی والدہ ام سلیم تیخر لیے ہوئے احدیث آئی تھیں کیا حنین میں بھی ان کے پاس نیخر تھا۔ اس طرح سلح ہوکر ہونے کا مقصد حضور نے دریافت فرمایا تو

اِتَّتَغَمَّدُتُهُ إِنْ ذَنَا مِسْنِي اَحَدُ مِّنَ شِي شِهَالَكُولِ شِيءِاكُ الكِوالِ لِيماتِه دِكُما جِهَاكُ الْمُعَشُّوكِينَ بَقَوْرَتْ بِهِ بَطَلَعُكُ عِلَى الْمُرَكِقُ شِرِكَ قريب بِوتَواس سِيماكُ الكَاكُ بين جاكث كردول –

رومیوں ہے جہادیمیں شہرت رکھنے والی نامور شخصیت حبیب بن سکونٹ ہے ان کی بیوک نے ایک جنگ کے موقع پر دریافت کیا۔ بتائے! کل آپ کہاں ہوں گے؟ جواب دیا: یا تو ڈشنوں کی صفوں کے اندر یا جنت میں۔ ان شاء اللہ جواب من کر بیوک نے بھی پورے عزم کے ماتھ کہا، ان دونوں جگہوں میں ہے جہاں بھی آپ ہوں گے توقع ہے کدمیرا مقام بھی وہی ہوگافی

غزوۂ خدق میں رمول اللہ بیلائل نے خواتین کو ایک قلعہ میں رکھا تھا تا کہ وہ مخفوظ رہ سیس، لیکن اس کے باوجود ہیمود تاک لگائے سلسل قلعہ کے کرد چکر لگا رہے تھے، چنال چہ بالآخر ایک ہیودی موقع پاکر قلعہ پر چڑھ ہی گیا۔ حضور کی چھوبھی حضرت

ا ائن تجرء الاصابة في تمييز الصحابة: ٨ / ٢٧ م ع ائن عبد البرء الاستيعاب في معرفته الاصحاب: ٣ / ١٨ م مع ائن سعد، طبقات: ٨ / ٣ م م مع مسلم، كتاب الجبهاد، باب فزوة النساء مع الرجال في جاحظه البيان والمهيين: ٣ / ١٠ م

لَفَقَنَاهُ نَرِينِيَةٌ بِنْتِ تَحَعُي الْيَوْهُ آنَ نويہ بنت کب (۱۶۵۱ه) کی تابت قدی خیر فیز مَقَامُ فَلِانِ وَ فَلانِ .

ادرا اس جرات اور ہمت کو و پھٹے کہ بدن پر نیزے اور شیر کے ایک وہمیں اس کی جرنے ہیں اور این قمیل میں اور تا گہرا تھا کہ اس کے جرنے ہی میں اس کی جرنے ہی میں اس کی جرنے ہی میں کافی خون نکلنے کی وجہ سے اور توجہ کی میں کے جراء الاس رای مقام کی طرف جینے کا تھم ویا تو مید کرور ہوتی تھیں کہ مجبوراً نہیں جا کی میں اور مہدید معلوم ہوئی تھیں کہ مجبوراً نہیں جا کی سیس اور مہدید ان کی خوار الاس سے واپس ہوئے تو تھی اس کے کہ کو رائی میں اور مہدید ان کی مزارج کہا کہ ان کی مزارج کرور ہوتی تھیں کہ مجبوراً نہیں جا کی سیس اور مہدید ان کی مزارج کی کہا ہوئے تو تھی اس کے کہ کھر تشریف کے ہے۔

ان کی مزارج کری کرائی۔ جب فیریت معلوم ہوئی تو بہت سرور ہو ہوئے۔

اعد کے علاوہ انھوں نے خیبرء خین اور یمامد کی جنگ میں بھی تمرکت کی تھی۔ یمامہ کے دن کڑتے کڑتے ان کا ہاتھ شہید ہو کیا اور اس کے علاوہ کٹوار اور نیزوں کے بارہ زخم ان کے جم پر دیکھا گئے یا

رومیوں سے معلمانوں کی جنگ میں عکرمٹرین ابوجہل کی بیوی ام عیمٹرٹریک میں۔ اجذادین کی گڑائی میں عکرمٹرشیرید ہوگئے، چنوون بعدمرج حفرنامی ایک متفام پر ان کا ڈکاح خالد بن معینہ سے ہوگیا۔ نکاح کے دومرے دن خالد بن معینہ نے وقوت ولیمرکی، ابھی لوگ وہوت سے فارخ ہونے بھی خدیا ہے تھے کہ دومیوں نے صف بندی شروع کردی۔ جب تھسان کا دن بڑا تو اُم تھیٹم جن پر اب تک شب مودی کے آثار نمایاں تھے، اپنے خیے کا ایک ڈیٹرا لے کرمیران میں کود پڑیں اور دشمن کے ممات افراد کو

یه ان قمام تفصیلات کے لیے طاحظہ ہوطبقات این معد: ۸ /۱۱ سم-۱۵ سمیہ بیامہ میں شرکت کا ذکر این عبدالبرینے بھی 'افاستیعاب فی معرفتہ الاصحاب میں کیا ہے۔ سم / سوہ ۵ سمیرالغلبة: ۲ / ۹۹ سم اسدالغلبة: ۲ / ۹۹ سم

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں …

کھانا تیار کرتی، زخیوں کا علائ اور بیارول غزوات مي مركت كي، وبال مي مجامرين کے سامان کی تلہداشت کرتی ، ان کے لیے ラフリショアの動きして א אנמעט צע-أَذَاوِي الْمَجَرُحْي وَ أَقُوْمُ عَلَى

احدیکے مجروع مجاہدین کی مرہم پگ اور خدمت کے لیے بہت می صحابیات

جنگ کے بعد مدیندے کی تھیں، طبرانی کی روایت ہے:

الْمُسْشُومُ كُونَ خَوَجَ الْبَسَاءُ إِلَى بعد) مثركين وايل بوگئة توخواتين سحايہ الصّنحابَة في يُونِدُونَهُمُ فَكَانَتُ كَا معاونت كے ليے دواند بوكي - حفرت لَيًّا كَانَ يَوْمُ أَحْدٍ وَ الْصَرَفَ جَس دِن احد ل جَل وور احد على على اور جلك ك فاطريقي ان بي شي هيں۔ فاطمة في من خوج

چناں چەحضوراس دن زخمی ہوئے تو حضرت فاطمهٔ ہی نے زخم کو چنائی کی راکھ

حفرت أسي كا بيان ميم كمد جنك احديث حضرت عائيته اورام ليم في على

مربریة (لوکول کی خدمت کرتے ہوئے) مين نه عائشه ينت الي بكر اور ام سيم كو رای تھیں کر میں نے ان کی چذایوں پر کے دیکھا۔ وہ اس قدر تیزی ہے دوڑ دھوپ کر

لَقَدُ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ آبِي بَكُرٍ وَ أَمَّ سُلَيْمٍ وَ آنَهُمَا لَصَشَقِرَتَانِ أرى خسلم سوقهما تنقسران الْقِرْبَ عَلَى مُسْبِهِمَا ثُمَّ يَفْوِعَانِهِ عامدين كى خدمت كى تى:

لا مهم كما تباب الجيماد والسير، بأب النساء الغازيات الخ-مند احمد: ٢/٢٨، حديث نمبر ٨٢/٧٠ ل س بخاری، کتاب المغازی، فزوة احد، پاپ مااصاب النجمهن الجراح بیم احد۔ یا این تجرء نخ الباری: ۸/ ۱۲۳۰

> جهال دومرے فقند باز موجود تھے، چینک دیائے مید دیکھ کر دہ بالکل حیران اور مششدر رہ صفية قلعه كم اندر موجود تغين وه آم عمر برهين اور ال بدياطن كالمرقعم كرك بيج، قلعديس يقيناً الي جرى اور شجاع بي جو جارب براداده كوناكام بناسكة بيل

راہ میں گڑنے والے زئی ہوئے تو بیدان کا مرہم بن جاتی، وہ کر پڑتے تو بیدان کا مہادا ہے اس سے کہیں زیادہ بالواسطہ باطل کی قوتوں کا مقابلہ کرتی رہی ہے۔ اگر اس نے محاذ د شمنان دین کو ناکام بنائے میں دور اول کی عورت نے جتنا براہِ راست حصہ کیا میں۔ اگر اس نے تکوار نہیں اٹھائی ہے تو تھے زنوں کو تھے زنی کے قابل بنایا ہے۔ خداک جنگ پرتیزئیں جلائے ہیں تو وتن پر ناوک فکنی کرنے والے ہاتھوں کو ناوک فراہم کیے ہوئی، وہ مجھو کے اور پیاسے ہوتے تو میدان کے لیے کھانا اور پائل کیے دوڑگی۔

(جماری خدمات بیر جوتیل که) مجابدین کو پائی کام آنے والوں اور زخی ہونے والوں کو پلائل، ان کی ضدمت کرئیں اور جنگ میں

الْقُوْمُ وَ يَخْدِمُهُمْ وَ نَرُدُ الْقَتْلَى مُثَا نَغُوْوُ مَعُ النَّبِي اللَّهِ فَاسْتَقِى 一つならうかのはな والتجؤخي إلى العَدِيْنَةِ ؟

ایک اور صحابید، جو حضور کے ساتھ چھ غزوات میں شریک تھیں، بیان کرتی ہیں: كُنَّا نُدَاوِى الْكُلُمْي وَ نَقُومُ عَلَى مَم رَخِيل كَى مرتم بِي اور يارول كا علاج معالجداوران کی تجارداری کرتی تھیں۔

سع منداته: ٢/ ٨٥،٨٥/ مديث ام عطيه، نمبر ٩٢٥، ٣٠ على نظارى، كتاب أكيش، باب شهود الحائض ل حاكم، المستدرك: ٣/ ٥٨، حديث فمبر ٢٨٢٨، ٢٨٢٢ ابن تجر، الاصابة في تمييز الصحابة: ٨/ ٢١٣ س بخاری، کتاب الجبها د، باب رد النساء الجری والفتهجی

خفويتها قذ أعدتها للجزاح (وقال ابنه) وَ مَعْهَا عَصَائِبُ فِي فويَطَتُ جُوْرِجِيا اِ

حشرت بن زیاد کی دادی، اور پایتی اور عورتیس بھی اس جنگ میں گئی تھیں۔ وَ قَلْدُ شَهِلًا نَحْيَبُو مَعُ وَسُولِ اللّهِ فَيرِسُ صَوْر كَمَاتِهِ مَلَى اللّهِ فَيرِسُ صَوْد كماتِهِ ملك فواتين مِن نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ الْمُسْلِهِيْنَ ﴾ ﴿ حَدِيدِي فَواتِينَ مَدْمُوتَ كَلَّ جنگ فیمر کے سلسلے میں مورخ این اسحاق نے صراحت کی ہے: أتعول نے حضور سے آئے کا مقصد ان الفاظ میں خلامر کیا:

کی داہ میں مدد کریں گی۔ ہمارے پاس زخیول سکے کیے دوا ہے۔ تم تیرا عداز ول کو تیر فراہم کریں کی اور ضرورت پرجابئہ کئ کو ستو گھول کر پلائیں گیا۔

يًا رَمُولَ اللّهِ خَوَجَنَا نَعْوِلُ الله كرمولَ ايم الله كالله يَلِي الله الله عَوْجُنَا نَعْوِلُ الله كالله الشُّهُو وَ نُعِينُ بِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ مَعَنَا هُوَاءٌ لِلْجَرْحٰى وَ نُنَاوِلُ السِّهَامُ و نَسُقِى السُّويُقَ. ٣

غزوہ خیبر میں ابو رائع کی بیری سلمین فیلیدا شہل کی ایک خاتون ام عامری ایک افصاری عورت ام خلایهٔ اور تعمیه بنت سعکهٔ ام دمیدگ کی جمی مترکت کا جموت ماتا ہے۔ ان سب کو جنگ میں رسول اللہ چاہلے کی معیت کا شرف حاصل رہا ہے۔

لة طبقات انتن معدن ٨ / ١٢ اسم - ١٤ من حجر، الإصابة: ٨ / ٢٠ اسم - ١١ من حجر، الإصابة: ٨ ع برة اين جشام: ١٠٠٣ مرم

س ابوداؤد، كمّاب الجهاد، باب في المرأة والعبد يحذيان من التغيمة اين عبد اير، الاستيعاب في معرفة الاصحاب: ١٨/٨م

ع فيقال الن حوز ٨

لا طقال الن مون ٨ ٢٣٦

tel 人はアジョララ ル

ی این عبدالین الاستیعاب: ۳ ۸۹ ساله این سعد، طبقات: ۸ / ۲۴۷ این تجن الاصابیه: ۸ / ۳۹۱

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں ...

کو بیانیمی چگر واپس جانیس اور گفر کر اینی اور مجابدین کی تفطیع و در کرتیس _ بمراء بوئے مثل لاد لاد کر لائیں اور مجاہدین بازيب ديكي، ده ائي پشت بر بال ي فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرْجِعُمَانِ فَتَمَالِزَنِهِمَا ثُمَّ تَجِينَانِ فَتَفْرِ عَانِهِ في أفَوْاهِ الْقَوْمِ. ا

إِنَّهَا كَانَتُ تَوْفِرُ لَنَا الْفِرَبَ يَوْهَ احد ك دن وه ہمارے ليے بانی سے الحدید علی الله کھیں۔ ایک انصاری خاتون ام سلیط کے متعلق حضرت عمرفر ماتے ہیں:

حمدة بنت بحش ن بھی اس ون میہ ضدمت انجام دی ہے۔ ان کے متعلق

وَ شَهِدُ مَدْتُ أَحُدُدا فَكَانَتُ تَسْقِى احدين وه شريك تهين بياس كوياني الْعَطَشْي وَ تَعْرِسِلُ الْمُجَرُّحٰي وَ إِلَا تَي رَخِيل كُفْتِلَ كُرِين اور ان كا علاج

وَ قَلْدُ حُضَرُتُ أَمُّ إَيْهَنْ أَحُمَدًا وَ وه احد يُن ثُرِيكَ تَعِين اود يانی بيائے اود كانتُ تَسْقِى الْعَسَاءَ وَ تُسَدَّاوِی نِحِين کی مرہم پئ كرنے کی خدمت انجام الْمَجَوُّ لَحِي وَ شَهِلَتُ خَيْبَوَ حَعَ دِيرِي عَين حِصُور كے ماتھ فيبر مِن جَى أم اليمن في حالات مين جمي اين معد نے ای شم کی روايت نقل کی ہے: ر مین مین مین の割らしいかん

جنگ احدیث ام عماره (نسمیه بنت کعب) کے فوجی کردار کا ذکر ان الفاظ میں

خَوَجَتُ مَعَهُمْ بِشَيْ لَهَا فِي أَوَّلِ وه زَفِيل كَا (مدد كرف اور ان كو) بإنى بإلى كم ادادے سے متكيزہ لے كر النَّهَاوِ تُويَدُهُ أَنْ تَسْقِى الْبَحْرُ طَى... كِابِرِين كرماتھ مورے بى ميدانِ جَنَّب

ي ائن اثيره اسمد الغابية: ٤/٠٠ مــائين تجرء الإصابية: ٨٨/٨ يغيز ملاحظه بهو: الطبقات الكبركي: ٨/١٨ م ل بخارى، كماب المغازى، غزوة احد، باب افتصمت طائقتان الي مسلم مماماب الجبهاد والسير مع يخاريء كتاب الجبياد، باب حمل النساء القرب-٣ اين معده الطبقات الكبرى: ٨ / ٢٥ م

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں ...

میں نیزہ اور تلوار بھی بلند کیا ہے اور زبان کی قوت بھی صرف کی ہے۔ ان کی پریوش خطابت و تقریر نے بہت سول کے لیے اللہ کی راہ میں مرنا اور جینا اور اپنی متائج حیات کا لٹانا آسمان بنا دیا۔

رمول أكرم الله في كيونيمي أروئ بنت عبد المطلب كم متعلق ائن عبد البرك

یا الاستیعاب فی معرفیز الاصحاب: ۲۰/ ۱۳۴۳ این تجر، الاصابیة: ۸/۸ ع حاکم، المستدرک: ۴/ ۷۵، عدیث ۸۷۸۷، اس کی سند پر ترح کی گئی ہے۔

> اس سے انم تربات بیر ہے کہ دوہ کی خارتی دباؤ کے تحت بیرخدمات انجام نمیں دیتی تھیں، بلکہ محافظین دین کی رفاقت اور تعاون کو اپنے لیے باعث عزت و معادت بھ کرخود ہی بیش کش کرتی تھیں۔ای جنگ خیبر کا واقعہ ہے کہ رمول اللہ مالیا ووانہ ہونے گلے تو قبیلہ غفار کی چندمورتوں نے آ کر عرض کیا:

إِنَّا نُويْدُ يَا رَسُولَ اللّهِ أَنْ فَغُوجَ أَتِ اللّهِ مَا رَبِي يَا بِي مِهِ مِن مَوْيِن أَنْ فَغُوجَ أَت مُعَكُّ إِلَىٰ وَجَهِكَ هِلْمَا فَنْدَاوِی جَن يَهَ بِي مَا مِنَى بَن مَ اَبُ مَا مَنِي اللّهِ مَن يَهُ عِن ا الْبَجُوطِی وَ فَعِینُ الْمُسُلِونِینَ بِهَا علائ کری اورائے بی مجرمهانوں کی اسْتَطَلْهُنَا بُ

بعض بعض خواتین میدان جنگ ہے بابرجی یہ خدمات دیتی تھیں۔مثلاً زفیدہ نامی قبیلۂ المم کی ایک انصاری خاتون کے متعلق موزعین نے مکھا ہے کہ:

تعبیدا من ایک انصادی حانون ہے کی مورسی ہے معاہدے کہ قائم تھیں اور کا آنت اخوا کے دوم دیم پڑا کرتی تھیں اور تک تکانت اخوا کے دوم دیم پڑا کرتی تھیں اور تک تختیسٹ بنتھیسٹا خللی بخد حقہ دوسلمان مخابی خدمت موتا کہ آگر اس ک حکت شختیسٹ بنتھیسٹا خلکی بخد حقہ دوسلمان مخابی خدمت موتا کہ آگر اس کی اگر سے انکانٹ بسیاری خوا ہے۔ انگونسٹرنٹ بھیاری موجا ہے۔ انگونسٹرنٹ بھیاری موجا ہے۔ انگونسٹرنٹ کھیاری موجا کے انگونسٹرنٹ کھیاری موجا کے دولان میں موجا کے انگونسٹرنٹ کھیاری موجا کے دولان کا موجا کے دولان کی موجا کے دولان کا موجا کے دولان کی دولان

چناں چہر مجد نبوئ میں ان کا خیمہ تھا۔ حضرت معدین معاذّ جنگ خندق میں مجروح ہوئے تو حضور نے ان کورفیدہ ہی کے خیمہ میں منتقل کر دیا تھا، تا کہ آپ بہآ سائی ان کا دعاد سے کرسیمیر ہیا

دین کی مدافعت اوران کی ترغیب

دین کی مدافعت،خواتین جس طرح ششتیر و سنان کے ذریعے کرتی رہی ہیں، ای طرح زبان و بیان سے بھی اُھول نے بیٹریضہ انجام دیا ہے۔ فق کی نصرت وحمایت

لے طبقات این معد:۸/ ۱۴۴۴، این دشام، السیرۃ الدہریۃ: ۱۴/۲۷ معا ع الاستیعاب فی معرفیۃ الاصحاب: ۶۲/۸۴ معا، امام بخاری نے الادب المفرد میں باب کیف اصدحت، صفحہ سما ہم، ۱۴۴ کے تحت اس کا ذکر کیا ہے۔ نیز ملاطقہ و۔ این تجر، الاصابة: ۸/۴ ۱۳۱ طبقات این معد میں بجائے رفیدہ کے معیبہ نام آیا ہے، جلد: ۸/۴ ۱۳۲

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں …

كام آكة توانيول في كما: "الله كاشكر بي كداس في محصان كي شيادت كاشرف عطا تضرت خساء کو جب یہ اطلاع دی گئی کدان کے چاروں بیٹے اس جنگ میں جس زمانه میں جمائ نے حضرت عبد اللہ بن زمیر کا محاصرہ کر رکھا تھا، ان کے مال کی زبان ہے میر پہر میں تقریرین کر چاروں کڑے رجز پڑھتے ہوئے مربئف عرصمئه پریکار میں آئے اور پھر ان کوخاک وخون میں غلطاں ہی ویکھا جاسکا۔ كيا- فيهاميد بيم كدوه اين واردتهت ميس مجهان كرماته جمع كرك الايال

تک نے میرا ساتھ چھوڑ دیا ہے۔ اب میرے ساتھ کئے بیٹے افرادرہ کئے ہیں، جو تجان کے مقابلہ میں دریتک نہیں تھم سکتے۔ اگر میں اب بھی تجان کے ہاتھ میں ہاتھ دے نے جاکرائی والدہ اساء بنت الی بگڑے اپنی بے لئی کا تذکرہ کیا کہ اور تو اور میری اولاد لڑ کے مخزہ اور خبیب جی پناہ کے طالب ہوکر جاج کے پاس جلے گئے۔ عبد اللہ بن زبیر تقریباً دک ہزاد ساتھی ان کا ساتھ چھوڑ کر جائ کے ساتھ جائے، یہاں تک کہ ان کے دو دول تو ونیا کی جو لعرت جا ہوں مل سکتی ہے، بتائیے آپ کی کیا رائے ہے؟ ماں نے

کنت تعلیم انک علی حق و بی کی طرف لوگوں کو باا رہے ہوتو مبرے ا ۱۰ عدا اللہ حقہ فاصیبو علیہ فقلہ کام لو، دیکھو کہ تمہارے بہت ہے یا بنی انت اعلم بنفسک ان بٹائم اپنے آپ کوسب سے پہر جائے کے اور تن کا خورکوئن کے کھٹے ہواور تن کا کہ اور تن

ل این عبد البرء الاستیتاب فی معرفته الاصحاب: ۲۰۰۸ ۸۰۰ ۳۰ ۸۹۰ این اثنیره اسد الغابت: ۷ / ۸۹۰ ۸۰۰ ۱۰۰ این

اور بجائے اس کے کدائیے گئتِ جگرکو تکلیف میں و کھاکر آ رام لینے اور ستانے کا مثورہ عبدالله بن زيداعد ك ون مجروح موسكة توان كى والده عارة في مريم ينى كى

ابوسفیان کی ہیوی ہندہ ہنت متبہ نے شہدائے احد کے خلاف اشھار کیم تو ہندہ الفَهضُ بنني فَضارِبِ القَوْم ل عيد الموادر الدروس وم ياف بدو-

ہوئے ہو۔ اس کیے تمہارے اعمال بھی شریفوں کے سے اور ارقع واعلیٰ ہونے جائیں) تمهارے نسب کوغبار آلاد کیا (مینی تم ایک شریق اور باعضت مال کے بیلوں ہے بیدا حفرت خنساءا ہے جاراؤگوں کے ساتھ جنگ قادسیہ میں شریک ہوئی تھیں۔ ساتھ کوئی خیازت کی مہر تھہارے نائہال کو رموا کیا، مدتمہارے حسب کو بھر لگایا اور مد ا کیان قبول کیا اور کسی کے دباؤ کے بغیر ججرت کی۔ قسم بخداء جس طرح تمہاری مال ایک ان جاروں کو آغاز شب ہی میں جمع کر کے کہا: ''اے میرے بچواتم نے برضا ورغبت متہیں معلوم ہے کہ خدائے کفارے جنگ کے عوض کس قدر تواب تیار کر رکھا ہے۔ ہے، ای طرح تمہادا باب بھی ایک ہے، کیوں کرتمہادی ماں نے ندتو تمہادے باب کے خوب مجھ لوا اس فنا ہونے والی ونیا سے دار البقا بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ينت اجافيلاً نه ان كاشعر جي ميس تركى بيرتركي جواب ويابي

اگر اللہ نے جیابا اور تم نے سائتی ہے جاتا کی تو بوری بھیرت کے ساتھ اور (آل عمران:۲۰۰) قلاح پاؤر

راہ میں ہے رہو اور اللہ سے ڈرو، شاید کم

صَابِرُوا وَ رَابِطُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ ﴿ قَدَى مِن آيَكِ دُومِ مِنَا مَالِدَكُودِ مِنْ كَى

يَالِيهَا السَّلِيْنَ الْمُنُوا اصْسِيرُوا وَ السالِيانِ والوا عَارِت قَدْم ربو اور عَارِت

م مرة اين وشام م ١٠٠٠ مر ل طبقات ائن سعد:٨١٥٠ ل

اسالامی معاشرہ کی تعمیر میں ...

ای معاملہ میں خواتین امت نے نہ تو رمایا کی پروا کی اور نہ فرمال رواؤں اور حاکموں کا۔ان کے ایمائی جذبات نے جس طرح دین کے تھلے ڈمنوں کا مقابلہ کیا ہے۔
ای طرح دین کے نام لیواؤں کے ضاوفکر وعمل کو بھی برداشت کرنے سے انکار کر دیا
ہے۔کلم پڑت کے اظہار میں نہ تو باطل کی بڑی ہے بڑی قوت ان کے لیے مانع بنی اور نہ جابر ویخت گیا ہوئی۔

حضرت عمد اللہ بن زمیرائو تحنیز دار پر چیڑھانے کے بعد تجانتی ان کی والدہ اسائی کے پاس کیا اور کہا: آپ کے صاحب زاوے نے خدا کے گھر میں ہے دینی اور الحاد پھیلایا،جس کی سزا خدا نے اس کو درو ناک عذاب کی شکل میں چکھائی ہے۔حضرت اسائی بسی یہ

ادردورے ہیں ا سمیدنامی ایک کنیرخی جس ہے دور جابلیت میں اس کے اتنا بیروائی کراتے کے جسب نسب کا کوئی علم تہیں ہوتا ای طرح زیاد کے سلسائہ پیدری کا بھی کوئی پیانہیں تھا اور وہ نامعلوم الحسب ہی مشہور تھا۔ حضرت معاویۃ کے ساسنے ایک شخص نے شہاوت دی کد ایک مرتبہ جابلیت میں ابوسفیان کی سمید کے ساتھ خلوت ہوگئی تو اس کے نتیجہ میں یہ

> زندگی کوختم بونائی ہے تو کیوں شائلد کی راہ جان دینا اچھا ہے۔ کیوں کہ جب اس اورائية سأته جان دينة والول كوجى ناتق باک کیا۔ اگر تم فق پر بعد تو اس کے لیے ك ليكفيا بالتوتم وناك بدري انسان تمہادا ریخیال ہے کدیے سادہ کھیل تم نے دنیا ہوئے جان دے دی۔ لبدا اپنی کردن کو ہو، کیوں کہ اس طرح تم خود ہلاک ہوئے نه کردو که ده ای سے تھیلتے رئیں۔ لیکن اگر تھلونا بنا کر بنی امیہ کے لونڈوں کے جوالے ساتھیوں نے وہی کے مقابلہ میں لوت میں ختم ہو۔ دین کو مُزور کرنے ہے۔ دعیقی تو نصیب نہیں ہوجائے گی۔ حق فيما وهن الدين و الى كم من قتل معک و ان کنت علی انما اردت الدنيسا فلبئس العبد بني امية و ان كنت تعلم انك انت املکت نفسک و املکت من رقبتك يلعب بها غلمان قتل عليه اصحابك ولا تمكن خلودك في الدنيا.

حضرت عبد الله بن زبیرائے ماں کے جذبات کی تائید کی اور تجان کے مقابلہ میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے کیا

خواتین نے اپنوں ہی کوئٹ پر ٹاپت قدم رکھنے کی کوشش نہیں کی، بلکہ معاشرہ میں جہاں کہیں ان کو بگاؤ نظر آیا اس کو بدلنے اور اس کی جگہ خیر وصلات کو قائم کرنے کی جدوجہد کرتی رہیں۔ سم اء بزت نہیک کے متعلق این عبد البرنے لکھا ہے:

المائیعٹو ڈیف و تنبیلی عن الکشنگو دیتی اور برائی سے روئی تھیں۔ ان کے و تعضور ب النّائس علی فی الکشنگو دیتی اور برائی سے روئی تھیں۔ ان کے و تعضوب النّائس علی فیلی فیلک ہی ہوئی ہوتا تھا جس سے وہ بسکو طوع تکان مقتل ہی ہے۔

یا این کشیر، البدایته واکنهایته: جلد ۸،ص ۰ سومه یع این عبدالبر، الاستیعاب فی معرفنه الاصحاب: ۲۲ ۱۹/۸

ل منداحد: ٨/٩٤ م عديث الهاء بنت الي بكر الصديق كمبر ٨ ٢٥٢ ما

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں ...

مجھ کراس کا خیر مقدم کیا گیا۔ عام افراد تو کیا، ذمہ داران ریاست تک نے اس کی تقیم بھی اقدام کیا اس کو ذاتی غرض اور نقسانی خواہش پرمجمول نہیں کیا گیا، بلکہ مخلصا نہ جدوجہد اورنصیحت کوفقدر ومتولت کی نگاہ ہے دیکھا اور اس سے استفادہ کیا ہے۔

میں بھیٹیدا ہے سامنے رکھ سکوں) اس کے جواب میں حضرت ھائیٹر نے انجیائی مؤثر اور حفرت معاوية نه حفرت عائشاُولکھا کہ جھے ایک مخفری نفیجت سیجیے (جے اليك حاكم وقت كورينماني كاكام وين والاحضوركابيرارشادلك كرجيجا:

چۇخنى لوگوں كو ناخۇشى كريكے الله كى رضا تلاش ليتا ہے، ليكن جو تفصى الله كو فقا كر كے اوكوں كى که) الله تعالیٰ ای کو انسانوں کے شرے بچا كريده (لوك اس كالمجيمة نيس إمّاذ كينة ، كيون مضا ڈھونڈے تو اللہ تعالیٰ اس کو ان می کے

مَنِ التَّمَسُ رِضًا اللَّهُ بِسَخُطِ النَّاسِ كَفَاةُ اللَّهُ مُؤْنَةُ النَّاسِ وَ مَنْ الْتَمَسَ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ وَ كُلُدُهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ لِهُ

حواسله كرويتا ب (اوروه بس طرع عابة

یں اس پر حکومت کرتے ہیں)

ایک مرتبه حضرت عرضه عجد ہے نگل راستد میں خولہ بنت نظیمۂ ہے ملاقات مونی وه وین حضرت عمروف یحت کرنے لکیں:

بجول کو ڈیڈا لیے ڈرائے دھمکاتے بھرتے تھے۔اس دقت تم بہت تھوٹ تھے اور ای م اینی فطری کئی روا ندر کھو، بلکہ) رہایا کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ یہ بات ذہمن اور) لوگ تم کوعر کینے لگے۔ اس پر بھی کچھ زیادہ عرصہ گزرنے نہیں پلیا کہ اب تہھیں د وعوا ایک زماند تھا جب کہ میں نے تم کو عکاظ کے میلہ میں ویکھا تھا کہ تم نفنین کرلوکہ جس شخص کو خدا کے عذاب کا خوف ہوگا وہ قیامت کو دورنہیں بچھ سکتا اور امير الموشين كها جاربائ ب (موجوه خدائے مصیں کہاں سے کہاں پہنچایا اور رعایا کے ساتھ ئ کی وجہ سے لوک تم کو تعمیر کہر کر بیکارتے تھے۔ اس کے بعد بہت جلدتم جوان ہوگئے جس کوموت کا کھٹکا لگا ہوگا (وہ لا اُبالیٰ زندگی نہیں گزار سکتاء بلیہ) اس کونیکیوں کے ہاتھ ل الرفيق العال الربية بال ١٥ (بال يفير عنوان)

> "ابوسفیان کے لڑکے زیاد کی جانب ہے ہم المونٹین عائنڈ کے نام' حضرت عائنڈ اس غیر اسلامی فعل کی کیسے تائیو کرسکتی تھیں۔ انھوں نے نہ نو حضرت معاویۃ کے فیصلہ کا کوئی کلمات سے کیا ''ام الموشین عائشاگی طرف سے نامعلوم باب کے اور کے زیاد کے نام ایک احترام كيا اور ند زياد چيس تخت كير اور جور پيشر كورنر كى كوئى پرده كى اور جواب كا آغاز ان قراردے لیا۔ زیاداس سے بہت خق ہوااور وہ جاہ مربا تھا کہ اکابرامت سے بھی اس کی پیدا ہوا۔ اس شہادت کی بنا پر حضرت معاویہ نے اس کو ابوسفیان کی اولاد اور اپنا بھائی تقمدیق ہوجائے، چنال چے حضرت عائش کوای نے ایک خطالکھا جس کا مرنامہ میں تھا۔

اعیان حکومت کو صیحت اور اس کے نتائ

حمايت، دونوں كو ذاتى نفع وغرض سے ياك ہونا جائيے، درند ندتو تائير كا كونى فائدہ ہوتا ہے اور ندر وید کا مسلمان خواتین نے جو چھاکہا اور کیا ذائی مفاد سے بالاتر ہوکر خاص خیرخواہی کے جذبات کارفرہا ہوں، کسی کے عمل پر گرفت کی جائے یا اس کی تائید اور تنقید یا تائید ای وقت مود مند ہوئی ہے جب کہ اس کے چیجے خلوص اور دین اور ریاست کے مفاد کے لیے کہا اور کیا۔

جال کمل مواقع پر استقامت،مسلمان مورت کی میدایی صفات تھیں جفوں نے اس کے دین کی بدخواہ او رغدار نہیں ٹابت کر سکا۔ اس نے فرد اور جماعت کے مفاد کے لیے جو خلوص اور وفاداری کو ہم شک وشبہ ہے بالاتر کر دیا اور کوئی بھی تنص اس کو دین اور ارباب دین کے نقع وضرر کا یاس و لحاظ، اس کے سلیے ہرطرح کی قربانی اور شدید ترین و

لڑکا لکھا تھا، نیکن اوپر کی تفصیل ہم نے علامہ این اثیر کی کتاب تاریخ اکلاٹ، جلد سم ص ا • سم ۴ • سم سے کی ہے، جنبوں نے ان واقعات کو نقد و تبصرہ کے بعد زیادہ منٹے شکل میں بیش کیا ہے۔ زمانۂ حال کے مصری مورخ بینج محمد خصری نے بھی این اثیر کی تحقیق ہی کو اپنی کتاب محاضرات تاریخ الام الاسلامیۂ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائزتی نے ایک حاجت مند کی سفادش میں زیاد کو خطاکھا تو اس کو ایو مفیان کا یے طبری، جلید ۲، صفحه، طبقات این معد، جلدے،ص•۱۰ اور تاریخ این عساکر، جلد ۵، صفحه ۱۱ ۲۴، سے صفى عدم مل ورئ ليا ي

''اللہ تعالیٰ اِس روح پر رحت نازل فریائے، جس کو ایک قبر نے
اپنے اُنفوش میں لے لیا ہے اور جس کے ساتھ عدل وانصاف جی
ذن ہوچکا ہے۔ اِس نے کتی کے ساتھ معاہدہ کیا تھا کہ اِس کے
وفن وولتِ ونیا نبیں حاصل کرے گا۔ اِس طرح حق اور ایمان اِس

میں بھی ہو کئے تھے ؟' خربایا: بچھ پر اس عدل وانصاف کا کوئی نشان نظر نہیں آتا؟ اس نے جواب دیا: میں یہ ب دلیل نہیں کہدرتی ہوں۔ میرے پاس ان کے انصاف کا ثبوت موجود ہے۔ ایک دن میں ان کی خدمت میں ان کے ایک محصل صدقات کی شکایت کے کر بیٹی وہ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔نماز سے فارغ ہوئے تو محبت جرے انداز میں پوچھا: کیا تھھاری کوئی ضرورت ہے؟ میں نے محصل کی زیادتی کا ذکر کیا تو رونے گے اور

> ے چھوٹ جانے کا ہروفت خدشہ رہے گا۔'' حضرت عش کے ماتھ اس وفت جارود عبدی بھی تھے۔ اُھوں نے خوالئے ہے کہا: ''تم نے تو امیر المونین پر ضرورت سے زیادہ فیبحت شروع کردی '' حضرت عش نے کا اور کہا: ''تھیں کہنے دو، کیا تعمیں نہیں معلوم، یہ خولہ بنت تغیار ہیں۔'' ایک روایت میں ہے کہ حضرت عش نے کہا کہ ان کی بات تو اللہ نے مات آ مانوں پر تن عمر تو اس کا زیادہ مستحق ہے کہ ان کی بات سنے۔'

ایک مرتبه حضرت عمر نے فرمایا: مهر کی مقدار زیادہ ندرکھوہ اس پرایک عورت میں ایک ڈھیر مال بھی و سے دوتو اس سے ایک حید بھی ندلوں' اس سے معلوم ہوا کہ مہر کا کوئی حدثیں ہے۔ حضرت عمر نے اپنی خطی کا اعتراف کرتے ہوئے فرمایا: ''ایک عورت سنے عمر سے بحث کی اور خالب رہی۔''ع

ال متم كي ثفتيدي بعض اوقات بهت نتيجه خير اور فرد اور جماعت كے ليے

بے حدمقید ثابت ہونی ہیں۔ مودہ بنت عمارہ نے جنگ صفین میں حضرت معاویۃ کے خلاف حضرت علیٰ کا ماتھ دیا تھا۔ حضرت علیٰ کی شہادت کے بعد کا واقعہ ہے کہ میہ حضرت معاویۃ کے پاس میں۔ پہلے تو ماضی میں جو پچھ ہوا اس پر معانی جائی، پھر کہا: امیر المونین ا آپ اوگوں کے مردار اور ان کے معاملات کے ذمہ دار و تکہبان ہیں، اس لیے ان کے جو حقوق اللہ تعالیٰ نے آپ پر فرض کیے ہیں ان کے متعلق وہ آپ سے ضرور پو تھے گا۔ ہم پر

ل الانتیعاب فی معرفته الاصحاب: ۴/ ۴۰ مه ۱۹ و ساله ۱ مین اثیره اسد الغابته: ۷/ ۱۳۰ و این تجره الاصابة: ۸/ ۱۳۳۷ و ۱۱ و این میل ای واقعه کی طرف اشاره ہے کہ ان سے شویر اوں بن صامت نے ان سے ظہار کیا تھا (آئیل مال سے تثبیه وی تھی) اس پر انہوں نے دسول اللہ تھا سے اپنی پریشانی کا اظہار کیا۔ اس کے بعد اس ملسلے کا تھم نازل ہوا، جو سورہ کجاولہ کے شروع میں ہے۔ میں افرجہ عبد الرزاق و ابویسطی (این تجروج الباری: ۱۰/ ۱۳۵۲)

اس من کہا: سجان اللہ! آپ لیسی بات کر رہے ہیں۔ اس دانائے غیب نے ہم پر کوئی کے منافی ہے کہ) وہ امائت داروں کو چھوڑ کر خائنوں سے تعاون حاصل کرے اور خالموں کو خدمات پر مامور کردیے'' حضرت معاویتے نے معذرت کی کربھی بھی ایسے خراب بالآخر حضرت معاويئے نے اس قبيليه کی زکوۃ کو ای کے مستحق افراد کے اعدت تقلیم حالات ہے ہم کو سابقد پڑتا ہے کہ قانون پڑل کرنے سے نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اییا فرض متعین ہی نہیں کیا ہے جس کیل سے دومروں کوضرر پہنچے۔

كرنے اوراس كے ساتھ عدل وانصاف كيے جانے كا فرمان جارى كيايا

کے سامنے بے خوف وخطرحق کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ اس کی وجہ میں ہے کہ جس وین پر وہ ایمان رکھتی ہے، جس نظریۂ حیات کو وہ درست اور پی جھتی ہے اور جس روشن سے وہ قوتوں کو قدم جمانے کا موقع ندوے۔ چنال چداسلامی تاریخ گواہ ہے کدوہ عملاً بھی ایئے مولیٰ ہے، اپنے معاشرہ ہے اور خود اپنے ضمیر سے عہد کیا تھا، اس کے وہ اپنی نہیں ہواکہ آئیمیں بند کرکے ہرکس و ٹاکس کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا ہو، بلکہ رہزن و رہبر کے چھوٹے بڑے مسائل میں اگری پر اعتماد کیا بھی تو پوری بھیرت اور آئی کے بعدکیا۔ ایسا وابیان کی موت کا اعلان کرتی ہے، اس عزم وارادے کا انکار کرتی ہے، جس عزم کا اس شب کواک پر قبضد بھانے کی اجازت دے۔اگر دہ اس کی اجازت دیتی ہے تواہیے دین کفر و باطل کی ظلمتوں میں راہ نمائی حاصل کرتی ہے، نامکن ہے کہ وہ باطل کی تاریک شر پیند اور چن وئین افکار و کردار ہے جیشہ چوک رہی اور اس کا مقابلہ کرنی رہی اور زعد کی کا ایمان نقاضا کرتا ہے، اس وفاداری اور خیرخوای سے مند موڑئی ہے، جس کا اس نے اس جمائت و بمئت کو و تیجیئے که ریاستوں کے سب سے بڑے مربراہ اور ذھے دار ذے داری جھتی ہے کہ سوسائل میں باطل کے جراتیم کو پینیے اور دین وابیان کی غارت کر کے درمیان فرق کرنے کے بعد ساتھ دینے یا ندوسیے کا اس نے فیصلہ کیا ہے۔

> بعد فوراً جیب ہے چڑے کا ایک علوا نکالا اور اس پراس کی معزول کا حکم لکھ جیجا۔ اس تیری مخلوق پڑھم وستم ڈھانے اور تیرے حقوق کو ترک کرنے کا حکم نہیں دیا۔'' اس کے میں کی قسم کی تاخیر روا ندر طی (البندا آپ کی حکومت کو بھی ایسے ہی عدل پرور ہونا چاہیے يّ سان كي طرف بأته اللها كركها: المديم من الله! تو جانتا ہے، يس في الله الله الله الله جانتا ہے، يس في الله ا

نہیں کر سکتے تو جھے بھی انصاف کی کوئی ضرورت نہیں، میری قوم جس خشہ حالت میں جائے اور دومروں کی جور و علم روا رکھا جائے۔ اگر آپ میرے کل قبیلہ کے ساتھ عدل ہوتو سب کے ساتھ ہو، ورند میں بہت ہی فدموم بات ہوگی کد ایک کے ساتھ انصاف کیا حضرت معادية نے كہا: تعصي ابنے علاوہ دومروں ہے كيا مطلب؟ اس نے كہا: انصاف تضرت معاویتات عم دیا کدای کے ساتھ عدل وانصاف کیا جائے۔ای نے بوچھا: کیا انصاف میرے ہی ساتھ تھوں ہے یا میری قوم جی اس میں شریک ہے؟ يرش بولى سيء ميس جي يرشي ريول كل "

مغرت معادية في فيا: ابن إني طالب في محري بنا ديا هي بيا ما تحول كو

کی شکایت کے کر پیچی اور بے باکانہ کہا کہ 'اس سے پہلے ہمارے اغنیا سے زکوۃ کی جان اور ہمارے غریبوں میں تقسیم کردی جاتی تھی، لیکن آب نہ تو شکستہ حال کی شکتگی دور ہوتی چونک اٹھیں کے اور قوبہ کریں کے اور اگر اس میں آپ کی رائے اور مشورہ کا دخل نہیں ہے ہورہا ہے تو آپ جیسے تنص سے (توقع میرک جاتی ہے کہ) تبیہ ہوتے ہی فورا ہے، بلکہ گورزوں کی اپنی طرف سے ظلم وزیادتی ہے (تو یہ جی آپ جیسی فرمد دار تخصیت ہے اور ندمختاج کی مختاجی رفع کی جاتی ہے۔ اگر بیرسب چھاک ہے کے ایماء اور مشورے ای طرح عکریشہ بہت اطرش بھی حضرت معاوید کے دربار میں ان کے گورزوں علم دیا که گوز کولکھ دوکہ اس کے مطالبات پورے کیے جائیں اُن

دائمن گیرری تی اور ان کواسلام اور ای کے اصول عدل ومساوات پر قائم شدہ ریاست کی سربلندی و پائیداری ہے گئی دختیاتی جی جچر یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ دین اور اقدار دین کے فروغ و زوال اور تباہی اور ترقی سے کنارہ مش رئیں گی یا اس ہے انماض تند سم ہ

نقيد واضياب

زبان بندی کی ہر چندکوشش کی مکین کامیاب نہیں ہوئے۔ اس کے بھی جمر بن عدی لیکن ان کے چنج سے پہلے ہی جڑاور ان کے سات ساتھی شہید کیے جا چکے تھے۔ اس یاس لائے گئے تو ان کے مل کا فیصلہ کر دیا۔ حضرت عائز میں کا علم ہوا تو فوراً كي جم خيال اورموئدين ميس اضافد موتاجار بالتحاريد وميم كرحفرت معادية في في اوران اللوان وانصار کی مدح وتوصیف کرتے تھے۔حضرت معاویۃ کے گورزوں نے ان کی عبدالرحن بن حارث کو حضرت معاویت کے پاس جھیجا کہ وہ اس اقدام ہے باز آ جامیں، خطیوں میں حضرت عکیؓ اور ان کے حامیوں پرلعن طعن کرتے تھے۔ ان کی آس روش پر بنو امیہ کے ابتدائی دورِ حکومت کا ذکر ہے کہ حضرت معاویۃ کے گورُر اپنے کے بعض ساتھیوں کی گرفتاری کے احکام جاری کردیے۔ اور جب بیرگرفتار کرکے ان کے کوفیہ کے ایک صحافی تجربن عدئ، برملائفتید فرماتے اور ساتھ تک حضرت علیؓ اور ان کے پر حضرت عائشہ ہے حد خفا ہوئیں اور حضرت معاویۃ ہے تئے ہے بازیں کی۔عبد الملک کی معاملہ کے جارے بدلنے سے موجودہ يمجاني ويونيز ويمزون ويم يمريك الأمورُ إلى أشَلِدُ مِمَّا كُنَّا فِيهِ طلات سيمًى زياده تحت طلات كم بيدا بن نوفل روايت كرت عيل كدوه يبال تك كهني تحين: لَوْلا أَمَّا لَمْ أَعْتِرُ شَيًّا اللَّهِ اللَّهُ بِعَالَى إِلَّا اللَّهُ بِعَالَى اللَّهُ بِعَالِم لَفَيْرُنَا قَتْلَ خُجُورِ الْ

حضرت ابوبکڑ نے بچے میں فیپارہ اس کے ایک محدت کو دیکھا کہ وہ باتکلی بول مخترت ابوبکڑ نے بچے میں فیپارہ اس نے بچے کے دوران خاموش دینے کے نئر مان رحی ہے۔ حضرت ابوبکڑ نے اس سے کہا کہ بیتو کوئی ٹواپ کا کام نہیں ہے، بلکہ جاہازہ کر کان محب جاہزہ کی ہے۔ حضرت ابوبکڑ نے اس سے کہا کہ بیتو کوئی ٹواپ کا کام نہیں ہے، بلکہ جاہازہ کی موال کرنے وارائ کلیں۔ میں ابوبکڑ بول۔ اس نے دوبارہ موال کیا؟ کون سے مہاجر؟ کہا: مہاجرین قربیتی ہیں کا ایک فرو ہوں۔ اس نے بہا اور کی ہوں۔ اس نے کہا ہوئی ہیں۔ میں ابوبکڑ بول۔ اس نے بہا اس پر قائم رہیں گارین قربیت کے بحد ہم کو جو داہ داست تھیب رہیں ابوبکڑ ہے کہا: تم بڑی موال کرنے والی تطبیب کے بحد ہم کو جو داہ داست تھیب رہیں ابوبکڑ ہوں۔ اس نے بہا ابریک ہوئی ہیں۔ ابوبکڑ ہوں۔ اس نے بہا ہیں ہوئی ہیں۔ میں ایک ہوئی ہیں۔ ابوبکڑ نے بہا: ابریکڑ ہیں ایک ہوئی ہیں۔ ابوبکڑ نے ہوا۔ اس نے بہا الاتیاع ہوتے، وہ تھم ڈیتے تو تم اس کی فورا تھیل واطاعت کرتیں؟ اس نے کہا: ہا، الاتیاع ہوتے، وہ تھم ڈیتے تو تم اس کی فورا تھیل واطاعت کرتیں؟ اس نے کہا: ہا، ابریکڑ نے جواب دیا: وہی تو تم اس کی فورا تھیل واطاعت کرتیں؟ اس نے کہا: ہواب میں لوگوں کے مردار وامام ہیں۔

حضرت الویکڑ نے مسئلہ بتایا تو بیرمحدت اس کوقبول کرنے ہے ہیں۔ ہوری جھین ہے کہ کون میری راہ نمائی کر رہا ہے: کیا اس کی قبم و بھیرت اور کریا صوری جھین ہے کہ کون میری راہ نمائی کر رہا ہے: کیا اس کی ہدایت ہے میں راہ نمائی کر رہا ہے: کیا اس کی ہدایت ہے میں راہ صواب پاکتی ہوں؟ جب اسے پتا چٹا ہے کہ وفت کا خلیفہ ہم ہے ہم کلام ہے تو فوراً اس کا ذہمن مسائل سیاست کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور وہ اس کھون اور کر پیا میں فوراً اس کا ذہمن مسائل سیاست کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور وہ اس کھون اور کر پیا میں میائل ہے کہ جب کہ بیر دولت اس سے چھی جائے گی؟ کہ جب کہ بیر دولت اس سے چھی جائے گی؟ رہے گی یا گوئی وقت ایسا بھی آنے والا ہے، جب کہ بیر دولت اس سے چھی جائے گی؟ رہے گی یا گوئی وقت ایسا ہے کہ عام مسلمان خواتین تک کوئس قدر دین کی بقا و تحفظ کی قل

يه طبري، تاريخ الرسل والملوك: ٢٣١٨م ١٥١ وين الاثير، الكاش في الاريخ: ٢٠١٠ الاستا

اجازت عطا کرتی ہے۔ یہ اظہار اپنے حدود کے اندر زبان و بیان، تحریر و انشاء، غرض جس مزاحمت بھی کرے گی۔ بھلائیوں کا خیرمقدم کرے گی تو پرائیوں پر احتجاج بھی کرے ای کوایئے جذبات واحلمات، رائے اور خیالات اور پند و ناپند کے اظہار کی اس جن كوشليم كرتى بها اور زندگى كے مختلف معاملات ميں خواہ وہ انفرادى ہول يا اجتماعى کی۔ میداس کا فطری فت ہے، جو اجھائی زندگی نے اس کوعطا کیا ہے۔ شریعیت اس کے بنیادوں پر قائم رکھنے میں مدد دے گی تو انازماً شرکی راہ پر کے جانے کی مخالفت اور ذريع سے جى ہوشريعت اس پركوئى قدمن ئيس لگائی۔

متعلق شریعت نے صاف اور واقع الفاظ میں بتا دیا ہے کدکوئی بھی تخص اس پر اپنا فیصلہ جہاں تک اس کے ذاتی مسائل کا تعلق ہے مثلاً زکاح، خلع وغیرہ تو ان کے لاً تنكيح الأيم حتى فستأمَر ولا أنان عده عدت كا نكاح (بيل يا طلاق ك الن ست مشوره ند ك ليا جائے اور دوشيزه كا اكال بعد) ای دقت تک تبین کیا جائے گا جب تک کد میں اس اجازت کے افریس کیا جائے گا۔ لاؤمین سکتا۔ جو بھی اقدام کیا جائے گا اس کی رضا اور خوشی کے بعد کیا جائے گا۔ تنكخ البكر خشى تستأذن

ايك دوسرى روايت ب

نیای" کا لفظ بہاں پہت تی اہم اور معنی خیز ہے۔ شفق و مہمان اور خیر خواہ باب کے ندہونے کی صورت میں بہت ممل ہے کد کوئی خالم سرپر ست بے آسرالوگی کو الاً تشكيفوا البيتاهي حنى شيم لاكيل كالكال سارائ اورمفوره تأسياً مداه في الله الميتاهي حستى كريف ساكيل فركردوس

تفصیلی بحث کے لیے ملاحظہ ہوراتم کی کتاب 'مسلمان فورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ' بحث 'فکاح کا خن' مزید تفصیل کے لیے دیکھی جائے 'اسلام کا عامکی فظام' بحث' نکاح ل يخارى، كتاب الكاح، باب لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الابرضاها ١٦ موضوع میں وئی کی شرط ٔ ناشر مرکزی مکتبه اسلامی پیکشرز، نئی دبلی۔ ۱۹۰۰ ع وارتفني ممثاب النكاح، ص ١٨٥٥

> لَوْلاً يَعْلِينًا سُفَهَاوُنَا لَكَانَ لِي وَ الْرَسْمِ كَ عَلَى الْدِيدُمُ وَهِ وَكُمْ كَا لَكُونُ وَهِمَا ال ایک دومری روایت ک الفاظ بین:

عائية أنه جلى أس معامله على بربنائے مصلحت سكوت اختيار كيا، ورندوه كونى سخت قدم غیر شرعی امور کو انجام پاتے ہوئے و عصنے کے باوجود انگیز کر گئے، ای طرح حضرت ای ہے معلوم ہوتا ہے کہ جن طرح اکا برصحابہ، فتنہ وفساد کے غدیثہ ہے بعض لِمُعَاوِيةً فِي قَتْلِ حُرْجِو شَانٌ. لَ مَا مِهُ اور مَا يُوتار الشانا جاءتي هيں۔

ج کے زمانہ میں حضرت معاویق نے حضرت عائش سے مانقات کی تو تبدید

ای پات کا خوف نہیں ہوا کہ میں جی کئی تخص معاومیاً تم نے تجراوران کے ساتھیوں کوئل كيا اور وه سب يجه كيا جوكرنا طابا-كيا تحصيل كو پوشيده طور پر تمصارت کل پر لگاسکتی جول؟ امًا مُعْشِيق أَنْ أَنْهَا لَكُ رَجُلًا يًا مُعَاوِيَةً قَتُلُتَ مُحِسْرًا وَ أَصْحَابَهُ وَ فَعَلْتَ الَّذِي فَعَلْتَ أيمر اندازيس بوجها:

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویت نے مغدرت کرتے کرتے بردی رائے اور مشوروں کا تن اور اس سے استفادہ متطول سے ان کی تھا کونتم کیا ہے

كا فقصان اس كا ابيًا نقصان اور معاشره كا فائده اس كا ابيًا فائده ہے۔ وہ معاشرہ كوخير ك کے بناؤ اور بگاڑ اور صلاح وفساد ہے۔معاشرہ نفع وضرر ہے مسلمان مورت کی تماشائی کی طرح غیرمتعلق نہیں رہ سکتی۔ کیوں کہ معاشرہ میتاریجی شهادتیں اس بات کا ثبوت میں کیداسلامی معاشرہ کے سود و زیاں اور

س این کثیر، البدایة والنهایة: جلد ۳۸ کرد البدایة ل این کثیره البدایة واکنهایة: جلد ۴۸ میرود و ۸ میرود

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں …

ای طرح حضرت ام سلمڈگی درست اور صائب رائے نے آن کی آن میں بیہ نازک صورت ِ حال ختم کر کے رکھ دی۔ المريس كرايد بيال فيراري أله الله المريس المريس المريس الله المريس الم

عي آپ کود کھ کرفوراً جيروي څروع کردي۔

مورت کے جنازے کے لیے تابوت کے استعمال کا مسلمانوں میں روائ نہیں تھا۔ حضرت اسماء بزت عمیس ٹے اس کو حبشہ میں نصاری کے ہاں دیکھا تھا۔ انھوں نے اس کا مشورہ دیا اور وہ قبول کیا گیائے

تائیوکرتا نظر آیا ہے۔ ابن میرین حضرت عمر کے متعلق بیان کرتے ہیں آپ کے اسوہ تک کی تائیوکرتا نظر آیا ہے۔ ابن میرین حضرت عمر کے متعلق بیان کرتے ہیں:

إِنْ كَانَ عُمَدُ لَيُسْتَشِيرُ فِي الْآمَرِ حَتْى إِنْ كَانَ لَيُسْتَشِيرُ فِي الْآمَرُأَةَ فَرَبَّمَا الْبَصَرَ فِي قَوْلِهِا اَوْ يَشْتَحْسِنَة فَيَانُحَدُ بِهِ ؟

ل بخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجبها د والمصالحة مع امل الحرب اخ ع این سعد، الطبقات الکبری: ۸ / ۲۸۱ مع بینچی، السنن الکبری: ۱ / ۱۹۲۳

ظلم وزیادتی کا فٹاند بنا لے اور شریعت نے اس کو اپنے متعلق فیصلہ کا جو تق دیا ہے اس سے حروم کردے۔ اس لیے خصوص طور پر اس سے رائے اور مشورے کی بدایت کی گئ ہے، تا کد ہر حال میں مورت اپنی مرشی کی آپ مالک رہے۔ چنال چہ جہ بسب بھی اس کی مرضی کے علی ارغم کوئی اقدام کیا گیا تو حضور نے اس کو بدل کر رکھ دیا۔
مرضی کے علی ارغم کوئی اقدام کیا گیا تو حضور نے اس کو بدل کر رکھ دیا۔
مرضی مے۔ اس سے بھی آگے حضور

ウーウードーにより調べ

آ قبرُوا النِيسَاءَ فِي بَنَاتِهِيَّ لِهِ مثورہ لو_

بہ حدیث بتاتی ہے کہ زندگی کے جن شعبوں سے متعلق وہ تجربات رکھتی ہے۔ اور ان کے نفع و نقصان ہے بہتر طور پر واقف ہے، ان کے سلسلہ میں اس کے افکار و خیالات خصوصی توجہ اور اہمیت کے حامل ہوتے ہیں، اس طرح کے تمام امور میں اسے نظر انداز کرنا کمی طرح ہیج نہیں ہے، بلکہ ان معاملات میں اس کی رائے اور مشورہ سے فائدہ اٹھانے میں بیش فدمی کرنی جا ہیے۔

نی کریم این کا ایک عام اسوه اور طرز عمل حضرت حسن بصری بناتے بین: کان النبری این یشتششد مستمی المترافق می این مشوره کرتے تھے یہاں تک کہ دورت فَتْشِشْدُ مَعْلَیْهِ بِالمَشْسی دِ فَیَا خُعْدُ بِهِم علی المتیار فرائے تھے۔

میداموہ زندگی کے کسی ایک یا چند پہلوؤں کے ساتھ تخصوص نہیں ہے، بلکہ اس کا تعطق ہر نوعیت کے مسائل اور تمام پہلوؤں سے ہے۔ اس کا ثبوت ہمیں تاریخ کے صفحات میں جگرچکہ ملتا ہے۔ صفحات میں جگہ جگر ملتا ہے۔ صفحات میں جگرچکہ مشہور سکی قریش اور مسلمانوں کے درمیان جن شرائط پر ہوئی تھی، ایندا میں ان سے ایک شرط میں تھی تھی کہ ایندا میں ان سے مسلمانوں کی اکثریت ناخوش تھی۔ ان میں سے ایک شرط میں تھی تھی کہ

یہ ایوداؤد، کتاب النگائ، پاپ الاستنمار مجھ این قنعیہ، عیون الاخبار: ۱ / ۲۷

اسلامی معاشرہ کی تعمیر میں …

علاقاً کو الحمینان ہوگیا، انھوں نے اپنا ارادہ بدل دیا اور لوگوں سے کہا کہ وہ والیس

جس زماند میں حضرت عائدہ حضرت عثمان کے ماتلین سے قصاص لینے ک

عفان کو ہر الزام ہے یرک، خدا ترس اور ہمارے پاس مدینہ ہوتی ان گورزوں کے متعلق جو کچھ وہ جمیں بتاتے، اس سلسلے میں عثان پریوک بے بنیاد الزام لگاتے اور ان کے عمال کی عیب میری کرتے تھے اور اور جو پچھ ظاہر کر رہے ہیں، اس کے خلاف پاتے اور ان کو فاجر و فائن دھوکہ باز جھوٹا این ذم داریل کو پیدا کرنے والے بم ہے میدود حریب ، بم مجوز کرتے او حطرت

تيادى كرردى تعين، اپنى ايك تقريريس فرمانى بين: نجذهم فجرة غدرة يتعاولون فِيْمَا يُخْمِرُونَنَا عَنْهُمْ فَنَنْظُرُ فِي كَانَ النَّاسُ يَتَجَنُّونَ عَلَى عُثْمَانَ وَ يَزُرُونَ عَلَى عُمَّالِهِ فَيَسْتَشِيْرُونَنَا ذلك فنجذه بريًا تقيًّا و فيًّا وَ غَيْرٌ مَا يُطْهِرُونَ ٢

داروں کے اعمال کا دفت نظر سے مطالعہ کرتی رئتی تھیں کد کون سے امور حدودِ عدل و الفاظ خلامر کرتے ہیں کہ عوام کے مسائل و معاملات ہے حضرت عائشۃ کا بہت ہی گہرا انصاف کے اندر انجام یا رہے ہیں اور کہاں ان حدود سے تجاوز ہو رہا ہے، دومرے میں ان الفاظ سے ایک تو یہ یہ چلنا ہے کہ حضرت عائز شھومت اور اس کے ذہب اور قریق تعلق تھا اور لوگ اہم سیای مسائل تک میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے اور دہ ان کو بھھانے کی کوشش کرتی تھیں۔

ملی د مونزگر که ایما ساز د مجتیا

ہو؟ ای سلسلے میں بصرہ کی مشہور تخصیت اور اپنے قبیلہ کے مردار احنف بن قبیس نے جن حضرت عثمان کی شہادت کے بعدیدانم سوال تھا کداب مسلمانوں کا خلیفہ کون ا کا پر سے مشورہ کیا ان میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کے علاوہ حضرت عائزہ جھی تھیں۔

ل طبري، تاريخ الرسل والمعلوك: سما ۵، اين اشير، الكامل في التاريخ: سم ۱۵۰ یج الکائل فی الناریخ، جلد ۲ صفحه ۹۰ طبری، جلد ۵، صفحه ۵ ک

> ہے۔ انھوں نے ٹی تالیک سے ربعت بھی ک تھی۔عقل وقہم اور فضیلت رکھنے والی عورتوں كا شار بجرت كرنے والى خواتين ميں ہوتا شفاغ بجرت ہے مملے ایمان لا چکی تھیں، ان يُقْدِمُهَا فِي الرَّأَي وَ يَوْضَاهَا وَ سِي آكِ يرَاتَ اوران كُونُقُ ركت اور میں تھیں۔ حضرت عمران کو رائے اورمنٹورے ان کو (اورول یر) فضیلت دیتے تھے۔ شفاء بنت عمد النه كي مذكره مي علامه اين عبد البركصة بين أستنت الشفاء قبل الهجزة الْنِسَاءِ وَفُضَالاَئِهِنَّ...وَ كَانَ عُمَرُ بَايَهَتِ النَّبِيُّ وَكَانَتُ مِنْ عُقَالَاءِ فَهِيَ مِنَ الْمُهَاجِزَاتِ الْآوَلِ وَ

حضرت علیٰ کی خلافت کے ابتدائی ایام کا واقعہ ہے کہ اُنھوں نے کمیل مخفی کو ر بول گا۔ وہ جو بھی قدم اٹھا کیں گے میں اس کے خلاف نہیں جاؤں گا۔ حضرت علیٰ نے عبد الله بن عمرٌ ن جواب ویا که میں امل مدیند کے ساتھ ہوں۔ ان سے الگ تہیں حضرت کائٹ نے ان ہے کہا کہ وہ ان کا ساتھ دیں اور حمایت میں کھڑے ہول۔حضرت حفرت عبد الله بن عمر کے باس بھیجا۔ وہ اکھیں حضرت علیٰ کی خدمت میں کے آئے۔ ال سے معانت جائی تو انھوں نے اس سے انکار کر دیا۔

ام کلونوم نے کہا کہ وہ حضرت علیٰ کے ساتھ ہیں، البیتہ ان کی حایت میں نہیں کھڑے رات میں حضرت عبد اللہ بن عمل نے حضرت علیٰ کی صاحب زادی حضرت ہول کے اور وہ عمرہ کے لیے جانا جائے تیں۔

كديثام بوني سنه بيئيان كوكرفار كرايا جائي حضرت ام كلثوم كواس كاعلم بواتو وه ان کی حفائت کیتی ہوں۔ وہ آپ کے خلاف کوئی قدم نیس اٹھائیں گے۔ اس پر حضرت مواری پرائیں اور حضرت ملاق سے کہا کہ جو بات آپ تک پینی ہے وہ تی نہیں ہے۔ میں حضرت عليَّ كو أس سے تشويش جوئي۔ وہ فوراً بإزار كئے اور سواروں كو جاروں طرف دوڑایا ای انجامیں یہ بات کھیل گئی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر شام دوانہ ہو گئے ہیں۔

ل الإجهار في معرفة الإصحاب: ٣ / ٣ ماريق الإيمار ويتا المعمارين التيمارين المعمارية المعالقة . ٢ ١٩٣١

دیا کرے اور ان کو اپنے گھر والوں کی ليے ايک موذن جي مقرر کر ديا تھا کہ اؤان ジルハーラフラの海をして كم محرية من من الدرائي في الن كم

كان رُسُولُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الرَّوْرُهَا في ينتها و جعل لها مؤذَّنا يؤذِّن لَهَا وَ أَمْرُهَا أَنْ تَؤُمُّ أَهُلُ ذَارِهَا لَ

تضرت عبدالله بن عمرًا بني ايك لوندى كوعم دسية تقى كدوه دمضان كى راتول کی نماز (تراویج) میں ان کے کھر کی مورتوں کی امامت کرے یا

شفاء بنت عبدالله كم معلق بيان كياجاتا م كن

رُبُّهَا وَلا هَا (اي عمر) شَيْنًا مِنْ با الآلت حفرت عر ال إدار كاكون ذ م داري سويد الله أمر السُّوق. "

ميروافعات ال بات كالقطعي ثبوت ميل كه بعض اوقات مسلمان خواتين برسياى، سمائی اور مذیبی د مدداریوں کا بار ڈالا کیا ہے اور انھوں نے اسپتے خانی فرائض کے ساتھ ان ڈمدداریوں سے جی عہدہ پرا ہونے کی سی کی ہے۔

a ابوداؤد، کتاب الصلوق، باب المهنة التساء - اس حديث برنصيل بحث گز ريڪل ہيے-سع اين عبدالير، الاستيعاب في معرفة الاصحاب: ٢٢ / ٢٧ م ع این حزم، اکلی: ۳۸/ ۲۸

> جب وه و تجفیقة بین کدان متیوں کی رائے حضرت علیٰ کے حق میں ہے تو مدینہ جاکر حضرت على كم المع أنتحت ري ين

مختف سیای وغیرسیای مسائل میں عورت کی رائے اور فیم سے اسلامی معاشرہ صلاحیتوں سے وہ مدرحاصل کرتا رہا ہے۔ عورتوں نے رضا کارانہ جو جنگی خدمات انجام دی بیں ان کا ذکر اس سے پہلے آچکا ہے۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات نے جس طرح فائدہ اٹھایا ہے ای طرح اپنی تعیبر وتھکیل کے سلسلے میں بھی اس کی عمل عملى نعاون

حفرت عبد الله بن عبال سے خوارئ نے دریافت کدکیا رسول اللہ بھامحوریوں ضرورت پرریاست نے بھی اس سے میرخدمات حاصل کی ہیں۔

اوروہ زخیوں اور مریضوں کے علائے معالیہ وَ فَلْدَ كَانَ يَعْزُقُ بِهِنَّ فَيُلَدُاوِينَ إِلَ آبِ ال كوائِ ماته على عَلَم على عَلَم الله عَلَم كا كام انجام ديني هيں۔ كوجهادير الماجات تقايم أخول في جواب ديا:

كويالي كرجنك يرردانه بموت تفيء تاكدوه پاسوں کو پائی بائیں اور زخیوں کی مرجم پئی رمول التدام سليم اور انصار كى بعض خواتين وَ نِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لِيَسْقِيْنَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَعَزُو بِأَمْ سُلَيْعٍ حفرت السافراء ترمات بين: المَعَاءَ وَيُعَاوِيْنَ الْعَجُرُ حَى "

اس کے علاوہ معض سماجی اور مذہبی کام بھی ان سے لیے گئے ہیں۔مثلاً اُم ورق بنت عبد الغد كم بارسه ميں بيان كيا كيا ہے

ح مسلم، كتاب الجبهاد، بإب النساء الفازيات ريزق لبين - ترغدى، ايواب السير، بإب من يعطى الحقي سع الإداؤد، كتاب الجهاد، باب في انتساء يغرون مسلم: كمّاب الجهاد، ترغمك: إبواب السير-ل طبري، تاريخ الرسل والملوك: ٥/ ١٩٤ ما أثير، الكامل في التاريخ: ٣/ ١٢٥

کے قابل نہ ہوگا۔ صلاحیتوں کا میراختلاف بوں تو ہر دو افراد کے درمیان پایا جاتا ہے، لیکن جہاں انسانوں کی ایک صنف کا دومری صنف سے متقابلہ کیا جائے تو میراختلاف بہت ہی واضح اور نمایاں نظر آئے لگتا ہے۔

عورت کم زور ہے

مورت اور مرد کے درمیان پیراختلاف شریعت کی نگاہ میں قکری وعملی دونوں پہلوؤں سے ہے۔ چنال چے مورتوں کے متعلق نی میلائیٹ کا ارشاد ہے: ''فاقیصات عقلی و دین میں تقص رکھنے والیاں) یہاں منتقل سے اس کے توائے ذہنی کی طرف اشارہ ہے اور وین میں تقص رکھنے والیاں) یہاں منتقل سے اس کے توائے ذہنی کی طرف اشارہ ہے اور وین سے اس کی جسمانی طاقتیں مراد ہیں۔ لیمنی ان دونوں کی طرف اشارہ ہے دور اور ناتھی واقع ہوئی ہے۔
کیہلوؤں سے مرد کے مقابلہ میں مورت کم زور اور ناتھی واقع ہوئی ہے۔
میٹیلوؤں نے سرد کے مقابلہ میں مورت کم زور اور ناتھی واقع ہوئی ہے۔

(صلاعیتوں کے کمانا ہے) مرد مورت بھتر ہے

اَلُوْجُلُ حَيْرٌ مِّنَ الْمُواَّةِ لِ

عورت کی کم زوریوں کی رعایت

مرویوں کے ان کی ان کم زوریوں کو صرف تسلیم ہی نہیں کیا ہے، بلکہ زندگی شریعیت نے اس کی ان کم زوریوں کو صرف تسلیم ہی نہیں کیا ہے، بلکہ زندگی

کے ہر پہلوشیں ان کی رعابیت کی ہے: اور دومرے اس کے جسمانی نظام میں بھی اختلال ردنما ہوجاتا ہے اور وہ کی الیے کام کے قابل نہیں رئتی، جس میں زیادہ توجہ اور محنت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس لیے تر پیوت نے ان ایام میں نماز جیسا اہم ترین فرض اس پر سے ساقط کر دیا ہے۔ رمولی اکرم عظالیہ کا اوپر جو ابھی ارشاد گزرا ہے، اس میں آپ نے اس کے دفقص دین کی تشویخ فرماتے

یا بخاری، کتاب الحیض ، پاپ تزک اعائض الصوم سیا این البهام، فتح القدری: ۷/۹۷

عورت كافكرى صلاحيت

(قانون شيادت كي منظرين)

دور اول کی مسلمان خواتین نے اسلامی معاشرہ میں جوخدمات انجام دی ہیں، ان کے علاوہ خدمت کے اور بھی میدان ہیں۔ موال یہ ہے کہ اس پر کون می اجتماعی فی ہیں، معلوم کرنے کے اس پر کون می اجتماعی فی ہیں۔ موال یہ جو کہ اس پر کون می اجتماعی فی میدان ہیں۔ موال کا جواب معلوم کرنے کے لیے ہمیں دیکھنا معاملات میں کس حد تک اس پر اعتماد کرنا ہے؟ اس کے بعد ہی یہ فیصلہ ممکن ہوگا کہ وہ کس نوعیت کے کاموں کی اہل ہے اور اسمای معاشرہ میں اس پر کن فرمہ وار بیل کا بار کس فوعیت کے کا موں کی اہل ہے اور اسمای معاشرہ میں اس پر کن فرمہ وار بیل کا بار کس فرعیت کے کا موں کی اہل ہے اور اسمای معاشرہ میں اس پر کن فرمہ وار بیل کا بار

دنیا میں کام ایک طرح کے نہیں ہوتے۔ تھوٹے بڑے، انم اور غیر انم ہر طرح کے نہیں ہوتے۔ تھوٹے بڑے، انم اور غیر انم ہر فوجیت کا ہوتا ہے اس کے انجام دینے کے لیے ای نوعیت کی معان بین ورکار ہوئی ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ برخص میں ہرخم کے کام کی ملاحیت نہیں ہوئی، کوئی کی کام کے لیے موزوں ہے تو کسی وومرے کام کے لیے مانوزوں ہوگا، کوئی سائنسی تحقیقات کا اہل ہے تو کسی کے اغیر مسموری تنظیم کا سلیقہ ہے، ناموزوں ہوگا، کوئی سائنسی تحقیقات کا اہل ہے تو کسی کے اغیر مسموری تنظیم کا سلیقہ ہے، کوئی آ رشٹ بننے کی صلاحیت رکھتا ہے تو دومرا اپنے اغیر افتاء اور خطابت کی تو تھی پایتا ہے، کسی کی جسمانی ساخت اور توانائی محنت اور مشقت پرداشت کرے گی تو کوئی اس

عورت کی فکری صلاحیت

روزول کی اوائی ضروری تیں قرار دی (وہ حاملہ اور دودھ پلانے کے لیے دمضان میں دومرے مینوں میں اس کو ادا کرسکتی ہے)۔ الصَّلْوةِ وَ عَنِ الْحَامِلِ وَ الْمُوْضِعِ الصَّوْمَ ۖ

۵- شریعیت نے کم زوروں اور ناتوانوں کو جہاد کے بارگراں ہے ہے، ای صف میں آپ کو پوڑھوں اور پچوں کے ساتھ مورت بھی ملے کی۔

عَنْ أَبِى هُورَيْرَةً عَنْ رَهُولِ الِهِ بَرِيهِ وَفِي الله تعالى عن بَي ﷺ ہے الله عليه عليه عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه عليه الله عليه الله عليه عليه الله عليه الله عليه الله عليه عليه الله عليه عليه عليه عليه الله عليه عليه عليه عليه عليه عليه علي الْتَحَيُّمُ وَالْعُمْرَةُ. ٢

٢- اگروه نج کے لیے جاتی ہے تو قدم قدم پراس کے ضعف اور کم توانائی ک اجازت دے دی، تاکہ مجمع کے ساتھ چنے میں ان کوکوئی زھت ند ہو، ساتھ ہی ان کویی جلنا چاہیے، لیکن نی اللہ اللہ اللہ اور بیوں کوسویرے ہی منی کے لیے روانہ ہونے ک رعایت کی جاتی ہے۔ مثلاً ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو مزولفدیمی رات گزور کرمنی کے لیے جی تن دیا کہ لوگوں کے منی پہنتے سے پہلے دی ری جمود سے فارخ بوجائیں ہے

مورت كي ذئني صلاحيت

عورت کی فکری صلاحیتوں کے متعلق حضور اکرم علیہ کا ارتباد کزر چکا ہے کہ ال کی صلاحیتیں مردے کم ترییں۔

کے اس فرمان کی روشیٰ میں مورت کی ذہنی صلاحیتوں کے متعلق اسلام کا نقطار نظر متعین فقر فق کی مشہور کتاب مداید کے شارح امام اکس الدین البابرتی نے بی الله كرف كاكوش كى جدفرمات ين:

له ایمن ماحیه ایواب ماجاء فی الصیام، باب ماجاء فی الافطار للحامل دالمرشع و روی بمعناه الترغدی و ایوداوَد وانشائل سع نسائن ، کتاب مناسک انتج، باب فنفل الحج يع بخاري، كمّاب الحج، بأب من قدم ضعفة ابله الخ

موئے میکی بتایا کراس فطری کم زوری کی وجہ سے اس زماند میں اس پر تماز اور روزے کا

اس نازک مرحلہ سے گزر کر حالت اعتدال پرائے نیک شریعیت نے تماز سے اس کوئع يوں كہنا چاہيے كر بعض اوقات وہ موت وحيات كى كفاش ئے كزرتی ہے۔ مورت كے ۲-ان سے بھی سخت تر حالات ہے اس کو زیگی کے دوران گزرنا پڑتا ہے۔

حفرت ام سلمة فرماتي بين:

ئے کیفٹ کیفٹ چالیس دن تک نفاس ک حالت میں رئیس م لیکن تی ﷺ ان کو نفاس プロジャグ(ショライ) 熱点 کے زماند کی نماز قضا کرنے کا تھم نہ ویتے۔ يَامُرُهُا النَّبِي عَلَيْكُ بِقَصَاءِ صَالُوةِ تَفَعُدُ فِي النِّفَاسِ أَرْبَعِينَ لَيُلَّةً لاَ كَانَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ نِسَاءِ النَّبِي اللَّهِ

اوانی کے قابل ہوجائے۔ حضرت حائزا فرمانی میں کدہم کو زمانۂ جیف کے روزوں کی فضا میں میرفرض انجام خدویا جائے، بلکہ دومرے دنوں میں ان کی قضا کی جائے جب کدوہ ٣- مدت حيض ونفاس ميں اگر روز نے فض جوجایں تو علم ویا کیا کہ اس مدت كالحكم تو ديا جاتا، ئيكن نماز كل فضا كالحكم نبيس ديا جاتا تقايا

الم يوض ودرا وول يس بجال الله كال الدوايات وي بارم والمالة مت میں روزہ جیسی تخت عبارت کا اوا کرنا اس کے لیے انتہائی دخوارتھا، چنال چیشرلیت مه- کم ویش مینی حال اس کا حمل اور رضاعت کی مدت میں رہتا ہے، اس

إنَّ اللّهُ وَضَعَ عَنِ الْمُسْسَافِو شَطُو ﴿ اللّٰهِ فِي مَاوَى آدَهِى نَمَاوَى تَحْفَفِ كُرُوى ﴾ إور

یه ایوداوّد ، کتاب الطهارة ، پاپ ماجاء فی وقت النفساء سلم ، کتاب المیش ، پاپ وجوب قضاء الصوم کل الحائض

قَوْلُهُ يَنِينِهِ هُنَّ وَاقِصَاتُ عَقُلٍ كَان كَنْ بُنُ الصَّا الْعَلَ وَفُرِايا لَا ان مسالقل النفل والفعل السلام المسلم النفل النفل النفل المن المسلم المسلم النفل النفل النفل المسلم المس

عورت اورقانون شهادت

بہرحال، شریجت نے مروکوتھا حیثیت سے فورت کے مقابلہ میں برز تصور کیا ہے۔
اس کی وضاحت کے لیے ہم مورت کی گائی کے وائی کے منابلہ فیلے ہیں، کیوں کد اس منابہ کو وقت کی عقل کے وضاحت کے لیے ہم مورت کی گوائی کے منابہ کو لیتے ہیں، کیوں کد اس منابہ کو ورت کی عقل کے تقل کے ایک الرشاد ہے:
مورت کی عقل کے تقص پر نجی سی نے نیاز بطور ولیل جیٹن کیا ہے۔ آپ کا ارشاد ہے:
میساخہ الکسٹر آبی مشل نفضف ورت کی گوائی مرد کی گوائی کی نصف

(البقرة:٢٨١) ولادے

قرآن جید نے عورت کی شہادت کے سلط میں جو الفاظ استعال کیے ہیں ان سے کئی ایک موالات پیدا ہوتے ہیں۔ تہا خواتین کی شہادت معتبر ہے یائیمیں؟ اگر معتبر

یہ العزامیة مطبوع علی حاشیہ فتح القدرین کے / ۵ میں ۱۲ ہو ہو میں بخاری ، کتاب الحیض ، پاپ ترک الحائض الصوم

دونقی انسانی کی قوتوں کو جار ورجوں میں تقتیم کیا جاستنا ہے، پہاا ورجہ بیر کہ مطابقا مو چنے بحضے کی استعماد موجود ہو۔ یہ استعماد فطرنا پرخص میں پائی جائی میات ورجہ استعماد فطرنا پرخص میں پائی جائی دریافت ہوئے کی استعماد موجود ہو۔ یہ استعمال سے بدیکی باقیس وریافت ہوئے کے استعمال سے بدیکی باقیس متعمل اس قابل ہو کہ کر رنگ کا اور جکھ کر واکنتہ کا تعیین ونیمرہ) اور کے بعد دی آ دی پر ترکیعت کی و ہے واریاں عائم ہوئی ہیں۔ تیمرا درجہ ہیں کے بعد دی آ دی پر ترکیعت کی و ہے واریاں عائم ہوئی ہیں۔ تیمرا درجہ ہیں ہے کہ بدیکی وقت اور محنیق نے بی سیمرا درجہ ہیں۔ تیمرا درجہ ہیں کے بدیر کی حقائق ورجہ ہیں کہ بدیکی گئیس کے بعد دی آ دی پر ترکیعت کی ذھے واریاں عائم ہوئی ہیں۔ تیمرا درجہ ہیں ہے کہ بدیر کھی ہوئیس کے بدیر کی حقائق کا استاب کے بدیر کی حقائق کی استاب کے بدیر کی حقائق کی استاب کے بدیر کی حقائق کی اور کا سیم کی دفت اور محنیق نہیں آ ہے دائی اس طرح محتفر ہوں کو یا کہ آ تھوں کے سامنے ہیں۔ اس کو بیر اس کے بیر اس کے بیر کی ہوئیس کے بیر کی متعمل مستفاؤ کہا جاتا ہے۔

شریعت کی ذمه داریوں کا دار و مدارجی ملک شریعت کی ذمه داریوں کا دار و مدارجی الملک ملاحتی بالملک کے دوم اورجہ) محورتوں میں اس کی مجتب ہیں کہ دہ کی تعیمی ہے ہیں کہ دہ کی تعیمی ہوتا تو دین کے جد ہیں اس کی جائی ہیں تو یا دوبائی کے بعد ذمین میں حاضر کی بات کوفر اموش کر گئی ہیں کہ دہ کر اس ملاحیت میں کی جی کر لیتی ہیں۔ اگر اس ملاحیت میں کی جی کر لیتی ہیں۔ اگر اس ملاحیت میں کی جی کر لیتی ہیں۔ اگر اس ملاحیت میں کی خوبوں کو تشم کا تقیمی ہوتا تو دین کے جن امکان کی جو بوتوں کو تشم کا تقیمی ہوتا تو دین کے جن امکان کی ماخر اس کے حوبوتوں کو تشم کا تقیمی ہوتا تو دین کے جن امکان کی تعیمی میں اور اگر کی احتیاب کی تعیمی ہوتا تو دین کے جن امکان کی تعیمی ہوتا تو دین کے جو بوتوں کو تسمیل کے تابی ہیں۔ اس سے مختلف امکان کی تکھیے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ) نی تابی الیک دونوں کو تابی ہیں۔

الى كابعر المحت بين:
التكليف و فن و الفقت المحتليف و فن و الفقت المحتليف و فن المقت المحتليف و المتتبع المحتليف و المتتبع المتبع المتتبع المتتبع المتتبع المتبع ا

یہ سنت چلی آ رہی ہے کہ ایسے تمام معالمات میں تنہا عورتوں کی شیادت جائز ہے، جن کی اطلاع موائے ان کے کئی اور كونيس بولى-

الْنِسَاءِ فِيمَا لاَ يَطَلَعُ عَلَيْهِ مَضَتِ السُّنَّةُ أَنْ تَجُوزُ شَهَادَةُ

مخصوص نسوونی مسائل کے عذاوہ دیگر مسائل حیات میں فقیمائے احزاف، امام ما لک"، امام شافعتی اور ان کے ہم خیال بعض اور فقتهاء نے صرف عورتوں کی شہادت قبول میں کی ہے۔حضرت عبداللہ بن عربی عمر بن عبدالعزیز اورعطاء بن ابی ربائے کی بھی بیمی

حفرت عبدالله بن عمر قرمات بن

إلا على ما لا يَطَلِع عَلَيْهِ خَيْرِهِ فَ لَا يَطَلِع عَلَيْهِ خَيْرِهِ فَ لَمُ عَلَيْهِ خَيْرِهِ فَ لَا يَكُلُ وانت نهيل بوسكا لهن عورتول ك متعلق ان کے بیانات (پر فیصلہ کیا جائے قابلِ سرّ مقامات اور فعل اور فيض _ تنبا مورتوں کی شہادت صرف انہی امور لآ يَجُوزُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ وَحَلَاهُنَّ مِنْ عَوْزَاتِ الْيَسَاءِ وَ حَصْلِهِنَّ وَ

گا۔ اس کے لیے مرد کی ترکت ضروری ئیں بھی جائے گی)۔

حيضهن

اس کے خلاف بھی ملتی ہیں۔ جارخواتین نے حضرت علیٰ کے سامنے شہادت وی کرفلال دوند ڈالا۔ بچیک مال نے دوئ کیا کداس نے میرے بچیکو ہلاک کر دیا۔ اس کل گواہی وہیں ایک بچر کیڑے سے ڈھکا پڑا تھا۔ ایک عورت نے ادھر سے گزرتے ہوئے اس کو حضرت علیٰ کے ایک قول ہے ای خیال کی تائید ہوتی ہے، لیکن بعض روایات ایک دومرا واقعه بمند بنت طلق بیان کرنی میں که بهم چندعورتیں ایک جگه تھیں، حضرت على سكرما منه وي موديول نه وي جن ميس ميں جي شامل ھي۔ حضرت على ان عورت نے بچیکو جیرے دوند کر ہلاک کر دیا ہے تو آپ نے ان کی شہادت قبول کی۔ ال محدت يرديت لازم كردى۔

> خواتین کی شہادت قابل قبول ہونے کے لیے ان کے ساتھ مرد کا ہونا ضروری ہے تو اس ہے تو کیا تمام معاملات میں یا صرف بعض میں ، اور میرکہ ہر معاملہ میں نصاب شہادت کیا خيلات كواييخ الفاظ ميس چيش كرت بي، تاكدان كى روتنى ميں مورست كى ذبنى صلاحيتوں وفت بھی بعینہ بین موالات انجرتے ہیں کہ میشترک شیادت کیا برقم کے مسائل میں ب، ليني كوايى وين واليول كى كتني تعداد ضرورى ب، اور اگريتليم كرليا جائے كه ان سوالات يرمسلمان فقهاء نے كافی تفصيل سے بحث كى ہے۔ ہم ان كے فیصلدی بنیادین کمتی ہے یا صرف بعض مسائل ہی کا فیصلداس کے ذریعے ہوسکتا ہے؟ كم متعلق إسلام كا نقطه نظر تحضے ميں آساني جو۔

تنبا عورتوں کی کوائی

امت کے تقریباً تمام فقہا متفق میں کدایے مخصوص نموانی مسائل کے فیصلہ کے لیے تنہا عورتوں کی شہادت کافی ہے، جن کا علم مردوں کوئیں ہوساتا۔

جن (اہل علم حضرات) ہے میں نے ملاقات کی ان میں کسی کو اس بات کا مخالف میں پایا کر والادت اور مورتوں کے (قابل عورتوں کی شہادت مرد کی شرکت کے بغیر سر مقامات ک) میون کے ملیط میں

الْوِلَادَةُ وَ عُيُوبُ النِّسَاءِ مِشَا لِلْهُ الْفِسَاءِ مِشَا لِلْهُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفَائِمُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلِمُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلُولُ الْفُلِمُ الْفُلُولُ الْفُلْ شَهَادَةَ النِسَاءِ فِيهِ جَائِزَةً لا

子しばらびだけい

له ویل میں شہادت مستعلق جو خیالات میں ، کیے جارہے میں وہ اٹھی لائن حزم، جلد ۹، ص ۹۵ ۳۳ •• مع اور امام این قیم کی کتاب الطرق انگلمیة فی السیاسة الشرعیة، صفحه موسود تا ۸ ۱۳۰۰ ہے ماخوذ ہیں۔ اگر درمیان میں کسی اور ماخذ ہے کوئی بات کی گئی ہے تو وہیں اس کا حوالہ وے دیا گیا ہے۔ 7 12 min 12/67

عورت کی فکری صلاحیت

فِي الرَّجْعَةِ فَإِنَّ خَضُوْرُهُنَّ عِنْدَهُ الصَّحِيْحُ قَيْوُلُ شَهَادَةِ النِّسَاءِ أَيْسَرُ مِنْ خَضُوْرِهِنَّ عِنْدَ كِنَالِلَةِ شَهَادَتُهِنَ فِي الْحُقْوَقِ وَ

الوثائق

عطاء بن افي ربائ كيتے ہيں كداگر آئھ خواتين كى عورت كے زائى ہونے ك شبادت دیں تو میں اسے رہم کردوں گا۔

علامه این تریم دو عورتول کوایک مرد کی حیثیت دینے سکے بعد ہر حال میں اور

قاضی شریح کی بھی خالباً بھی رائے تھی۔ ایک گھر کے ساز و سامان کے متعلق شوہر کے حوالے کی تو اس کے عوض شوہر نے میدمال واسباب اس کو دیا تھا۔ قاضی شریخ اس کا ہے، لیکن چار مورتوں نے کوائی دی کہ یہ بیوی کا ہے۔ بیوی نے اپنے مہرکی رقم ان کے پاس مقدمہ بیش ہوا۔ فریقین میاں ہوی تھے۔ شوہر کا دعوئی تھا کہ مال واسباب نه موریوں کے اس منتقد بیان کے مطابق منوبر کے خلاف فیصلہ کیا۔ برمم کے حقوق ومعاملات میں خواتین کی شہادت کومعتبر بھکتے ہیں۔

ای شم کی ایک اور روایت آتی ہے کہ انھوں نے مہر کے ایک مقدمہ میں چار خواتین کی گوائی پر شوہر کے خلاف دیوی کے بخت میں فیصلہ دیا۔

ع قوسين كا إضافه الطرق الحكمية في السياسة الشرعية صفحه ١٩٨١ ـــ كيا حميا سبه، ال كم بغير عبارت كا ل الانقيارات العلمية المطبوع مع القتادي، فيع قديم مفحد ١٢٣ وتقادة محام نيس بروتا ا

ایک دومری روایت ہے کہ چار مورتوں نے حضرت عمر کے سامنے کوائی وی کہ فلال ای طرح حضرت عمر کے متعلق ایک روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نکائ طلاق، حدود اور خون کے معاملات میں عورت کی شہادت کو میٹے نہیں تبھتے تھے، کین تخص نے نشر کی حالت میں اپنی بیوی کوطلاق دے دی۔ آپ نے بیوی کوشوہر سے

درمیان اس رائے کے ذریعے عیق دی جاستی ہے کہ انھوں نے تبا خواتین کی شہادت اس نوعیت کے حالات جہال کہیں بھی اور جن مسائل میں پیدا ہوجا میں ان کی شہادت بعض فقهاء کا رجحان به معلوم بوتا ہے که نسوانی معاملات میں تنہا خواتین کی میں ان کی شہادت قبول کیے بغیر کوئی جارہ تھیں تھا اور نہ قبول کرنے میں حقوق کے ضائع مطالعه کے مواقع ہوں اور ان کی شہادت پر صرف ان صورتوں میں فیصلہ کیا ہے، جن الیسے حالات میں قاملی دو قرار دی ہے جب کہ مردوں کوعورتوں سے زیادہ واقعات کے قبول کی جانی جائے جائے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے جومتضاد روایات محقول میں ان کے کوائی جس بنیاد پر قبول کی جاتی ہے جئی میرکدان کا علم صرف خوامین ہی کو ہوسکتا ہے،

آجائے تو ایکی صورت میں حدود سے متعلق ای کی صراحثا روایت کی ہے۔ این صدقہ نے ایک صورت تقل کی ہے کہ اگر ایک شخص ان کی گواہی قبول کی جائے گی۔ بکرین محمد ہوں اور وہاں کوئی حد کے قابل سائحہ بیش غلام كو آزاد كري، لكن ال وقت مواية اً كرخواتين بإراتون اورئسل خانوں ميں جمع اپنے رشتہ داروں کو وصیت کرے اور اپنے ئے اپنے والد کے حوالہ سے امام احمد ہے

رِوَايَةِ بَكُو بُنِ مُعَطَّدٍ عَنْ اَبِيَّهِ وَ إِذَا اجْتُمَهُنَ فِي الْعُرُوسِ وَ يُوْصِي بِالشَّيَاءُ لِأَقَارِبِهِ وَ يُعْتِقُ وَ نَقُلُ ابْنُ صَلَقَة فِي الرَّجْلِ التحمَّامِ وَ نَصَّ عَلَيْهِ أَحْمَدُ فِي تُقْبَلُ شَهَادَةُ النِسَاءِ فِي الْتُحَدُّوْدِ لاَ يَتْحَصَّرُ فَ إِلَّا النِّسَاءَ هَلَّ تَجُوزُ الم اين يميزوك ين:

7

عورت کی فکری صلاحیت

معاملات میں کوئی فرق نمیں ہے۔ زنا میں بھی اگر تین مرد اور دو عورتیں گواہی ویں تو وہ ویکنا مورتوں کے لیے جائز ہیں ہے۔عطاء بن الی ربائ کی رائے میں زنا اور دوسرے شہادت تشکیم کی جائے گی۔ زنا میں اس کے نہیں قبول کی جائے گی کہ اِس حالت کا بغور کے قابل نہیں یا نئے۔ طائ کٹ کہتے میں کد زنا کے علاوہ بقید تمام معاملات میں مشتر کہ مول کی جائے گ

شهادت مل ایمین

میں، کیکن جس صدیک بھی اس کی گوائی پر جعروسہ کیا ہے اس حدیک وہ اس کی ذہنی فقتهاء نے خواہ بعض معاملات میں عورت کی شہادت قبول کی ہو یا کل معاملات اور بیان کا۔ میکوئی آسان اور میل کام تیس ہے، بلدائی۔ جداری ذہے واری ہے جو آ دی ائیٹے سر لیتا ہے۔ اتی بھاری ذہے داری کہ جاکم وفت اس کے مطابق بوے سے بوے شبادت نام ہے کئی واقعہ کو اس کی حقیق شکل میں مطالعہ کرنے اور اس کی ٹھیک ٹھیک تعبیر صلاحیتوں کا اعتراف ہے، کیوں کہ شہادت سادہ ی خبر اور اطلاع کوئیں کہا جاتا بلکہ القدام كرف يرتجود ہے۔ درمخار ميں ہے:

شبادت کا علم یہ ہے کہ تحقیق کے بعد قاشی پر کا مرتکب ہورہا ہے جوشرعا جائز ٹین ہے اور ال نستى كى وجه ست معزولي كالمستحقى بوطا اوراس طرح ایک فرض کا تارک بن دیا ہے اور اپنے ے رکنا ہے تو گناہ گار موگا، کیوں کر وہ اس ائن مند مطابق فيصله كرنا واجب بوجاتا ب کی تعزیم کی جائے گی اس کیے کدوہ ایک حرکت الرغرائط سكه بإئ جانب سكه يعدوه فيصله اگروه ای کے مطابق فیصلہ کو داجب بی مد سمھے تواس کی عفیری جائے گی۔

مَا لاَ يَجُوزُ شَرْعًا وَ كُفُوانِ لَمُ القاضى بمؤجها يغد التزكية وَ حُكُمُهَا وُجُوْبُ الْحُكُمِ عَلَى أَيْمَ لِتَرْكِهِ الْفَرْضَ وَ اشْتَىحَقَّ الْعَوْلُ لِفِسُقِم وَ عُلِّرَ لِارْتِكَابِهِ فلو المتنع بَعَدُ وُجُودِ شَرَائِطِهَا يُرُ الْعِرْجُونِ. لِهِ

> حفرت معادید کے متعلق مروی ہے کہ صرف حضرت ام مسکریٹی شہادت پ ایاس بن معاویة نے طلاق کے سلسلے میں دومجوزتوں کی گوائی قبول کی ہے۔ أعول نے ایک مکان سے متعلق نضیہ طے کر دیا۔ عورت اورمرد کی مشتر که کوائی

اس دائرہ سے باہر جب تک مورت کے ساتھ کوائی میں مرد بھی شریک ند ہوجائے وہ اس ہے، جونسوانی مسائل کے محدود دائرہ ہی کے اندر تنہا خواتین کی شہادت کو معتبر بھتے ہیں۔ وہ اس کو ضرور رہی قبول کریں گے۔ بیبال اصل سوال ان فضہاء کے بارے میں بیدا بھڑا اختلاف ہے کہ کن معاملات میں میر شتر کہ شہادت قبول کی جائے گی اور کن معاملات کوائی پر اعتماد کے لیے تیارئیس میں۔فقہاء کے اس کردہ کے درمیان اس پیلو سے ان کے لیے خواتین اور مردوں کی مشتر کہ شہادت کو قبول کرنے میں کوئی عذر نبیں ہوسکتا۔ جن فقہاء نے ہرمم کے معاملات میں تنہا خواتین کی شہادت کومعتر مانا ہے میں قبول تیں کی جائے گی؟

رضامندی سے مطے پاتے ہیں، ان میں ان کی شہادت تول کی جاستی ہے۔ امام مالک ازادی کے متعلق تو قابل امتبار نہیں ہے، البتد الیے حقوق اور معاملات جو بائهی جاسکتا ہے۔ رہیدی رائے ہے کہ عورتوں کی شہادت نکائ، طلاق، حدود اور غلاموں کی عورت اور مرد کی مشتر که شهادت کو فیصله کی نیاد شکیم کرت میں۔ ایک روایت سے امام ہے۔ تمام فقیائے احتاف اور عثان بئ حدود و قصاص کے علاوہ ہر شم کے مسائل میں فیصلد کیا جاسکتا ہے۔ کوکہ مالی مسائل کے تعین میں ان کے درمیان تھوڑا سا اختلاف عمول ؓ تابعی کہتے ہیں کہ صرف قرض کے سلسلے میں عودتوں کی گواہی پر اعتاد کیا قصاص میں بھی مشتر کہ گوائی ان کے زدیک جائز ہے۔صرف حدود میں وہ اس کو فیصلہ سفیان توری کا بھی بھی جی خیال ظاہر ہوتا ہے۔ ایک دوسری روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ اور امام شافعیؓ فرماتے ہیں کہ صرف مالی مسائل میں مردوں کے ساتھ عورتوں کے بیان پر

ل ابن جميم، الدر الخارم رو المجتار: ٨ / ٣٨ ا

شَهَادَةُ النِّسَاءِ إِنْمَا جَازَتُ عَلَى ﴿ مُورِوْلَ كَا كُوانَ صُرُورِتَ كَى يَمَا يُهِ جَائِزُ كتاب مدوّنه ميل لكها ي

ای نقطانظری اساس ایک تواس بات پرہے کہ قرآن مجید نے مختلف مسائل ۔ زنا، فڈف، طلاق اور اس سے رجوع، وصیت، قرض، لین اور دین ۔ سے بحث کی شہادت کا ذکر کیا ہے۔ دومرے خود وہ الفاظ میں، جن میں اس کی شہادت کا علم كرت ہوئے شہادت كے احكام بيان كيے ہيں، ليكن صرف قرض كے سلسك ميں عورت ونجه الضرورة

اگر دومرد ند بول تو ایک مرد اور دو مورتیل ول - بير كواه ال لوكول ميل سے وول، گواہ بناؤ اینے مردول میں سے دو کو اور كر) أيك جعول جائے تو دومرى ياد يو- (ايک مرد کي جگه دد ځورت اي لي جن کوئم کواہ کی حیثیت سے پیند کرتے

واستشهدوا شهيدين من زَجَالِكُمْ فَإِنْ لُمْ يَكُونَا رَجَلَيْنِ مِنَ الشُّهَدَآءِ أَنْ تَضِلُّ إِحْدَاهُمَا فَرَجُلٌ وَ امْوَاتَنِ مِمَّنَ تَرْضُونَ فَتَذَكِّرُ إِحْدَاهُمَا الْاَخْرِئِ.

ان دونوں باتوں ہے ان بزرگوں نے میں مجھا کہ قرض یا اس نوعیت کے دیگر مائل میں بھی اس کی شہادت کے قبول کیے جانے کی وجہ یہ ہے کد قدم قدم پران مائل کے علاوہ بقید معاملات میں اس کی شہادت جائز تہیں ہے اور قرض کی نوعیت کے حالات سے سابقہ پڑتا رہتا ہے اور ہر وقت صرف مردوں کی شہادت کا فراہم ہوتا (الجرقة الالما) والدام

جی شریک ہوء کیوں کہ مورت کی شہادت کا جواز یر بنائے ضرورت ہے، اس لیے جس عورت کی شہارت ای وقت قابل قبول ہوگی جب کد گوائی دینے میں اس کے ساتھ مرو پھر آیت کے ظاہر الفاظ کی بنا پر میداصول بھی ان حضرات نے وشع کیا ہے کہ

ل المدون الكبري وجلد ٢ ما صفحه ٢٨

ای وجہ سے جمارے فقہاء نے لکھا ہے:

میں عورت کی شہادت قابل قبول ہے ان میں وہ فیصلہ بھی کرسکتی ہے۔اس لیے عورت کی لین اگر کوئی شخص کسی معاملہ بیس شہادت دے سکتا ہے تو اس کے معنی میہ بیں بات واسح ہوسکے کہ کن ڈے داریوں کا بوجھ وہ اٹھا سکتی ہے اور کن ڈے داریوں کا بار شہادت کے معالمہ میں فقہاء کے خیالات کے تجزید کی ضرورت محسوں ہوتی ہے، ٹاکہ پیہ كدوه أي معامله مين فيصله كرنے كا بھي ابل ہے۔اس كا مطلب بيرہے كدجن معاملات أَهْلِينَةُ الْقَضَاءِ تَلُدُورُ مَعَ أَهْلِيَةِ جَالَ شَهادت كَا الْبِت بَوْقَ بِ وَإِلَ تَفَا کی جمی المیت ہونی ہے۔

ایک طرف ان سب کا رد کر وینا و شوار بلکه نامکن ہے تو ددمری طرف ان کو جول کا تول مورت کی شہادت سے متعلق فقہاء کے جو خیالات ابھی بیش کیے گئے ہیں تبول کرنا بھی مشکل ہے۔ کیوں کدئسی ایک پہلو میں کسی فقیہ کا قول عقل وشر بعت ۔۔ ہم آ بنگ نظر آتا ہے تو دومرے پہلومیں دومرے فقیہ کی رائے وزنی معلوم ہوتی ہے۔ یہاں کوشش کی جائے گی کہ ان مختلف افکار کی روشنی میں اصولی دین اور فیم انسانی ہے عورت کی گوائی ہے متعلق فقہاء کے خیالات کا تجزیر قريب تردائ دريافت في جائد

امام مالك بهول يا امام شافعتي يا فقتهاء كا وه كروه جوصرف قرض يا ماكي مسائل ك بعض حالات میں اس کی عقل وہم پر اعتماد کیے بغیر کوئی چارہ کا رئیس ہوتا، اس لیے مجبورا حدیک شہادت نسوال کو جائز مجھتا ہے، اس کی رائے اس تصور پر منی ہے کہ عورت کا اس کی شہاوت کی بنیاد یہ معاملات کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے۔ چنان چہ مانکی فقد کی مشہور حافظه اورفهم اصلاً اس قابل نبین بهوتا که سی معامله میں اس پراعتبار کیا جائے ،عمر چوں که

ل محتان، بدائع الصناع: ١٠ / ١

معورتیں ہیں۔ حالاں کہ امام مالک" اور امام شافعتی مائے ہیں کہ آیت میں جمن صورتوں کا ذکر ہے ان سے بہٹ کر اگر کوئی شخص اپنے دموے پرصرف ایک گواہ میش کرے اور شم کھائے تو اس کا دموی ٹابت ہو جائے گا۔

حنفیہ نے اس نقط نظر کی خامیاں بھی واضح کی ہیں اور نمبتاً وسطع کی میں اے دیکھنے کی بھی کوشش کی ہے۔

فقد خفی کے خیالات ہے ای اسکول کے ایک بہت بڑے محقق علامہ ابو بکر جصاص نے تقصیل ہے بحث کی ہے۔ ذیل کی سطور میں ہم ان کی بحث کو اپنے افغاظ اور اپنی ترتیب کے ساتھ میش کرتے ہیں:

ایت کا مطلب بیتیں ہے کہ دوم دموجود نہ ہوں تو اس صورت میں ایک مرد اور دومحورت ان صورت میں ایک مرد اور دومحورت ان کا مطلب بیتیں ہے کہ دوم دموجود نہ ہوں تو اس صورت میں ایک مرد اور دومحورتیں کواہ دومرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دومحورتیں کواہ بین سکتی ہیں تو کویا یوں کہنا جا ہے کہ دو مردول کی عدم موجودگی میں ایک مرد اور دومحورتیں کواہ بین سکتی ہیں تو کویا یوں کہنا جا ہے۔
کہ قرائ جید نے شہادت کی دومخلف صورتیں بیان کی ہیں۔

جب مورت کی میر جیشیت تسلیم کرئی گئی که دوه گواه بن سکتی ہے تو جس معالمہ میں ایک شہادت کی ضرورت کی میر جیٹیت تسلیم کرئی گئی کہ دوہ گواه بن سکتے ہیں۔ مثلاً نجی تالیہ کا ارزباد ہے اور دو گواہوں کے بغیر زکاح جائز نہیں ہے او ذکا تو دو مردوں کو گواه بنایس کے اور دو گواہوں کے بغیر زکاح جائز نہیں ایک مرد اور دو گواتوں کو۔ ای طرح تمریدت کے اس ضابط التینید تھکی المنہ تھی علمیّدہ (دموئی کرنے والے پر ولیس فراہم المنیند تھکی المنہ تھی علمیّدہ (دموئی کرنے والے پر ولیس فراہم کم المنیند تھکی المنہ تھی علمیّدہ (دموئی کرنے والے پر ولیس فراہم کم کسنے کی ولیس میں مشتر کہ شہادت بیش کرے تو تسم کسنے کا کا جائے دوہ کم کسنے کا دیک ہیں میں مشتر کہ شہادت بیش کرے تو تسم کا دموئی تابرت ہوجانا جا ہیے۔

شکل میں اور جس حد تک اجازت دی گئی ہے اس سے تجاوز تکے نہیں ہوگا۔ امام شائعتیٰ ذیا ہے میں :

فَلاَ يَهُودُ وْ مِنْ شَهَا وَتِهِنَ شَهِيءٌ وَ عُورُوں كَا مِي صَمِ كَا شَهادت جَارُنْيں ہے خواہ وہ زیادہ ہی كيوں تہ ہوں، الآيوكران اِنْ تَحَدُّونَ إِلَّا وَ مَعْهِنَّ رَجُعَلُ اِ

ہمارے خیال میں یہ تنیوں ہائیں درست نمیں ہیں۔ پہلی بات اس لیے درست نمیں ہے کہ احکام شریعت وفوں اصاف انسانی کے لیے عام ہوتے ہیں کمی علم کے ذیل میں صراحت کے ساتھ عورت کا ذکر نہ کیے جانے کا مطلب میں ہرکز نمیں ہے کہ وہاں اس کونظر انداز کر دیا گیا ہے۔ اس طرح تو شریعت کے بیشتر احکام کی وہ مکلف ہی نمیس رہے گی۔

تران مجید کے الفاظ سے میں تیجہ اخذ کرنا بھی جے نہیں ہے کہ محورت کی شہادت کر ہات کی جارت کی ہے۔ الفاظ سے میں تیجہ اخذ کرنا بھی تائیں ہیں ہے کہ محورت کی شہادت قبول کی گئے ہے، کیوں کہ خوداس مسلک کے حالمین تسلیم کرتے ہیں کہ حواتی و ایک و اور وہ محولاں کی شہادت قبول کی جائی ہے۔ اور وہ میرتوں کی شہادت قبول کی جائی ہے۔ اور وہ میرتوں کی شہادت قبول کے ایک او عیت کے دومرے محاطات، ان سے واسط عموماً مردوں ہی کو پڑتا ہے، اس کیے شریعت کے دومرے محاطات، ان کی شہادت کی گئی ہوتا ہے۔ اور وہ میرتوں کی شہادت کی محروفیات کی بیان اصلاً ان کی شہادت کے احکام بیان کے ہیں۔ مورت کو ایک خوات کی ہوتا ہے۔ اس کے شریعت کے دومرے محاطات میں شرکت کا بہت م بیان کی ہوتا ہے۔ اس کے شریعت کی ہوت کی ہوت کی ہوتا ہے۔ اس کے شریعت کی ہوت کی ہوتا ہے۔ اس کے شریعت کی ہوتا ہے۔ اس کی محروفیات کی بیان محاطات میں شرکت کا بہت کی ہوتا ہے۔ اس کے شریعت کی ہوت کی ہوتا ہے۔ اس کی محروفیات کی بیان محاطات میں شرکت کا بہت کی ہوتا ہے۔ اس کی محدوثیات کی ہوتا ہے۔ اس کی محروفیات کی بیان محاطات میں شرکت کا بہت کی ہوتا ہے۔ اس کی محدوثیات کی ہوتا ہے۔ اس کی محدوثیات کی بیان ہوتا ہیں۔ اس کی محدوثیات کی ہوتا ہے۔ اس کی ہوتا

موقع ملتا ہے۔ البغوائ کی شہادت کا تذکرہ تھی ضعناً کیا گیا ہے۔
ای طرح ان حضرات کا یہ استعدال بھی شلیم نہیں کیا جاستا کہ مورت ک شہادت کے قابل قبول ہونے کے لیے کسی زیسی مروکا شریک شہادت ہونا ضروری ہے۔ اس لیے کداگر اس استعدال کوجی قرار دیا جائے تو یہ مانا پڑے کا کہ شہادت کی جو دوصورتیں اس آیت میں میان کردی گئیں ہیں، کسی دعوئی کے اثبات کی بس وہی دو

ہارے خیالات کی تائیر بہت سے ملی نظائر سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت مندیقیة کی روایت ہے کہ نی حظیائی نے والارت کی شاہر ہے،
ولادت کا تعلق مالیات سے قطعاً نہیں ہے۔ ولادت کے معاملہ میں تمام لوگ متفق ہیں کہ مورت کی معاملہ میں تمام لوگ متفق ہیں کہ مورت کی معاملہ میں نہ کرکش شہادت میں۔ یہ کراختاف ہے تو نصاب شہادت میں، نہ کرکش شہادت میں۔ یہ کراختاف ہے کہ اس میہادت میں، نہ کرکش شہادت میں۔ یہ کراختا ف ہے کہ اس کی شہادت میں انہادہ کی دلیک میں میہادت میں۔ یہ کراختا ف ہے۔

عطاء بن ابی رباخ کہتے ہیں کہ حضرت علائے کے سلط میں ایک مرد ایت اور دو عورتوں کی شہادت کو جائز قرار دیا۔ حضرت عبد اللہ بن عمر ہے۔ ابولیدیکا بیان ہے کہ حضرت عمر نے طلاق کے سلط میں عورت کی گوائی کو معتبر مانا ہے۔ عطاقی تابعی اور میں نے جسی طلاق کے متعالمہ میں عورت کی شہادت قبول کی ہے۔ عمد بن حقیہ حضرت علی ہے دوایت کرتے ہیں کہ شادی بیاہ ہے متعلق علی ہے۔ عمد بن حقیہ حضرت علی ہے۔ دوایت کرتے ہیں کہ شادی بیاہ ہے متعلق عبورت کی گوائی کو تابعی شریح نے خال کی معالمہ میں مشترک شہادت کو سیم عورت کی گوائی ہائر ہے۔ قان شہادت کرتے ہیں کہ شادی بیاہ ہے متعلق عبورت کی گوائی ہائر ہے۔ قان کی شریح نے خال کی سے معالمہ میں مشترک شہادت کو سیم عورت کی گوائی ہے۔

ان دلاک کی بما رہ ادا خیال ہے کہ مشترک شہادت ہر معاملہ میں تا ہا تیول ہوئی چاہیات کی شہادت کو مانے ہے انکار کردے، جیما کہ اس نے حدود وقصاص میں کیا ہے۔ امام زمرک روایت کرتے ہیں:
مضت الشنگة مِنْ رَسُولِ اللّهِ ﷺ رسول الشبطة اور آپ کے بعد کے دو وَالْهُ خَلِيْهُ اللّهِ عَلَيْهِ مَنْ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللللهُ اللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ

النعدُود ولا في القصاص بالمستحق تق المعدُود ولا في القصاص بالمستحق على المدان البهائم في المقصاص بالمحتود المورعت على المدان البهائم في المي ورح بيل المركز ديني بين ال كوخذ في الدم منكد زياده المستحد المعرف على المركز ديني بين المن كوخذ في المركز ويني بين المن المركز ويني بين المن كوخذ في المركز ويني بين المن كوخذ في المركز ويني بين المن المركز ويني بين المن كوخذ في المركز ويني بين المركز وينود المركز وينود والمركز وينود المركز وينود المركز وينود والمركز وينود والمركز وينود والمركز وينود والمركز وينود والمركز والمركز وينود والمركز وينود والمركز وينود وين

لي جصاص، أحكام القرآن: ١/ ٨٠٨-١١٠

خود آیت کے الفاظ _ 'جب تم ایک مقردہ مت کے لیے فرض کا معاملہ کرؤ' والات کرتے ہیں کہ مجودت کی گواہی صرف مالیات تک محدود نہیں ہے، کیوں کہ قرآن نے الفاظ کے ذریعے زمرف قرض کے سلسلے میں اس کی شہادت سلیم کی ہے، بلکہ کرنے فرض کے مسلسلے میں اس کی شہادت سلیم کی ہے، بلکہ کرنے کا تھم ویا ہے۔ ریتو کوئی تھی نہیں کہرسکتا کہ مدت کا تعلق صرف مالیات سے مقود ہی اس کے بیان پر اعتاد مقرد ہوسکتی ہے۔ ای طرح وجوئی تل یا معانی تل کے وجوئی پر دلیل فراہم کرنے کے لیے مقوض کر بھی لیا سے کہ دلیل خراہم کرنے کے لیے مقوض کر بھی لیا ہما کے کہ میں اس کی شہادت قبول کی جائے، کیوں کہ کہ تھی یہ ان م اتا ہے کہ دنگا ہے۔ کہ سلسلے میں اس کی شہادت قبول کی جائے، کیوں کہ کہ تھی ہے۔ اس طرح ہے ایک شاہ میں مالی معاملہ ہے۔ اس طرح ہے ایک خاص مالی معاملہ ہے۔ اس طرح ہے ایک خاص مالی معاملہ ہے۔

ای طرح خلایم افاظ کا نقاضا ہے ہے کہ قرض کی نوعیت رکھنے والے تمام کم مطلب کیا ہے اس کا مشتر کہ شہادت کو تبول کیا جائے۔ اب جمیں و کچنا جا ہے کہ قرض کا مطلب کیا ہے اس کا مطلب موائے اس کے پچھییں ہے کہ ایک ویک چیز دی کہ مطلب کیا ہے اس کا مطلب موائے اس کے پچھییں ہے کہ ایک چیز دی تن پیرا ہوئی ہے۔ فی افال: اور اس کا بدل بعد میں اوا کیا جائے۔ یہ صورت بہت ہے معاملات کا مل کے ساتھ کی کہ مجورت سے استماع کا بی تن میں مال پرئے ہوجائے تو ہے مال کی کا موض بعد میں وہ کا ہی ہی جو کہ ایک کے سلیا میں مال پرئے ہوجائے تو ہے مال کی کا موض میں جس کا موض بعد میں جس کے اسلیا ہوئی ہے کہ ایک کے میں مورت میں میں ہیں جس کے اعتباد سے بہت ہی وہتے ہے۔ اس لیے قران سے مجا کے قرض کا لفظ اپنے مفہوم سے اعتباد سے بہت ہی وہتے ہے۔ اس لیے قران سے محمل سے قرض کا لفظ اپنے مفہوم سے اعتباد سے بہت ہی وہتے ہو ان سب میں مورت کی شہاد سے موائن ہے میں جس کے اعتباد سے بہت ہی وہتے ہو ان سب میں مورت کی شہاد سے مولئی ہول کی جائی ہو ان سب میں مورت کی شہاد سے مولئی ہول کی جائی ہول کی جوائی ہو ان سب میں مورت کی شہاد سے مولئی ہول کی جوائی ہول کی جوائی ہو ان سب میں مورت کی شہاد سے مولئی ہول کی جوائی ہول کی جوائی ہے۔

صیح نمیں ہے۔ (۴) زنا کے علاوہ بقیہ صدود کی شہادت۔ اس میں بھی غدُورہ بالا اسباب کی بنا پر مورت کی شہادت معترنہیں ہے۔ البتر ان کے ثبوت کے لیے بجائے جیار کے دو مرد کافی

ين قصاص كالجلى بيئ علم ب

(۳) شہادت کی تیبری قتم میں حدود و قصاص اور عورت کے تصوص مسائل کے علاوہ دومرے تمام معاملات واقل میں، خواہ ان کا تعلق مائی حقوق ہے ہویا نہ ہو۔ مثلاً اٹکاح، طلاق سے رجوع، عدرت، استبراء رحم، اولاد، حسب ونسب، ونف، صلح، ہبر، اقرار، وصیت، وکالت، اور غلاموں کا آزاد کرنا وغیرہ۔ ان تمام معاملات میں دومردوں ک شہادت بھی قابل تبول ہے اور ایک مرد اور دوعورتوں کی بھی۔

(۲۶) رہے ایسے مسائل جن کاعلم صرف عورتوں ہی کو ہوسکتا ہے۔ مثلاً ولادت، دوشیزگی، قابل ستر مقامات کے عیوب وغیرہ، تو ان میں ایک عورت کی گوائی بھی کافی ہے اور اگر مرد ہوں تو اور بھی اچھا ہے۔!

اس بحث کا سب سے وزنی اور قیمتی پہلویہ ہے کہ حفیہ نے بعض وومرے فقہاء کے مقابلہ میں وسعت نظر کے ساتھ مسئلہ کا مطالعہ کیا ہے اور نصوص شریعت کے اکھیہ نا قابل اعتبار، یا زندگی کے صرف ایک یا چید ہے کہ اکھوں نے مورت کی عقل و فیم کو بالکلیہ نا قابل اعتبار، یا زندگی کے صرف ایک یا چید ہے کہ اکھوں نے مورت کی عقل و فیم کو بالکلیہ نا قابل اعتبار، یا زندگی کے صرف ایک یا چید ہے کہ ان کیکووس بی میں ان کے بودیود یہ حقیقت ہے کہ فقد ختی اس بات کا کوئی فیصله نہیں کر کئی ہے کہ کن کی کہا ہوئی ہے۔ کہا کہا کہ خیالات میں کسی حد مقد ختی اس بات کا کوئی فیصله نہیں کر کئی ہے کہ کئی میں کہا ہوئی ہے۔ کہا کہا کہا کہا ہوئی ہوتا ہے۔
کے خیالات میں کسی حدر اضاد کا احساس ہوتا ہے۔
کے خیالات میں کسی حدر اضاد کا احساس ہوتا ہے۔

مائل جیات میں کسی حدر اضاد کا احساس ہوتا ہے۔

ل ائن البمام فتح القدرية بما المهوم الموات

وضاحت کے ماتھ تھر کر ماہنے آئے گا۔ شہادت کی چارشہیں ہیں: (ا) زنا کی شہادت۔ بیشہادت ممل ہوتی ہے چارمردوں کے متفقہ بیان ہے، چنال چیفراکن مجید کا ارشاد ہے: فائستشبیلڈوا عَلَیْجِنَّ اَرْبَعَةً مِنْکُمُ (کیں تم کواہ بناؤ زنا کا ارتکاب کرنے والیوں پر اینے میں سے جارگو)۔

چناں چہران جیدہ ارتاد ہے: ہاستشھدوا علیق اربعہ منتہ ویں اوا ہاو رہا ہوا ارتاد ہے: ہاستشھدوا علیق اربعہ منتہ ویں اور اور ہے ہیں ہے جارئی۔

ارتکاب کرنے والیوں پراہنے میں سے جارئی۔

کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ اب آگر تین مردوں اور دو محوتوں کی شہادت قبول کی جائی ریادہ ہے۔ تو وہ تران کے جائے ہوئے عدد اور معدود دونوں کے خلاف پڑتا ہے۔ زیادہ ہے۔

پہنا جاسکتا ہے کہ مشترک شہادت کے عام اصول اور اس آیت میں تعارض ہے۔

پینی اس اصول کا نقاضا تو میہ ہے کہ ہر معاملہ میں محدت کی شہادت مشتر مائی جائے، کیمن سے۔

پرا یہ نوز کے سلم میں اس کی گوائی قبول کرنے سے روئی ہے۔ اس کا جواب ہیہ کہ اس دوسری آیے ہیں کہ اس کے اور اس مقابلہ ہوتو ترمت ہی پہل ہوگا۔

اور حرمت کے درمیان جہاں مقابلہ ہوتو ترمت ہی پہل ہوگا۔

دومری بات میرکد تربیدت کا تھم ہے کہ جہاں تک ہو سکے حدود کو رفع کروہ اگر اثبات وزنا کے لیے بیضروری قرار دیا جائے کہ اس کے گواہوں میں صرف مرو ہی ہوں اور مورت نہ ہوں تا کہ اس کے گواہوں میں صرف مرو ہی ہوں اور مورت نہ ہوئی آئی آسانی نہیں رہے گا جہائی کہ اس شرط کے ویہ سے زنا کے ہاجت کرنے میں اتنی آسانی نہیں رہے گا جہائی کر اس شرط کے نہ ہونے کی صورت میں ہوئی ہے۔ اس طرح منتا کے شریعت کی تجیل میں آسانی ہوگی۔

تیسری بات میرکد قرآن نے جن الفاظ میں عورت کی شیاوت قبول کرنے کا مطلب کو میزیں بات میرکد قرآن نے جن الفاظ میں عورت کی شیاوت قبول کردا کا مطلب کو میزیں ہے کہ مشترک شیاوت کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہے اور وہ ووم دول کی شیاوت کا جل ہے۔
کی شیاوت کا جل ہے۔ لیکن بہرحال ان الفاظ سے جدلیت کا شبہ بیاہ بھتا ہے۔
چٹال چہنفض علماء اس طرف گئے بھی ہیں اور شبہ کے ہوتے ہوئے حدود میں فیصلہ کرنا

ای اصول کا دومرا نقاضا میہ ہے کہ جب خطن غالب کے پیدا کرنے میں مرد اورعورت برابر بیں تو دونوں کو مسادی حیثیت منی چاہیے، لین حضیہ نے کئی جمکی بھی مسئلہ میں عورت اور مرد کی عقل وفیم کو برانزمین سمجھا۔

عورت اورمروکی عقل وفیم کو برابرئیں تمجھا۔ اس کا تیسرا نقاضا میہ ہے کہ دنیا کے ہرمعاملہ کے فیصلہ کے لیےصرف ایک محاہی کافی ہونی چاہیے۔ حالاں کرقر آن نے مختلف معاملات کے لیے ضاب شہادت مختلف مقرر کیا ہے۔ اس کے جواب میں ریرکہنا کہ نصاب شہادت ایک خالص تعبدی عکم ہے، میٹی نہیں ہے۔ کیوں کہ ریکم اپنے اندر بہت ہی نمایاں حکمت رکھتا ہے، خصے خود

ن عَلَيْهِ كِيل كرجب ايك فرو موتو بحول چك كا أي في الديشة بوتا جال كي كرانان كى نطرت في أن علي بهو اور تخلت واخل ہے۔ شہادت ميں البي في بحول بموجائے المخلت بيش آجائے تو كواہ المشھو المشھو المشھو المشھو المشھو المشھو المشھو المان في الموت كور كھنے كى ملت بيان كى ہے۔ آگر المشھو المان في الموت كور كھنے كى ملت بيان كى ہے۔ آگر المشھو المان في الموت كور كھنے كى ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كور كھنے كى ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كا ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كا ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كا ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كا ملت بيان كى ہے۔ آگر المحالی فی الموت كا ملت بيان كى ہے۔ آگر

مَلْآمَدُهُ اِذَا كَانَ فَرْدًا يَنَعَافَ عَلَيْهِ كَالَمُ وَالنَّسُيَانَ لِانَّ الْإِنْسَانَ اللهُ وَالْمُنْسَانَ اللهُ وَالْمُنْسِ وَالْمُنْسَانَ اللهُ وَالْمُنْسَانَ اللهُ وَالْمُنْسَانَ اللهُ وَالْمُنْسَانَ اللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّمُواللّهُ وَلّمُواللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَلّمُلّمُ وَلَا اللّهُ وَلّمُ اللّهُ وَلّمُ اللّهُ وَلَا ل

تخصوص نسوانی مسائل کے علاوہ بھیے مسائل کے فیصلے کے لیے کم از کم دو شہاؤل کو خصوص نسوانی مسائل کے علاوہ بھیے مسائل کے فیصلے کے لیے کم از کم دو شہاؤل کو کے ایا ہم علی ایک شہادت کی فیلو رہمی فیصلہ ہوستنا ہے؟ تھوڈی ویر کیا مسائل میں دوشہاؤلی منائل اور دیم کے بیادی فرق ہے، جس کی وجہ سے پہلے تہم کے مسائل میں صرف دیگر مسائل میں کون سافی فرق ہے، جس کی وجہ سے پہلے تہم کے مسائل میں صرف ایک شہادت کافی ہو جاتی ہے اور دومری قسم کے لیے ناکانی جو اس کا جواب فقد تھی کے ایک شہادت کافی ہو جاتی ہے اور دومری قسم کے مہائل جو اس خلاحظہ سے ایک شہادت کافی ہو اس کا دھلے تھے۔ ایک شہادت کافی ہو الدین کا شانی التونی عمدھ نے دیا ہے۔ پہلے اسے ملاحظہ تھے۔

ای دلیل پر کئی ایک اعتراضات واقع ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض بیر ہے کہ ای دلیل کو اگر میج مان لیا جائے تو عورت کے مخصوص مسائل میں ایک عورت کی شہادت تو

ل بدائع الصنائع: ٢/١٦٨

له ۱۲ د ۱۳ د المعنائع: ۷ / ۲۰ د فالشاق

خواتین کے مامنے کی مفلوک الحال اور مختاج انسان کے لیے وحیت کر جاتا ہے۔کیا شریعت کے تقاضے اس بات کا تھم دیتے ہیں کہ میروصیت تھن اس مصلحت کی بنا پہنافذ نہ ہوکہ ان خواتین کو گھرے باہر نہ ذکلنا پڑے یا اس بات کا کہ اس مصیبت زوہ تھی کو مصیبت سے نجات ولانے کے لیے ان کو گھرسے باہر نکلنے کی اجازت دکی جائے؟

امل موال حفیہ کے ای وحول کے بارے میں پیدا ہوتا ہے کہ ایک مود کے انہا موال حفیہ کے ای وحول کے بات میں پیدا ہوتا ہے کہ ایک مود کے انہاں انہاں تجربات سے ای وحود ان کے بیان میں غلطی کا انتہال رہتا ہے۔ کیوں کہ انسانی تجربات سے ای وجود ان کے بیان میں غلطی کا انتہال رہتا ہے۔ کیوں کے کی مارائی تھی مورت بااک ہو جاتی ہے۔ اس بلاکت محمد میں بھی ایک مورت بااک ہو جاتی ہے۔ اس بلاکت محمد میں گئی گئی گئی گئی گئی ہوات تو حفیہ سے والی آٹھ مورتیں مشقد بیان ویتی ہیں۔ کیا معالم میں گئی گئی ہوات کے اس میاب کہ والی شہادت کا جوتا کی تیاں ہی تھی ہیں ہے جات کہ جارہ مام معالم میں گئی ہوات تو حفیہ کے بیاں قابل اعتباد ہے، لین معالم میں گئی ہوات تو حفیہ کے بیاں قابل اعتباد ہے، لین چوری، معالم میں میں ایک وفیلی، شیمیوں کے بارے میں میرائی بولئی ہی گھروسہ کے اپنی تھی میں میں میں میں میں ہوتھ کے اپنی بات میں میں میں میں ہوتھ کے اپنی بات کی میں میں میں ہوتھ کے اپنی بیاں ہوتی ہوتھ کے اپنی بیاں تا بات کی میں میں ہوتھ کے اپنی بیاں ہوتی ہوتھ کے اپنی بیاں ہوتی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی انسان میں میں میں ہوتھ کی میں ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کو اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے اپنی ہوتھ کے کہ اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے کہ اپنی ہوتھ کی ہوتھ کے کہ اپنی ہوتھ کے کہ ہوتھ کی ہوتھ کے کہ اپنی ہوتھ کے کہ کیوں کے کہ ہوتھ کی کے کہ ہوتھ کے کہ ہوتھ کے کہ ہوتھ ک

علامداین در از مستقیت سے می قدر قریب تربات کی ہے:
وَبِصَوْوْرَةِ الْعَقْلِ يَسَدُونُ كُلُ ہِ بَاتِ بِالبَّا بِمُحْمَ جَانا ہے كہ ايك اَحْدِ اَنَّهُ لَا فَوْقَ بَنِنَ اِصْراَةٍ وَ عُوتِ اورايك مردادر دومردادر وعوروں اُن اَنَّهُ لِهُ فَوْقَ بَنِنَ اِصْراَةٍ وَ عُوتِ اورايك مردادر جارعوروں كے درميان اَن اَنْهُ وَ بَنِنَ وَجُلَدِنَ وَ بَنِنَ مَاللہ مِن كُونَ فَرَقَ نَبِينَ ہِمَانَ اَن اَنَّهُ وَمُعَلِّدُنَ وَ بَنِنَ اَوْراَنِ عَلَيْهُ وَ بَعَلِينَ وَ بَنِنَ اللهِ مِن اَوران بِرَثَقَ بِعِمَانِين اِن اَنِهُ وَلَيْنِ بَعَواْ وَتَعَمَّدُ عَلَيْ وَلَي مَوْلاً مِن اِنْهُ بَعُواْ اِنَّعَمَّدُ عَلَيْ وَلَي مُواْ اِنْهُ وَاللّهُ مَانِ اَوران بِرَثَقَ بِعِمَانِين اِنْهِ اَنْهُ اَلَى اوران بِرَثَقَ بُواَئِينَ وَ بَنِينَ اللّهُ مَانِينَ اللّهُ مَانِينَ اللّهُ اللّ

اگر واقعقاً بیر حکست ہے اور ایسی حکست کدائ کونظر انداز کر کے صرف ایک شہادت کی بنا پر فیصلہ کے ہم جازئیس میں تو اس کا تقاضا بیہ ہے کہ خصوص نسوانی مسائل کے فیصلہ کے ہم جازئیس میں تو اس کا تقاضا بیہ ہے کہ خصوص نسوانی مسائل کا انگائیا مسلک ہے اور اس کی وہنی صلاحیتوں کو نابھ شلیم کرنے کے بعد تو جارمورتوں کی شہادت کے بعد قو جارمورتوں کی شہادت کے بغیر فیصلہ سی تمہین معلوم ہوتا، جیسیا کہ امام شافعتی کی دائے ہے۔ اپنے مسلک کی تائید میں دخفیہ نے جس روایت کا حوالہ ویا ہے، اس سے بحث ہم آگے مسلک کی تائید میں دخفیہ نے جس روایت کا حوالہ ویا ہے، اس سے بحث ہم آگے

حقیہ نے ایک اصول میں بیان کیا ہے کہ صدود وقصاص میں مورت کی شہادت میں علی کا اختال رہتا ہے اور شریعت صدود وقصاص کے اثبات کے لیے انتہائی قطعی اور ویتی۔ اس لیے دائل جنم کسی قدر شبہ کے باوجود ان کے تعلق فیصلہ کیا جا کہا تھی مور ویتی۔ اس لیے دائل جنم کسی قدر شبہ کے باوجود ان کے تعلق فیصلہ کیا جا کہا ہے۔ خواتین کی شہادت پرسم مح مور عاملات میں اتی قطعیت کو وہ لازی نہیں قرار خواتین کی شہادت پرسم موف خواتین کی شہادت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب علاوہ کسی مسئلہ میں صرف خواتین کی شہادت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب علاوہ کسی مسئلہ میں صرف خواتین کی شہادت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب علاوہ کہ بھی مسئلہ میں صرف خواتین کی شہادت اس وقت تک قابل قبول نہیں ہے جب

ل العناية المطبع على حاشية من القدير: ٢/ ١٥ ٢٢

فقبهاء احتاف اور دومرے ان تمام فقبهاء کی جنھوں نے حدود وقصاص میں عورت کی شہادت پر اعتبار نمیں کیا ہے، سب سے بڑی دلیل امام زہری کی وہ روایت ہے جو علامہ جصاص کی نقر پر کے ذیل میں ہم نے نقل کی ہے، لینی میر کشفور اور حضرت ایوبرش اور حضرت عمن کی سنت میر ہے کہ حدود وقصاص میں عورت کی شہادت قبول ند کی جائے۔

بوں ندن جائے۔
خود جصاص نے اس روایت کی کوئی سندنیں پیش کی ہے۔ البتہ ابن البہا اس البہا اس روایت کی کوئی سندنیں پیش کی ہے۔ البتہ ابن البہا اس کو ابن ابی شیبہ نے یہ ہے۔ این ابی شیبہ نے یہ اور چوت کے اس سند کے ساتھ تقل کیا ہے۔ این ابی شیبہ نے یہ اور چوت کے دوایت کے دوایت کے دوایت کے داسطہ بھتے ہیں ہے اگر ان کی اس کم زوری کونظر انداذ کر ویا جائے تو بھی روایت بھت کے داسطہ بھت کے جائے بن ارطاق کے واسطہ بھت کے ہیں معلوم ہوئی ، کیوں کہ حفیص کو یہ روایت تجائے بن ارطاق کے واسطہ بھی تدلیس کا متفقد الزام ہے، ای کے دائم زبری سے بیان کیا ہے۔ ان ان کی روایت بھی تہ تہ ہی تہ تہ ہی ہوئی بی روایت تھے کہ ان بھی تب ارام احکم فرماتے ہیں کہ بیکن بھین اس سے انکار کرتے تھے کہ ان بھی تھی کہ بیکن بھین اس سے انکار کرتے تھے کہ

ین (عورت اور مرد دونوں اس کا مٹکار ہوسکتے میں) اس کمانا ہے جار مردوں ک گواہی کے متعابلہ میں آٹھ عورتوں کی گواہی پرول زیادہ مطعئن ہوتا ہے۔

ہم سے میں کرتے کہ دو خورتوں کی شہادت مخود ہوتی ہے جب کہ وہ اس پر مشفن وفوں کی گواہی کی خیاد پر فیصلہ کرستے ہیں وفوں کی گواہی کی خیاد کر فیصلہ کرستے ہیں اگرچہ دو مرد گواہوں کا چیش کرنا ممکن ہی میں نہ کہ بیل، ایک مود اور دو محدتیں اصل ہانت اور ویاخت میں مرد ہی سک ماند ہے، ہاتا ہے اس لیے اس جین وہری خورت کیائی ہاتا ہے اس لیے اس جین دوسری خورت کی ماتا ہے اس لیے اس جین دوسری خورت کی میں کوئی شرخیں کہ ایک جنہ کے دو این دوفوں یا ان میں کوئی شرخیں کہ ایک جنہ ہے۔ اس جو کمان حاصل محرتا ہے وہ این دوفوں یا ان میں کوئی شرخیں کہ ایک جنہ کے دہ این دوفوں یا ان میں کوئی شرخیں کہ ایک جوہ ان دوفوں یا ان میں کوئی شرخیں کی کوائی ہے حاصل شعد جو کمان حاصل محرتا ہے۔

صدود میں مورتوں کی شہادت کے قبول نہ کیے جانے پر حفید نے بعض اور وہلیں جو بیٹن کی ہیں وہ بھی کم زور ہیں، مثن میر کر زنا کی شہادت کے سلسلے میں قرآن نے

الكيلةب و التشواطئ عليشه و كي كنالك المخلفة و أو جننا إلى المجا

طَنَدًا لَكَانَ النَّفُسُ اَطُلَبُ عَلَى طَنَهَا وَقَ قَمَانِى نِسُوَةً مِنْهَا عَلَى النَّفُسُ اطَلَبُ عَلَى النَّهُ وَجَالِ اللَّهُ اللَّهُ

يا اين حزم المحكن: ٩ / ١٩٠٣ الفرعية ،صفحه ١٩٧٣ ا مع المطرق التحكيمية في السياسة الفرعية ،صفحه ١٩٧٣ م

اسر ۵۰ و مد کرد / او : بسید یکونها بسید مغیر ک

777

ت ارہے وہ معاملات، جن میں وہ شب وروز تکی رہتی ہے اور جو اس کے ذوق اور ردحان سے پیدی طرح مطابقت رکھتے ہیں، ان میں شریعت نے اس کی گواہی کومرو ک کواہی کی می حیثیت دی ہے، بلکٹھی تو کہتے ہیں:

مِنَ الشَّهَادَة اتِ مِنَا لَا يَبْحُوزُ فِيْهِ حَهَادت كَالِيمُ الِي قَسْمِين مِن جَن مِن إلَّا شَهَادَةُ النِسَاءِ لِي مَنْ اللهِ مَنْ مُعَادِت جَازَتِ مِنَا لَا مَنْ مُعَادِت جَازَتِ مِ

کی واقعہ کا جُوت صرف ایک یا دو آدمیوں کی زبانی شہادت ہی پر مخصر نمیں ہوتا، بلکہ بہت ہے واقعی اور خارتی آ خار و علامات اس حقیقت کی غازی کرتے ہیں، میرانات ریادہ تر صرح اور تعلق نمیں ہوتے بلکہ اشاراتی ہوتے ہیں۔ اس لیے شریعت نے فیصلہ کی بنیاد انسانوں کی قطعی اور دو ٹوک گواہی پر رہی ہے۔ البتہ بعض مخصوص معاملات کے موا تمام معاملات میں ان علامات کو بہت زیادہ اجمیت دی ہے۔ البتہ بعض مخصوص معاملات کہیں واضح شکل میں موجود ہوں یا احتیاط اور تقویٰ کسی خاص طرح کے اگر یہ علامات کہیں واضح شکل میں موجود ہوں یا احتیاط اور تقویٰ کسی خاص طرح کے اگر یہ علامات کی جات

امام زہری فرماتے ہیں: تین مختلف گھرانوں کے درمیان شادی بیاہ کے ذریعے رشنہ قائم ہونے کے بعد ایک محدت حضرت حشان کے پاس آئی اور اس نے کہا کہ بیہ سب میری رضا می اولاو ہیں اور میں نے ان کو دودھ پلایا ہے۔ حضرت عشان نے اس کی شہادت کی بنا کہان کے نکاح منح کرا دیے۔

العهر يفح وبيعه بثا يسليما لأبيمكم الطرق المالك

جاج نے نے اہام زہری کو دیکھا ہے اور ان کے متعلق ائنی خراب رائے رکھتے تھے کہ جمیں مزید گفتگو کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔

منتج میں کہ جائے بن ارطاۃ نے خود مجھ ہے کہا کہ ذرا امام زہری کا حلیہ بیان

کروہ کیوں کدیش نے آئیں ویکھائیل ہے! ای وجہ سے علاّمہ این حزیمؓ نے اس روایت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا

اس کی وجہ یہ ہے کہ تی حقیقت تک رمائی میں آدی کی گروفیم کے ماتھاں کی وہ کے ماتھاں کی وہ کے ماتھاں کی وہ کے ماتھاں کی وہ کی حقیقت تک رمائی میں آدی کی گروفیم کے وامن توجہ کو راآ ہے کا وہ کا ہے کہ وہ کا ہیں واللہ میں کا دوائی کے دامن توجہ کو راآ ہے کہ الدو ماعلیہ سے واقف میں این متعدی سے اوروہ اس کی در تباتا ہے۔ ایک وارتعہ میں کشش اور جاذبیت تیں ہوتی اور وہ مرکی طور پر اس سے گزر جاتا ہے۔ ایک کاروا دی آدی کا ذبی کا ذبی ممال میں این متعدی سے کام تبات کہ ایک طالب علم کا کرتا ہے، بلکہ خود کم سال مختلف شعبوں کا بیرحال ہے کہ ایک شعبد کے ماہر کو دوسرسے شعبد کی معلومات اخذ کرنے میں وخواری بیش آئی ہے۔ ایک طالب علم کا کرتا ہے، بلکہ خود کم سے میں وخواری ہی جائی کہ کا وہ ایک سے وہ اس کے دوائی سے کہ ایک کا وہ کے دوائی سے کہ ایک کا وہ کیا ہے۔ ایک کا ذبی ساتھ کی متالب وہ وہ سے ماہر کو دوسرسے شعبد کی معلومات اخذ کرنے میں وہ کے دائی ساتھ کی مائی دوئی سے باہر ہونے والے واقعات کا مشاہدہ اور ضبط ان محد کی سے ساتھ تیں سے ماہر ہونے والے واقعات کا مشاہدہ اور ضبط ان محد کی سے ساتھ تیں

فیصله کا نقاضا کررہے ہوں تو اس نے صرف ایک گواہ کو بھی کافی سمجھا ہے۔ عورت کے

مخصوص مسائل میں جی اس کا بیجی طریقہ ہے۔

ے تجاہج بین ارطاقا کے لیے ملاحظہ ہو میزان الاعتدال، جلدا، صفحہ ساای تبکہ یب النبکہ یب، جلدی صفحہ ۱۸۱ تا ۱۸۳ _{اس}

ع این حزم، ایلی: ۹/ سه ۱۰

بعض بعض احادیث ہم تک الی مغدوں سے پیچی ہیں، جن میں کئی کئی خواتین موجود ہیں۔ مثلاً فتن سے متعلق ایک حدیث امام مسلم نے ابو بکر بن الی شیبہ معید بن عمروہ زمیر بن حرب اور این الی عمر سے کی ہے۔ ان چادوں نے مفیان بن عیبنہ سے المحال من مفیل سے المحال من موجود ہوں ہے ذبیب بنت الی سلمہ سے انسان کی دوایت کی ہے کے اللہ مفیان میں موجود ہیں ہے اور انھوں نے زیبن بنت بحق ہے۔

ای حدیث کو امام ترندی نے معید بن عبد الرحلن اور بعض دومرے افراد کے حوالے سے مذکودہ بالاسند ہی سے قل کیا ہے ہی

علم حدیث ہے ابتدائی وافقیت رکھنے والے بھی جانے ہیں کہ ان افی شیب معید بن عبد الرحمٰن، مفیان بن عیبینہ امام زہری اور عروہ بن زبیر کس پاییہ کے محدث ہیں۔ امام مسلم اور امام ترفدی کا نام بمی ان کی عظمت کا آپ اپنا تبوت ہے۔ اس ہے۔ واضح ہوتا ہے کہ ہر دور کے اکابر محدثین نے اس روایت کو کس قدر اہمیت دی ہے۔

یمی نمیں بلد محدثین نے رواق حدیث کے متعلق خواتین کی جرح و تفیید اور تعدیل وتصویب کوشلیم کیا اور ان کی رائے کے مطابق کسی راوی حدیث کی روایات کو قبول یا رو کیے جانے کا فیصلہ کیا ہے۔ تا

یبال ممکن ہے ایک سوال ذہن میں پیدا ہو۔ وہ یہ کہ جب عقائد و عبادات، عادات و معاملات، اخلاق و قانون، غرض ہر شعبۂ زندگی ہے متعلق اس کی روایات کو

یا حملم، کتاب الفتن و اشراط السامیة ، فصل برن اشراط السامة خروت یا چوج و ما جوج _ میل حبیبیشگا و کرفتیل ہے، البتہ بقیہ تنیوں خواتین کا وکر ہے۔ امام بخاری نے ابواب المتاقب، یا باب علامات اللّه چواد دومرسد، مقامات پر ای دومرے سلسله کونقل کیا ہے۔ امام سلم نے بھی ای دومرے سلسله کوقبول کیا ہے۔

> امام زیمی فرمات ہیں کہ رضاعت کے سلسلے میں حضرت عثمان کے فیصلہ بی مامل سے!

روایت حدیث میں مورت پر اعتماد

ای طرح است نے زندگی کے ہرشعبہ سے متعلق اس کی روایت کردہ احادیت کیکی احتماد کیا ہے اور مردوں اور عورتوں کی روایات میں کی قسم کا فرق کیے بغیر دونوں کو محالی حضرت ایوسعید خدری کی بہین فریع کے توہر کے چند اوزٹ فرار ہو گئے تھے، وہ ان کی علاق میں روانہ ہوئے اور پا بھی گئے، کین اچاہی اونؤں نے بیٹ کر ان پر تحملہ کر دیا، جس کے بنیجہ میں وہ بلاک ہو گئے۔ فریع نے خضور سے اس کا مذکرہ کیا اور کہا کہ ویا، جس کے بنیجہ میں وہ بلاک ہو گئے۔ فریع نے خشور سے اس کا مذکرہ کیا اور کہا کہ اور نہ اپنے بچوں کے لیے رہنے کی کوئی جگہ، اس لیے میں اپنے بھاکیوں کے ساتھ رہنا چاہتی ہوں۔ آپ کا کیا تھم ہے؟ آپ چاہی نے فرمایا: عدت کے دن تھیں ای مکان میں گزار نے ہوں گے، جس میں تھیں اپنے مثو ہر کے انتقال کی فہر کی ہے۔

حضرت عثمانی کے مامنے ان کے دور حکومت میں ای متم کا منکہ بیش ہوا۔
دیا تھا وہ معلوم کرلیا جائے۔فریعیز کہتی ہی کہ حضرت عثمانی نے بھی بلایا۔ میں تینجی تو وہ بعض اور لوگوں کے ماتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے متعلق حضور کا فیصلہ ان کو تنایا بعض اور لوگوں کے ماتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ میں نے اپنے متعلق حضور کا فیصلہ ان کو تنایا اور جس مورت کا مسئلہ تھا اسے حکم دیا کہ جس مکان میں اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے، ای میں عدت گزارے کیاس طرح حضرت عثمانی نے فریعیز کی کہ وہ متاہد کی مسئلہ تھا اسے حکم دیا کہ جس مکان میں فریعیز کی کہ انتقال ہوا ہے، ای میں عدت گزارے کیاس طرح حضرت عثمانی نے فریعیز کی دوایت کو قانونی حیثیت و مسے دی۔

یه وانطرق الحکمیة فی السیامة الشرعیة مطقه ۲۰۰۸ مع این معده الطبقات الکبری: ۸ / ۲۰۰۰ س

مورت كالحلى صلاحيت

گزشته مباحث ہے بیات واضح ہے کہ شریعت کی نگاہ میں زندگی کے مسائل دو طرح کے بیں۔بعض مسائل وہ بیں، جن میں عورت کی عقل و نہم پر پورا اعتاد کیا جاسکتا ہے ادربعض مسائل کی نوعیت ایسی ہے کہ ان میں اس کی فہم کے لفزش کھانے کے امکانات زیادہ بیں۔عمل کے میدان میں بھی شریعت نے بی تقسیم برقرادر تھی ہے۔

عورت كى خاتى ذے داريال

گھر اور خانمان معاشرے کا بنیادی ادارہ ہے۔ مرد اس ادارہ کا مربراہ ہے۔ مورت اس کی تکرانی میں گھر کی تغییر و ترقی کی ذھے دار اور مسئول ہے۔ رسول اکرم پھیلیج کا وائح ارشاد ہے۔

الكفوالة واعينة على أهل بينت عورت اية ثوبر كم هودالول اوراس ك ذوجها و ولسبه وهي مستولة اولاد كالحرال باوران كم تعلق اس غريس بولي (كركهال تك ال غ غريس بولي (كركهال تك ال غ

ای حدیث کی روشی میں عورت کی ذمه داریوں کے متعلق حافظ این تجر فرماتے ہیں۔

ل يخاري، كتاب الإحكام- باب قوله الله تعالى أطيفوا الله الله الله الكورات م تاب الحراج والفئ والإمارة

إب الميزم الإمام س في الرعمية

ویسی بی اجیت دی گئی ہے جیسی کدم وی روایات کو دی گئی ہے تو کیوں زندگی کے تمام مسائل میں اس کی شہادت کوم وی شہادت کا درخونیس ویا گیا۔ اس کی وجہ ہمارے خیال جذبہ شامل جوتا ہے۔ حضور اکرم کے ارشادات کے ماتھ انتہائی عقیدت و احزام کا واقعات کے متقابلہ میں کم سے کم تر ہوتا ہے۔ نی تھائے کی تعلیمات اور اسوہ کا مطالعہ ایک مومن جس نگاہ ہے کرتا ہے اس نگاہ سے بازار میں ہونے والے داقعات کا نہیں کر سکتا۔ ای لیے شہادت اور روایت میں خود شریعت نے فرق کیا ہے۔

اس طرح فرمائی تھی کد حضرت فاطریۃ اندرونی خدمات اور حضرت علیٰ باہر کے کام انجام

شریعت نے اس عد تک اس کو اپنی صواب دید کے مطابق کام کرنے کی آزادی بھی دی میں ان کے علم اور اطلاع کے بغیر ہی ان کا مال لیا کروں۔حضور نے فرمایا: عرف عام المام رتبه بند بند عنبه أن عليلا من الميلام من شوم الدسفيان كي شايت كي روه عورت کے بیفرائض، قار وعل کی آزادی کا جس صدیک مطالبہ کرتے ہیں، پورے میں کرتے۔ اپنی ضروریات کی چیل کی سوائے اس سے کوئی صورت نہیں ہے کہ پیرے سے معاملہ میں ہاتھ روک رہتے میں اور میرے اور میری اولاد کے تمام اخراجات ایک خاص حد کے اغد اس کو شوہر کے مال سے صدقہ و خیرات کا بھی جق کے مطابق تم ایکی اور ایکی اول وکی ضرورت کے مطابق ان کا مال خرج کر کئی ہو یا

いって動物ででいた。

جب مورت اپنے شوہر کے گھر سے فریج کرتی ہے، غلط طریقہ پر نہیں (بکہ جائز اور شوہر کو اس کے کمانے کا قواب حاصل صدودیش) توان کوائ فریق کا اجرماتا ہے

أنجؤ مَا الْفَقَتُ وَلِزُوْجِهَا أَجُوْمَا زُوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا إِذَا أَنْفَقْتِ الْمُرَّأَةُ مِنْ بَيْتِ انحسب. ا

ہے کہ وہ اسے اولاد کے من شعور کو چینچئے تک ان کی پروٹن اور تکہماشت کے لیے مروول خانگی زندگی میں عورت کی صلاحیتوں پر شریعت کے اعتباد کی ایک بڑی ویک میں

بالمعروف مسلم كماتب الاتضيه، باب قضية بهند. سع بخارى، كماب الزكوة بـ مسلم، كماب الزكوة به ايوداؤده كاب الزكوة باب المرأة تصدق من بيت سي بخارى، كتاب النفقات، بأب اذا كم منفق الرجل فلكم أة أن تا خذ بغير علمه بقدره ما يكتفيها أو وندبا ل این اثیم، زاد المعاد : ۵ / ۱۸۲

> ساتھ مقید کیا ہے، کیول کر تھر سے علاوہ کی اور مقام تک اس کی رسائی نہیں ہوتی الآپی آپ نے اس کی ذے داری کو گھر کے كه خصوصي اجازت ہے فائدہ اٹھا كر وہ توقع إِنَّمَا قَيْلَد بِالْبَيْتِ لِالَّهَا لا تَصِلُ إِلَى مَا سِوَاهُ غَالِباً إِلَّا بِاذْنِ

لین عورت کا دائرہ عمل کھر ہے، اس لیے گھرے باہر اس کے ذہبے دار بنائے ہے اور ان ذہبے داریوں کے سلسلے میں اسے مسئول قرار دیا گیا ہے۔ یہاں اس سے جانے کا ذکر نیمیں ہے۔ حقیقت میہ ہے کہ حدیث میں عورت کی خاتلی ذہبے واریوں کا ذکر جھٹے نہیں ہے کہ دیگر ذہبے داریوں کی اس میں کس حد تک صلاحیت ہے اور اس کے

بھیڑوں کی کرتا ہے۔مورت کا فرض میمیں ختم نہیں ہو جاتا، بلکہ وہ اس دولت اور ساز و یں اس کا فرض ہے کہ اکھیں راہِ راست پر چلائے اور غلط ردی سے باز رکے اور ان کے نفع و ضرر اور سود و زیاں کی اس طرح تکرانی کرے، جس طرح ایک چردابا جنگل میں سامان کی بھی محافظ اور ائین بنائی گئے ہے، جوشو ہر نے اس سے تصرف میں دیا ہے۔ بی کھریں اس کے تکرال ہونے کا مطلب میہ ہے کہ جو افراد اس کے زیر اثر いたとういっというしないといるにいってる

وَ إِنْ خَابَ عَنْهَا نَصَبَحْتُهُ فِي الرَّوْرِال كَا نَابِول عَابَ بوجائة وه إِنْ خَابَ عَنْهَا نَصَبَحْتُهُ فِي الرَّوْرِال كَا نَابِول عَابَ بوجائة وه إِنْ مَا رَا اللهِ اللهِ عَلَيْهِاللَّهِ عَلَيْهِا لَمُعَمِّدًا لَمُ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللّ معامله ميں اس كے ساتھ خرى خواجى كرتى رہے۔

خانگی امور میں تورت کے اختیارات

ال سے بھی آ گے گھر کے تمام داخلی فرائض و واجبات ال کے ذمہ کیے گئے بين - رمول الله والله المراد وهزت فاطمه أور حفرت على كم درميان امور خاند دارى كي تقييم

ير اين ماجه ايواب النكاح، بأب الفعل النساء ل مح الباري:۵/۰۹۰

زوجها واللفظ ليه

عورت کی عملی صلاحیت

ماتھ اجھائی جدو چیمد کی اجازت بھی دی جاستی ہے، اس پر شریعت کوئی فدغن نہیں لگائی۔ یہاں یہ بحث چیٹرٹا سیخ نہیں ہوگا کہ نمی سیکھیے اور خلفائے راشدین کے دور میں آیا خواتین کی کوئی تنظیم تھی یانہیں؟ کیوں کہ کوئی تنظیم جن اسباب و حالات کے تحت وجود میں آتی ہے وہ اس وفت نہیں پائے جاتے تھے۔ ای لیے خواتین کی تنظیم کیا معنی مردول کی بھی کمی تنظیم کی وہاں نشان وئی نہیں کی جائٹی۔لیکن اس کے باوجود اس تاریخی حقیقت سے انکار نامکن ہے کرمخلف دینی ولی ضروریات کے تحت خواتین جمع ہوتی تقییں اور بعض اوقات اجتماعی طور پرفکری و علی مشکلات حضور کے سامنے رکھتیں اور آپ

نے اس کو حضور کی خدمت میں جیش کرنے کے لیے کسی ایک کو اپنا نمائندہ منایا ہوگا۔ درخواست جیش کرنے والی خاتون کے بیان سے بھی اس کی تائیر ہوتی ہے۔فرماتی ہیں: الفاظ" قال النساءً، فيني عورتوں نے کہا۔ خالباً بیرگزارش تو سب ہی کی ہوگی، البیتہ اُنھوں اليسمرتيه اليس سحابيرات بي الله السيس المناتين كي راه مي بيش آن والي الي یڈی رکاوٹ کا ذکر کیا اور اس کو دور کرنے کی درخواست کی۔ ایک دوم کی روایت کے اوقات میں سے ہمارے لیے کوئی دن مقرر تیجے جس ين (ادريس ال الاستين الله المعالمة المعالمين الله المعالم المع أسيها كأئفتكو اور وعظ ونصيحت سنه مرومستفيد بوت کے پاس می اور اللہ نے جو دین آب کو کھایا ہے تم الله الموجاد ينال يدود الله الوسل لو حضور ال میں وہ باتن ہتا ئیں، جن کی اللہ نے آپ کو تعلیم میں ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوں اور آپ دى ہے۔ آپ نے فرمایا: اچھاتو فلاں ون فلاں جگھ اس کی آ ب نے ان کو علیم دی۔ دُهَبُ الرِّجْسَالُ بِمُعْلِيْفِكُ فَاجْعَلُ لَنَا مِنْ تَفْسِكُ يَوْمًا اللَّهُ فَقَالَ اجْتُمِعْنَ فِي يَوْمٍ كُذَا نَاتِيكَ فِيْهِ تَعَلِّمُنَا مِمًّا عَلَمْكَ وَ كَنَّهُ فِي مَكَانِ كُنَّهُ وَ كُنَّهُ وَ كُنَّهُ وَ كُنَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه فَعَلْمُهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ لِ

الياء بنت يزيد ناك ببت بي جهد دار اور زيك خاتون كواينا ترجمان بناكر في ای طرح ایک مرتبه مسلمان خواتین نے اپنی ایک دئنی اجھی رفع کرنے کے کے پاس جھیجا۔ وہ آ ہے گی خدمت میں چنج کر عرض کرتی ہیں۔

له بخاری، کتاب الاعتصام بالکتاب والمنة، باب تعلیم البی امتدمن الرجل والنساء مما علمه الله الخ

ایک صحافی نے اپنی بیوی کوطلاق دے دئی اس بیوی سے ان کے ایک بچے بھی تھا اور وہ اس چیہ کو اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے، لیکن بچیہ کی مال نے جھٹور سے اس کے ے زیادہ اہل اور موزوں جھتی ہے۔

تواس كى زياده فن دار ب جب تك كدتو ال حديث كي شرح مي علامه شوكاني تحريفرمات بين: دومرا فكان خدك ك أنت أخلى به مَا لَهُ تَنكُومِي ال خلاف شكايت كى قو آپ ئے نے فرمايا:

بالوَلِد مِنَ الآبِ مَا لَمْ يَحْصُلُ اللهِ يَلْ يَحْمُلُ اللهِ يَلِي رَوْلَ فَا إِلَيْ اللهِ وَمُوْ اللهِ المُلْ المِلْ المِلْ المِلْ المِلْ المِلْ المِلم مان مچیک برورش کی باپ سے زیادہ فق دار ہے جب تک کر کوئی حقیق رکاوٹ نہ پیدا ہو فيد وليل على أنَّ الأم أولى الاصديث من ريل عدال بات كاكد مبله مجاري يرميها الهائام

زياده مبربان بوتى بين اوركم سنول كى تربيت كا كدوه (مردون كم مقابله ميس) زياده تفيق ادر حضافت کا اصافاتی عورتوں کو حاصل ہے کیوں ملقداور صلاحيت ان مين زياده بمونى ب-علاّمہ بدرالدین کا ثنائی فرماتے ہیں: وَ ٱرْفَقُ وَ أَهَدُهِ كَا إِلَى تَوْبِيدُهِ إلاَ صَلَّ فِيهِ النِّسَاءُ لِانْهُنَّ أَشْفَقُ مُنجَمَعُ عَلَى وَلِكَ ٢

خواتين كي جدا كانه يتم

ہے کہ زندگی کے جس دائرہ میں بھی اس کی خدمات موسائن کے لیے مفید اور کار آ مد بچیل کی تربیت اور پروزش وہ بہتر طریقہ ہے کہ سکتی ہے۔ اس سے پہتیجہ اخذ کیا جاسکا ای ہے معلوم ہوا کر حضائت میں مورت کومرو پر ترنیج دینے کی وجہ یہ ہے کہ ہوں، ان میں اس کو آ کے بڑھنے کا حق ہے۔ اس مقصد کے لیے اس کو انفرادی سی کے

ل اليواؤد، كتاب الطلاق، باب من الآن بالولد: حاكم، المستدرك: ٣ / ٢٠ سا سع كاشاني، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ١٠/٣ ع شوكاني نيل الاوطارة ٤/٩٣١

40,4

اس حدیث میں اس بات کی تو صراحت نبیں ہے کہ سوال کرنے والی صاحبہ کو تمام خواتین نے اپنی تر جمانی پر مامور کیا تھا لیکن بہت می خواتین کی موجود کی اور سوال کی نوعیت صاف ظاہر کرتی ہے کہ میران کا ذاتی مسئلہ نبیں تھا۔

نماز کے لیےخواتین کی جماعت

ای شم کے تاریخی واقعات کے ماتھ جب ہم دین کی اصولی تعلیمات کی ماتھ جب میں اللہ ان سے اس کی تائیز ہوئی ہے، جس کا سب سے پڑا نبوت پر ہے کہ دوئیت کا رہی ہے کہ دوئیت کا رہی ہے کہ دوئیت کا رہی ہے کہ دوئیت کا میں ایک ہیں اور نوائل تھا رہی ہے کہ دوئیت کا میں اور نوائل تھا رہی ہے کہ دیا ہے کہ دوئیت اور نوائل میں ایک ہیں اور نوائل میں ایک ہیں اور نوائل میں ہے کہ دوئیت کے بعد صحابیات کا بھی اس رہا ہے۔ انھوں نے دامت کے فرائش ہی دوئیت کی نمازی یا جماعت اوا کی ہیں زرخواتین ہی ہے اوائی کی بھی روایات بہال ایک ہیں اور نوائل ہے کہ دوئیت کی بھی روایات بہال ہیں کہ خات اور نوائل ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہی ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہی ہے۔ اور نوائل ہے کہ دوئیت کے اور نوائل ہے کہ دوئیت کی بھی دوئیت کے اور نوائل ہے کہ دوئیت کے دوئیت کے

جيل اور ان سے الم آجل كے ليے ال كى التاح ائينة بيجي جوءويش بي ان كويتادو كرتهمارا اين نے اساء کو مخاطب کرتے ہوئے کہا: اساءا جاؤ كرنا مردول كى ان تمام خدمات ك يراير ب شوہروں کے ساتھ حسن سکوک اور ان کی رضا سوال کرتے مناہے؟ اس کے بعد رسول اللہ متعلق اس مورت سے زیادہ مہتر انداز میں ونواب میں ہم بھی ان کے ساتھ شریک ہوں جن كاتم نه مرون كم سلط يلى ذكر كيا ب مال واسباب كى حفاظت ادران كے بچل كى خواتين کا بيرحال ہے كە دوپاپىغد، كەردە ئىس، كھر مە اور پوچھا کیا تم نے کئی عورت کو اپنے دین کے 一とからかしからでは پروش کرتی میں تو کیا اے اللہ کے رمول! اجر اور جهاد ش حصر لينے كى بنا يرفضيلت وكا كئ ين اور مردول كو جمعول ميس شركت اور جنازول مركز اوران كى اولاوكو (پييف) ميں اٹھائے وال میں میٹھی رہنے والی، مردول کی خواہشات ک ہے۔ چیب وہ جہاد پر جائے ہیں تو ہم ان کے اليان لائے اور آپ كى چروى كى ليكن مم طبقة کی طرف جیجا ہے۔ یاں اہم سب آپ کی كدالله في آب كومرودل اور عورتول، ووفول جماعت کی طرف ہے جو میرے بیٹھے ہے۔ سب کی سب وہی کہتی ہیں جو ش کہتی بول درودی رائے رکتی ہیں، جو میری رائے ہے میں قاصد ہوں مسلمان خواتین کی ایک افْنشارِ كُهُمْ فِي الْآجِرِيّا رَسُولَ الله؟ فَالْتَفَتْ رَكُسُولُ اللّهِ بِوَجْهِهِ إلى اصْحَابِهِ فَقَالَ هَلَ سَمِعْتُمُ عَقَالَةً إِمْرَاةٍ آحُسُنَ سُوالاً عَنَ إنصَرِفِيْ يَا أَسْمَاءُ وَ اعْلِيمِيْ مِنَ وَزَاءَكِ مِنَ النِّسَاءِ أَنَّ خُسْنَ بَعْنِکَ اِلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَامْنًا بِکُ وَالنِّيْمَاکُ وَ نَنْحَنُ لِمُرْضَاتِهِ وَ إِنِّنَاعِهَا لِمُوَافِقَتِهِ ويُونَهَا مِنْ هَلَيْهِ؟ فَقَالُوْا: بَلَى وَاللّهِ يَا رَسُولَ اللّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللّهَ: يَعْدِلُ كُلُّ مَا ذَكُرتِ لِلرِّجَالِ. الْ تَبُعُلِ اخْدَاكُنَّ لِزُوْجِهَا وَ طَلَّبُهَا خَفِظْنَا لَهُمْ وَ رَبَّيْنَا أَوْلاَدَهُمْ. وَ الْمِجْلِدِ وَ إِذَا خَرَجُوا الْمُجَهَادِ فُصِّلُوا بِالْجُمْعَاتِ وَشَهُوْدِ الْجَنَائِزِ وَ خَامِلانُ أَوْلاَدِهِمْ وَ أَنَّ الرِّجَالَ يُبُوتٍ وَ مَوَاضِعُ شَهُوَاتِ الرِّجَالِ مَعَشُرُ النِّسَاءِ مَقْصُوراً أَتُ قَوَاعِدُ وَ عَلَى مِثْلِ زَائِي إِنَّ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّى رَسُولٌ مِن وَرَائِيَ مِنْ جَمَاعةِ نِساءِ الْمُسلومِينَ كُلُّهُنَّ يَقُلُنَ بِقَوْلِيُ

ل این عمد البر، الاستیعاب فی ایماء الاصحاب مذکرة اسماء بنت یزید بن اسکن: ۴۲ - ۵ مع ونقل الحافظ المنذری عمن المبز ار وانظمر انی مختصراً - الترخیب والترتیب: ۳۲ مهمه

له ابوداؤد، كتاب الزكلوة، بإب المرأة تتصدق من بيت زوجها

عَائِشَةً فَقَامَتُ بَيْنِهِنَّ فِي الصَّلاقِ

ا- عَنْ رِبُطَة النَحنفِية قَالَتُ امتنا

رودورة في رفضان و تقدوم كالمت كرني تعيل اورصف بيل ال ك معهن في الصفي للمسلم معهن في التحديد بالتحديد المرق تعيل. ام المونين حضرت ام سلمة رمضان ميں ان إنَّ أَمْ سَلْسَة أَمُ الْمُقَ مِنِيْنَ كَانَتُ

معدہ بنت قمامہ کو این عبد البرنے صحابیات میں شار کیا ہے۔ ان کے متعلق

بیان کرتے ہیں۔ اُنھا کانٹ توقع الیسکاء وَ تفوع دوموری کی امسیارتی تھیں اور ان کے ورمیان میں کھڑی و منطبھیں س

درمیان میں کھڑی ہوئی حیں۔

عورت عورتول کی امامت کرسکتی ہے اور وہ روایت میں بیدالفاظ میں کر عورت نفل نماز میں خواتین کی امامت کر سمتی ہے اور ان ان کے درمیان کوئی مولی۔ این تروم کی کے بھی میں کھڑئی ہموگی۔ حفرت عبدالله بن عباس فرمات ميل وَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ حَزْمٍ تَؤُمُّ الْمَرُاةُ النِّسَاءَ فِي التَّطَوُّعِ وَ تَقَسُّوهُ رَوُمُ الْمَرَالُةُ النِّسَاءَ تَقُومُ وَسُطَهُنَّ

كوالممتوصفري كياجاتا بم اليكريم الله كل وقال الم يعداب ك جائين كاموال اہل ہونے کی دلیل میروی کر حضور نے آپ و تمازی وامت کے لیے ایک زندگی میں نماز حقیقت میں میں امت کا ایک چھوٹا سائمونہ ہے، ای لیے نماز کی امامت ا جھائی مسائل کے حل کے لیے اپنی تنظیمیں قائم کرنے سے نہیں روئی۔ اس طرح کی تنظیموں کومخلف متم کے معاشرتی امود انجام دینے کی آ زادی دی جائئی ہے۔ وہ خواتین کی تعلیم آ کے بڑھایا تھا۔اس دہل کی بنیاد پر کہا جاسکتا ہے کہ شریعت خواتین کواپٹی انفرادی اور پیدا ہوا تو مها جرین نے حضرت الویکر کا نام پیش کیا اور ال منصب کے لیے آپ کے وتربیت اور ان کی فلاح و بهبود کے دومرے کام بھی کر سکتی میں بلکہ خواتین کو اپنی عدالتیں قائم کرنے اور قضا و نقاذِ توانین کے حقوق دینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

> ربط الحفیہ بیان کرتی ہیں کہ حفرت عائشہ نے فرض نماز میں جاری امامت کی اور وسط میں کھڑی ہوئیں (لینی مردوں کی طرح امامت سکھ لیے صف ہے آئے نیں تھیں) کی امامت کی اور مورتوں کے جاتا میں کھڑی كرتى بين كدافهون في مغرب كى فرض نماز تميمه بنت سلمه حطرت عائزة سے روايت ہوئیں اور جمر کے ساتھ قرائت کی۔

٢- عَنْ تَويْنَهُ يَنْتِ سَلْهَةً عَنْ
 عَالِشَةً أَمِّ الْمُؤْوِنِينَ أَنَهَا أَمْتُ وَلِينَا أَنَهَا أَمْتُ وَلِينَا أَنَهَا أَمْتُ وَلِينَا أَنَهَا أَمْتُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَهُ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا وَلَهُ وَلِينَا لِمُعْلِقًا وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلِينَا إِلّهُ وَلِينَا وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلِينَا وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلِي إِلّهُ وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلَا مِنْ إِلّهُ وَلِي مِنْ إِلّهُ وَلِيلًا وَلِي اللّهُ وَلِي مِنْ إِلّهُ وَلِي إِلّهُ وَلِي مِنْ إِلّهُ وَلِي إِلْمِنْ لِمِنْ إِلّهُ وَلِي إِلْمُ لِلْمُ إِلّهُ وَلِي إِلْمُ إِلّهُ وَلِمُ لِلْمُ إِلَيْكُولُ مِنْ إِلّهُ وَلِي مِنْ إِلّهُ وَلِي مِنْ إِلّهُ إِلّهُ وَلِيلًا لِمُلْمِلًا لِمُلْمِلً ولِي مُعْلِقًا لِمُلْمِلًا لِمُعْلِقًا لِمُلْمِلًا لِمُعْلِقًا لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمِلْمِ لِلْمُلِمِ لِلْمِلْمُ لِلْمُ لِلْمُ لِلْمِلْمُ لِلْمُلْمِلُولُوا لِمِلَا لِمُلْمِلُولُوا لِمِلْمُ لِلْمُلْمِلُولُوا لِمِلْمُ لِلْمُ لِل

که وه ازان جنمی دیتی تقلیس اور اقامت بھی کہتی تھیں اور عورتوں کی امامت بھی کرتی مطاحرت عائدة ما راديت كرات ين تھیں اور امامت کے لیے عورتوں کے وسط

كَانَتُ تَوُذِّنَ وَ تُقِيِّمُ وَ تُؤْمُ النِسَاءَ وَتَقَوْمُ وَسُطَهُنَّ. ٢

٣- عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنْهَا

حفرت عائفیٹر سے روایت ہے کہ وہ رمضان میں نفل نماز (ڑاویٹر) میں امامت کرتی تھیں اور صف کے وسط میں کھڑی میں کھڑی ہوتی تھیں۔

المتنا أم سُلْمَةً فِي صَارَةِ الْعَصْوِ حضرت ام سَلَّ في عصري تماز من الماري م في و نسط الصف. يا ام المونين حضرت ام سمرة سم منطلق قيره بنت حصين کمتي بين: النِّسَاءَ فِي زُمُضَانَ تَطُوُّعُنَا وَ ٣- عَنْ عَائِشَةُ أَنْهَا كَانَتُ تَوْمِ تَقُوْمٍ فِي وَسُطِ الصَّفِ. ٢ وَ قَامَتُ بَيْنَنَا ٩

المامت كى اورصف سك درميان يش كفرى بويل-ام المن (فيره) بيان كرتى بين:

ع ان عبد البرء الاستيعاب في اساء الاصحاب: ٢١٦/٣ ما اين تجرء الإصابية ١٩٩/ ١٩٩ الا مراه : ملح دم / احدار المعدل المرك ورم المحل : ١٩٨/ ١٩٠٨ المعدل المرك ورم المحدد المرك والمعدد المرك والمعدد المرك والمرك وا ليا اين حزم، الحلي: ١٢ / ٢ ١٦

ل سنن دارتطنی، پاپ صلوة النساء جمائية • وقف امائهن ١ / ٨٨ مع بيهج ، المنن اکلبري: مع | معا أيلي ے وارتعلیٰ ، سنن ، باب صلوٰۃ النساء جماعة وموقف دیاصن ۔ این حزم ، اکملی : ۱۳ / ۲۰۰ ٢ ايكي الاين حزم: ١٢٧/٢ سى كتاب الآنارللامام إني يوسف صفحه اسم، عديث الاا لابن حزم جلد سم صفحه ٢٦١ س حاكم المستدرك: 1/ ٢٠٠٠

بعض اصولوں کی پابندی

عورت، ساخ اور معاشرہ کی جو بھی خدمت انجام دے اس کو چند بنیادی اصولوں کی باہندی کرنی پڑے گی۔ ان اصولوں کو پس پیشت ڈال کر وہ سی بھی جدوجہد میں حصہ نہیں لے سکتی کیوں کہ شریعت کی نگاہ میں اس کی شخصیت کی سلامتی و ارتقا اور معاشرہ کی فوز وفلات دونوں بئی ان اصولوں سے دابستہ میں۔

() منيتي پوزيش پرنظر

(۲) خاوند کی اطاعمت

اسلامی معاشرت ایناایک تفصیلی نقشه دهنی ہے۔ ای نقشہ میں مرد کوتوام تعلیم کیا

عورت کن اچھا کی ذیعے واریوں کی اہل ہے؟ اب اس موال پرغور سیجھے کہ عورت اپنے فطری دائرے سے باہرکون ہی سابی و

کہ اس کی غیر فطری مرکزمیاں معاشرہ کے لیے نقصان دہ اور ضرد رسال ٹابت ہول۔ ویسے بھی بیدانتہائی غیر دانش منداند معل ہوگا کہ سی شخص کودہ کام کرنے کے لیے کہا جائے اس کوکوئی ذہے داری سوعینے سے پہلے ہرحال میں میددیکھنا ہوگا کر آیا وہ اس ذے داری رمقان سے مناسبت رکھتا ہو، جو بات ایک فرد کے گیے غلط ہو وہ ایک طبقہ اور ایک اور مجبور کیا جائے جس کے کرنے کی نہ تو اس میں طاقت ہو اور نہ وہ اس کے ذوق اور بھی ضروری ہے، ورنداس کی صلاحیتوں کے ضائع ہوجانے کا اندیشہ ہے، بلکہ ہوسکتا ہے کی سخمل ہو بھی سکتی ہے یا نہیں؟ اس کے ساتھ اس کے حزاج اور رجمال طبع کی رعایت نہیں کرنی چاہیے کہ فقہاء نے جو پچھ کہا ہے اس کی صلاحیتوں کو سامنے رکھ کر کہا ہے البذا دومری معاشرتی وزف داریوں کا باریمی اس پروال جاسکتا ہے، کین جمیں بیر بات فراموش خدمات کی اہل ہے۔ یہ تصریح کوئی قانونی کلیے نہیں ہے۔ اس پر قیاس کر کے بعض فقه حفی کی اس تقریح سے میر بات تو تعلقی طور پر نتابت ہوئی ہے کہ مورت ساجی علامداين البهام حنى كتيم ين كداملام سنه عورت كوناته العقل كهاب (ي بات مرد کے کماظ سے کمی گئی ہے)اس کا مطلب پئیس ہے کہاں کی عقل میں اس عد نَاطِسُونَ فِي الْأُوفَافِ وَ وَصِيَّمَةً حَول يَوكَنِّ بِهِ اوريَّيول كَا وي الله الله ألاً تَوى الَّها مَصْلُعُ صَاهِدَةً وَ كَاتَمَ نِيْنِ دَيُحِتَ كِدُوهِ اوْقَافُ كَا عُمَالِ اوْد سیک نقص ہے کہ وہ کی ذہبے واری کی اہل ہی ٹیمیں ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں۔ و کچھ بھال کی اے وصیت کی جاستی ہے؟ منف ازمانی کے لیے کیے بی ہوئی ہے؟ معاشرتی خدمات انجام دے سکتی ہے؟

ا من القدين ١/٩٥٨

کویا عورت مرد کے کنٹرول میں اور اس کے علم کے تالع بحولی ہے، اس کی اس اختیار کردیوں کہ دہ تھارے پائی امیرییں۔ اِلسَّتُوْصُوْا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَانْهُنَّ عَدِيْنِ سَكَ ماتِهِ الْمِيَالُ خِر وَفَلِي كَا رَوْق رکھتی ہواں کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر کے گھر میں کسی ایسے تھی کو شویرکونا گوار ہو اور (اے چاہیے) کر شوہر اور وہ کھرے نکلے جب کر اس کا نگانا آئے کی اجازت دے جے وہ نالیند کرتا ہو جو محورت الله اور آخرت کے دن بر ایمان کے معاملے میں کسی کی اطاعت مذکرے ادراي كماآية بإخثونت خدافقيار كرب حيثيت كواكب في فدوم معاقع يراور زياده والتي الفاظ على طاهر فرمايا ب: لا يعمل الإمنواق تؤمن بالله و جومت الله ورا خرت كرو پڑٹیا ہے جو آپ نے بجہ الوداع کے موقع پرارشاوفرمائے تھے: الْيُوْمِ الْاَخِرِ اَنْ تَأَذَنَ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَ هُوَ كَارِهُ وَلَا تَنْحُرُجُ وَ هُوَ كَارِهُ وَلاَ تُطِيْعُ فِيْهِ أَحَدًا وَلاَ تَخْشَ بِصَدُرِهِ وَلاَ تَصْرِيهُ. ٣ عَوَانَ عِندَكُمْ لِي

جاستی ہے جب اس کو اس کا شوہر اجازت و ہے۔ حضرت عبد الله بن عمر اس سلسلے میں عورت کا معجد میں نماز پڑھنائی نفسہ جائز ہے لیکن وہ ای صورت میں معجد اور ندای کو مارپیٹ کرے۔ いれつしかがずいの動でんる

إذًا اسْتَأَذَنْتُ اصْرَأَةً أَحَدِ كُمْ إِلَى تَمْ سُل حَدِيكَ أَرْمَهِ جائے ك اجازت چائے قو (اجازت دے دی جائے ادر بلادجه) ای گونه رو کے الْمَسْجِدِ فَلاَ يَمْنَعُهَا. ٤

اس حدیث کی شرح میں حافظ این مجرائے ایک مقام پر امام نووی کا بیرول کل

ل ترغدی، ایواب الرصاع، باب ماجاء فی حتی المرأة علی زوجها- این ماجه ایواب النکاع- باب حتی المرأة س مسلم، كماب الصلوق باب خروج انساء الى المساجد ي حاكم المتدرك: ۲۰۱/۲۰۱۷ و م

> تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد صالح بیری دنیا کی سب سے بڑی جلائی اور نعمت ہے، صالح اَلرِّ جِنَالُ قَلْوُاهُونَ عَلَى الْدِّسَاءِ (النامة:٣٣) موفولة ل يرُقوام يين-اس اصول کے تحت مروکو بیری حاصل ہے کدازودا بی زندگی کی فلاح و جمیود کے لیے وہ اپنی بیدی کو جن صدود وقوائین کا پابند بنانا جا ہے، بنا سکتا ہے اور جب تک ای کے اجکام و مدایات وین وشریعت اور الله کی مرضی سے متصادم ند ہوں، عورت کے كيا ہے، ليني وه عورت پرام واقتدار كالتق ركفتا ہے۔ قرآن مجيد كا ارشاد ہے: يوى كى ايك صفت آپ ئے سے بيان كى-

اليد مرتبهاك الميلية المسائل مورت ك مقالة وريافية كالمين توارتاوفرماية أَهُمُ وَلا تَتَخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَ اوران كَا بات مائ جب وه عم وك اور ایے نفس اور مال میں کسی ایس حرکت ہے اس الَّتِينُ تَدُوفُ إِذَا نَظَرٌ وَ تُطِيعُهُ إِذَا وه يُوثِومِ كُونُلُ كُوبُ جَبِ وه ال كُوريَّكِ اگروہ عکم دے تو اس کی اطاعت کرے۔ کی مخالفات ند کرے جے وہ پیند ندکرتا ہو۔ حفرية عبدالله بن عمرٌ حفود اكرم الله كا ارتبادُ على كرت بين: إنْ أَمْرُهَا أَطَاعَتُهُا

آئے اور وہ مورت جو اپنے شویر کی نافر مانی ے اور ٹیٹی جاتی (میٹی بارگاہ الی تک اس کی رسائی ٹیٹی ہوتی) وہ غلام جو اپنے آتا دوطرح کے افراد کی نماز ان کے مروں كريمة أن كدائ مصديقي فدكر ميد ے فرار ہوگیا ہو جب تک کہ وہ لوٹ نہ ختی یَرْجِع وَ امسُراَةً عَصَتُ زُوْجَهَا حَتَى تُرْجِع. ٢ الفاران لاقطاور ملائهما رُوْسُهُمَا عَبْدُ آبِقٌ مِنْ مَوَالِيهِ

میاں اور بیوی کی مانونی پوزیش پر رسول اللہ علیہ کے ان الفاظ سے روشی

ع نسائی، کتاب النکاح، باب ای النساء خیر متندرک حاکم: ۴ / ۱۷۸ واللفظ للاول سع الترغيب والتربيب قال المئذري رواه الطمراني باسناد جيد والحائم: سا/9 سع يا ائن ماجه، ايواب الزكاح، بأب الفنل النساء

ان منع الرجال نسائهم امر مردوں کو اپئی بیدیں کو (گھر سے باہر جانے سے) منح کرنے کا افتیار ایک ٹابت شدہ باست ہے۔

ای مسلمہ اصول کی خلاف ورزی پر فقد خفی شوہر کو بیوی کی تعزیز کا بھی بخت ویتی ہے یہ لیکن بعض مشتنگی صورتیں بھی ہیں، جن میں مورت، خاوند کی اجازت کی پابند نہیں ہے۔ فقہاء حنفیہ نے اس طرح کی حسب ذیل صورتوں کی نشان ددی کی ہے۔

نعتہاء نے کہا ہے کہ چند گئے ہے اب ب خاوند کی اجازت کے بغیر کھر سے باہر نگلے خاوند کی اجازت کے بغیر کھر سے باہر نگلے کا حق نہیں ہے۔ ان اسب میں سے ایک بیا نے کا اندیشہ جو ان بی میں ایک سب پر نے کا اندیشہ جو ان بی میں ایک سب باور شوہر فقیہ نہ ہو تو وہ باا اجازت علی

قالوا ليس للمرأة ان تنحرج بغير اذن الزوج الا باسباب معلودة منها اذا كانت في منزل يخاف السقوط عليها و منها الخروج الى مجلس العلم اذا وقعت لها نازلة و لم يكن الزوج فقيها و منها الخروج الى المحروج الى المحروج الى

> آشتیدلؓ به غلی آنً القرآةً لاَ الصدیت سے استدلال کیا گیا ہے کرموں قنحوج مِنْ بَیْتِ زَوْجِهَا اِلّا بِاذْنِهِ اینِ الحادِلا کے گرے اس کی اجازے ہی لِتُوجِّیهِ الاَمْسِرِ اِلَی الاَزوَاجِ ہے نگل کمی ہے کیوں کہ اجازے دیے کا بِالاِذِن بُ

اسے معلوم ہوا کہ صرف مسجد جانے کی صد تک ہی وہ شوہر کے اوّن کی پابند نہیں ہے۔ بلکہ کسی جسی صورت میں اس کی اجازت کے بغیر وہ گھرنہیں چیوڑ مکتی۔ اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام بخاری نے مذکورہ بالا حدیث پر ان الفاظ میں

باب باندھا ہے: الشیشندان الفتراً ق دَوْجَهَا فِی سج دفیرہ جائے کے لیے عدت کا اپنے الفتحوث ج المی الفسسجید وَغَیْرہ کا شہرسے اجازت لینا (خردی ہے) عدید کردہ تح کرمتعلق نی چھٹیکا ایڈا، سرد

عورت كرمتر مح مرتعلق في الله ارشاد ب:

عن خيد الله في خيد كون وسول عبدالله بن عراسل الله الله عن خيد وسول عبدالله بن عراسل الله الله عن المواة لها ذوج و كرسمان يهم روايت كرت ين، جس كا لها مال ولا ينافن لها في العج (كروه الله عن كري به بال بي بوليس لها ان تنطلق الا بافن كا خوران كوج كري به بال بي بوليس لها ان تنطلق الا بافن كا خوران كوج كري به بال بي بوليس لها . الموات ند وساله الله بافن الله بافن كا خوران كوج كري بالوانت ند وساله الله بافن الله بافن الله بافن الله بافن الله بافن الله بافن كا خوران كوج كري الجازت ند وساله الله بافن الله باف

ان نصوص کی وجہ سے تقریباً میہ طے شرہ مئلہ تبھا جاتا ہے کہ عورت کھرے باہر جانے کے لیے شوہر کے اورن کی پائند ہے۔ چنال چہ حافظ این جی کھیتے ہیں:

31/18:4/17x

ع بخاری، کتاب انتکاح سع سنن دارتشنی: ۴/۱۹۹۹ ایجم الصغرطرانی مطبوعه ہندصفحه ۱۳۰۰ ای حدیث کے ایک راوی عباس بن محد کومحدث، این قطان نے مجبول الحال کہا ہے کینی میڈیں معلوم کدوہ ڈفنہ بیں یا غیر فف کین اس حدیث کو امام بینجتی نے داسنن الکبرئ جلد ۵،صفحہ ۱۳۴۳ میں ایک دومرے سلسلڈ سندسے حل کیا ہے=

توی دارہ عاسلہ (میت کو نہلانے والی) بیت کا دی ہے کہ اگر اس کے بیار جانے سے اور وہ شوہ ہو ہے کہ اگر اس کے بیار جانے سے بیار اس کے بیار جانے سے بیار اس کے بیار جانے سے بیار کے بیار جانے کے بیار ہے اس کے بیار ہے۔ اس کی مرضی کے خلاق بھی جائی ہے۔ اس کے بیار ہے۔ اس کی مرضی کے خلاق بھی جائی ہے۔ اس کی مرضی کے خلاق بھی ہے۔ اس کی مرضی کے خلاق ہے۔ اس کے خلاق ہے۔ اس کی مرضی کے خلاق ہے۔ اس

و ينبغى للزوج ان يمنع القابلة والغاسلة من النحروج لان في محبوسة لحقه وحقه مقلم على فرض الكفاية بخلاف المحج الفرض لان حقه لا يقلم على فرض العين!

پاہندی نگا تاتا ہے۔ اگر وہ اس پوزیشن میں نہ ہوتہ عورت کو اپنی زندگی گزارنے کے لیے جدوجہد اور کسب کا حق ملنا چاہیے علاوہ ازیں بقول علامہ ابن عابدین: ''عورت کے بہت ہے ایسے افراجات ہوسکتے ہیں، جن کا باراٹھانا مرد کے لیے ضروری نہیں ہے۔ ان کے بیرا کرنے افراجات موسکتے ہیں، جن کا باراٹھانا مرد کے لیے ضروری نہیں ہے۔ ان کے بیرا کرنے

> بلااجازت گھر چھوڑنے کا ایک سب دیمی ہے کہ اس کوفرض نگے کے لیے جانا پڑے اور کوئی خرم بھی موجود ہو۔ ایک صورت میں دو کنچکا رئیس ہوگا، ای طرح والدین کی دا گات، ان کی تعزیت، عیادت اور محرم رشنہ داروں ہے ملاقات کے لیے جانے بھی وہ توہر کی اجازت کی پائٹرنیس ہے۔

محوما و يجوز للزوج ان ياذن باابازت لها بالخروج ولاً يصير عاصيا بركولي في بالاذن و منها الخسروج الى شهرائ زيارة الولسدين و تعزيتهما و ده تنهارتر عيادتهما و زيارةالاكارم.ل

نقدى اس بحشار حقوق ك درميان بميشد فرق كرك بواي مقوق زوجيت اورغدا وربندو الديمون فرو المريمون فرو المريمون فرو المريمون فرو المحم ترحقوق ك درميان بميشد فرق كرك بواي بوايك موس فروي كال حقوق ك درميان عادا وي بداي موس فروي حقوم المريمون فرو المحم ترحقوق كوم المحم حقوق برمقدم المرتك كالمحال بي المريمون المحال والمحم المحم وقت بيوا بهونا ہے جب كد دو مختلف و متفاد الكام كالجيل كا براہ راست كرنا پڑے كا بوا است المريمون المريمون كا براہ راست كرنا پڑے كا بوا المريمون كا براہ راست كرنا پڑے كا بوا المريمون كا براہ المريمون كا براہ المريمون كا براہ والم كرنا پڑے كا براہ المريمون كا براہ كا مريمون كرنا پڑے كا براہ المريمون كا براہ كرنا كو المريمون كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كا براہ كا براہ كرنا كو كا براہ كرنا كو كا براہ كا بر

ئے انجرارائق: ہم/ ۱۹۷۰ مع البحرارائق: ہم/ ۱۹۷۹

ل فرآوي قاضي خال المطبوع على بإمنش النتاوي الصنديية المهاه مهاءه مه

اَلْتِسَاءُ عَسُورَةٌ فَاسْتَوَوْهِ أَسَا مُورِت بِهِيمِهِ مَكَى جائهِ وَلَى تَعَالِبُدَا تم ای کو تھروں میں چھیاؤ۔

کیا ہے، وہ میرکہ اسلام ازدوا تی رشتہ کو تھکم سے تھکم تر ویکھنا جائا ہے، کیکن میرشتہ اتنا يبال ايك نفساني حقيقت بھي ہے جس كى طرف علامدائن البمام نے اشارہ نازک ہے کہ ذرا ہے د تھے ہے ٹوٹ سکتا ہے۔ کوئی شریف اور باغیرت خادند گھر ہے باہر بیدی کی بمشرت آمد ورفت کو قطعاً برداشت نہیں کرسکتا کیوں کہ اس سے بہت سے فغنول كرائية كللته بين

اليي صورت ميس جب كه وه جوان جو اور رکھنا فننہ کے دروازے کو کھولنا ہے، خصوصاً كيول كر كهر سے بهت زيادہ آمد و رفت شوير بإخلاق ادر شريف ہو۔

الفسة خصوصاً اذا كانت شابة فان في كثرة النحروج فتح باب والزوج من ذوى الهيئات. ك

اجتام المتارب

یہ توضیحات بمیں اس نتیجہ تک پہنچائی میں کدمسلمان خاتون اپنے تئوہر کی اجازت اور رضامندگی کے ساتھ گھر ہے باہر بھی مختلف تعلیمی و دینی اور ساجی ضدمات نے اس کے اور اجبی مردول کے درمیان اخلاق اور قانون کی ایک ویوار کھڑی کردی اور نافر مانی کے خطرات اسے اپنے زغے میں کے لیتے میں، خواہ اس کی نہیت کتی می کی قائم کرده و بوار کو تو در کر کسی میدان میں آ کے بڑھتی ہے تو اسلام کی نگاہ میں معصیت كرنام مول سے اختلاط اور ميل جول اخلاق بگاؤ كا ذريعه ند بنے پائے۔ اگر عورت خدا ہے۔ اس کے فرائش حیات کو خانگی زندگی میں محصود کرنے کا ایک اہم مقصد ریجی ہے انجام دے سکتی ہے۔ لیکن وہ سی حال میں اس حقیقت کونظر انداز نہیں کرسکتی کہ شریعیت صاف اور اس کے اراد نے کتنے ہی نیک کیوں نہ ہوں۔ کیوں کہ اس طرح وہ اس مقصمہ كويامال كرنى ہے، جس كى يامالى شريعيت ويكھنائيل جائتى۔

> متاثر ہونے کا افدیشر ہے اور خوہر کو یہ حق حاص ہے کدایتی بیوی کو سین و میل اور زیادہ ایسی معروفیات پر قدمی لگا سکتا ہے جواس کے لیے معزصحت ہوں۔اس وجہ ہے تغدرست وقوانا باقی رکھنے کی کوشش کرے لیکن اس بی کی بنا پرشوہر بیوی کی زیادہ ۔ اپنی بیوی کواں کیے بھی محنت ومشقت ہے باز رکھ سکتا ہے کہ اس سے اس کی محت کے علامداین عابدین فرماتے ہیں کہ قاعدہ اس طرح وضع کیا جاسکتا ہے۔

باہر نکلنا پڑے۔ باقی رہے ایسے کام جس میں اس کوکوئی نقصان نہیں ہے، تو ان ہے ے، جس ہے اس کے حق میں کی آتی ہو، یا اس کو نقصان پڑتیتا ہو، یا کوئی ابیا کام ہو، له منعها عن کل عمسل بؤدی فررائی بین کوبران کام بے من کرکتا جي کے بجالانے کے لیے اے کھرے منع کرنے کی کوئی وجہنیں ہے۔

الٰي خروجها من بيته اما اللدى الى تنقيص حقه او ضرره او لا ضرر له فيه فلا وجه لمنعهاك

میں بیرموال پیچی نہیں ہے کیوں کہ تر بعت ان دونوں حالتوں میں فرق کرتی ہے۔ وہ گھر کی چہار دیواری کو اس کے دین و اخلاق کی پناہ گاہ جھتی ہے اور بیرون خانہ اس کے سى وعمل كي آزادي عيداى طرح كھر سے إير بھى بونى عابي، ليكن بمارے خيال حصہ لے سکتی ؟ اگر وہ حقوق زوجیت میں کونائئ ٹییں کرنی توجس طرح اس کو گھر کے اندر خاوند کے حقوق کی رعانیت کرتے ہوئے گھرے باہر مختلف مرکزمیوں میں کیوں نہیں اس اصول کے تحت مکن ہے بہاں ایک سوال پیدا ہو، وہ بیا کہ مورت اپنے المهسرأة عورة فساذا خوجت محدت مرامر يوثيده ركك والى كلوق ب- المستشوفها الشيطن اسكى طرف جب ده بابركتي به تشطان اسكى طرف متاع اخلاق كرك جائم خديثه محول كرتى ب- بي الله كالرشاد ب: مش ليواض استشرفها الشيطن. ٢-

حفرت عرضي الله عندفرمات ين

لى عيون الأخبار جلد مه، صفحه ٨ ٢ مع منتم القدرية بم / ٨٥ مه

مع ترفدي، ابواب الرضاع باب (بغيرعوان) ل ابن عابدين، الدرالخار: ۲۰/۵۲۰ طابع

اس بنیاد پر میرکها جاسکتا ہے کہ تعلیم و تربیت ہو یا نقافت و تہذیب یا دفاع و مشترک عکیل پروگرام کی کوئی گئیائش ہے، نہ تلوط تعلیم کی۔ ایک مسلمان خاتون اجنی سیاست، برمیدان میں دونوں صنفول کا عدم اختلاط ناکزیر ہے۔ اسلام میں نہ تو کسی اوریر وتفری میں۔ بازار اور منڈی ہے لے کرایوان حکومت تک کسی بھی مقام پر دونوں مردول کے ساتھ نہ تو فوجی تربیت اور کی جلی مثقوں میں شریک ہوسکتی ہے اور نہ کھیل کود

کی آمیزش اور یا بھی اتصال قطعاً ناروا اور غیلیم جرم ہیں۔ حضور علیکی کے خطبوں میں عورتیں شریک ہوتی تھیں۔ لیکن مجھی وہ مردوں کے پہلو یہ پہلوئیں بیٹھنی تھیں، بلکہ جیشہ ان کی نشست گاہ مردوں سے بالکل الگ ہوتی

حضرت عبدالله بن عباسٌ ایک عید کی نماز کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں: لائے۔ آپ کے ساتھ بلال جمل تھے۔ آپ اس کے بعد آپ مورتوں کے پاس تشریف فَصَلَّى ثُنَّم خَطَبَ ثُمُّ أَتَى الْنِسَاءَ ﴿ يَهِلَى آبُ نَ مَازَ رُسَى كِرَ طَهِ وَإِهِ وَ مَعَهُ بِلالٌ فَوْعَظَهُنَّ. ا

حافظ این جراس صدیت کی شرح میں فرماتے ہیں:

نے ان کوضیحت فریائی۔

قولمه ٹم اتی النساء پشعو بان ﴿ صَرَتِ ابْنَ عَالَ کَا بِرَوْلَ کَهُ اِسْ کَے بَعَدُ ہے کہ وہ مردول ہے علیجدہ تھیں، ان کے ساتھ کی جلی نہیں تھیں۔ الوجال غير منحتلطات بهتأ

دیا۔ اس کے بعد آپ نے محموں کیا کہ آپ نے خطیرے پہلے نماز پڑھی پھر خطیہ ای سے متعلق ایک اور روایت ہے: صَلَّى قَبُلَ الْمُعَطَّيْةِ أَنَّمْ خَطَبَ

> وفاداری کا عبدمروتو آب کے باتھ میں ہاتھ ملا کرکرتے تھے لیکن ذات اقدی کا دست عاصل ہیں جو آپ سے اسلامی احکام کے اتباع کا عبد کرنے حاضر ہوئی تھیں۔ رفعت کردار کا مقابلہ کر کمتی ہے اور ان خواتین کے پاک جذبات آئ کون ی عورت کو نصورا کرم میلید سے زیادہ خدا ترس کون موگا۔ س کی اخلاقی بلندی آپ ک ك يواتها ك تفديل بول اولى (يول) آب كا دست مبارك سواسة اليي مورت تُشْرِكُنَ بِاللَّهِ شَيْئًا زيانى بيت ليت تهي とはなべてしてしているのはない مبارک بھی کسی نامحرم خاتون کے ہاتھ نے من نہیں ہوا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں: کی عورت کے ہاتھ ہے می بیس ہوا۔ كان النبي الله يساع النساء الكاكرم بهايه الأين لا تشركن لا الله شيئا و ما مست يا ال سے زیادہ واقع میرانفاظ میں: というない 一個道 しんじ المركبة والمالية

آب ان سے قول وقرار لے علام تو نبیں! قیم خداک بھی حضور کا باتھ کی عورت کے باتھ سے مس نہیں ہوا۔ آپ فرائد (اچاب جاد) يس ناتم ان مرف زبانی بیرت کیا تھے۔ جب

تفتگونی کے ذریعے بیت کی ہے۔ لاً وَاللَّهِ مَا مَسَّتُ يَدُ وَسُوْلِ اللَّهِ يَد إِصْرَاةٍ قَطَّ خَيْرَ أَنَّهُ يُبايعهُنَّ بِالكَلامِ وَ كَانَ يَقُولُ لَهُنَّ إِذَا أَخِذَ عَلَيْهِنَّ قَدْ بَايَعْتُكُنَّ كَلاَماكُ

بعض اوفات اليها بهي بوائي كرخودخواتين نه آب كم باته ميں اپنا باتھ ے فطاب کرکے کہنا دیا ای ہے جیسا کدی میں محورتوں ہے معمافی تہیں کرتا۔ میرا سومحورتوں ایک مورت سے خطاب کروں (اس لیے برایک و المرشريعية كى اطاعرت كاعهد كرنا جايا توآب الم المصاف كهدويا: إني لا أصافيح النِسَاء إنَّمَا قَوْلِي لِياةٍ كَفُولِي لِامْرَاةِ وَاحِدَةٍ. ٤

ل بخاری، کتاب العیدین، باب العلم الذی ع تح البارى: ٣٠/٣ تا

ل جلائي، كتاب الإجهام، بأب بيعة النساء

ے علیحدہ عمید لینے کی جی ضرورت میں)۔

س مند الحديم/ ٢٩٨٨ سنائي كتاب العييد، بأب بيعة النساء والنطني صفحه ١٨٨٨ و روكي بمتناه الإمارة منطق الإمارة ، بأب يفية بيعة النساء التريدي والحام

صَوْنُ النِّسَاءِ عَنْ هَجُهِلِسِ عَدالت گاہوں ے قورتوں کو بچانا۔ الکھنگھی اِ

ولاً تكلف المحضور للمدعوى دوئ ك اثبات اور تم ك لي ان كو اذا كانت منحدرة ولا لليمين عدالت من فيثي ربجور نين كيا جائع كا بل یعضر الیہا الفساضی او کے پائ جائے گایا ہے کی تائب کو بھیجے یبعث المیہا نائب یعملفھا گا جو دو کواہوں کے سامنے اس سے متم علامدزين الدين ابن جيم حق لكعظ بين: بل يحضر اليها القاضي او بحضرة شاهسادين. يُ

این قائم نے امام مالک سے دریافت کیا کد اگر مورتوں سے متم لینے ک ضرورت بيش آئة توقيم كبال في جائد كى ؟ امام ما لك في جواب ديا:

عورت ہو جو دن میں نکان ہوتو دن میں اس ينحرجن فيه الى المسساجد فان ٥٥ مجدول شي لائي عاسكي بين- أكراكي أما كل شيء لسه بال فانهن عالمراكرايم بإلا (تم لين كه لي) میں اس کومنجد کے جایا جائے گا اور اس كونكالا جائم كا اور مجديل ال عصم كى نظنے کی عادی نہ ہوتو گھر بن میں متم کھلائی کوئی معمولی تن ہو اور مورت تھرے باہر م مل جائے گی۔امام مالک نے کہا آک جائے کی اگر وہ دن میں مذکعی بوتو رات آدى كوي المحيدة الدين فيائيدواك ك لي جائے گی اور قاضی اس کے پاس کی ایے

اخرجت نهارا فاحلفت في

المسجدوان كانت ممن لأ

تخوج اخرجت ليلا فاحلفت

كانت امرأة تنحرج بالنهار

چناں جیرائٹ ان کے پاس آئے اور ان کو نصیحت کی۔ فَوَأَىٰ أَنَّهُ لَمْ يُسْمِعِ النِّسَاءَ آبُ إِنِّي إِنَّ عَرَاقُ كُوْمِينَ مَا مِكُ مِينَ فَاتَاهُنَّ فَلَاكُرُهُنَّ لَ

الله عظی وشریون الکا که آپ کی آواز ان تک بینی جمی رئی ہے رئیں؟ یہ الفاظ بتائے میں کہ خواتین مردول سے الگ اور اتنی دور تھیں کہ رسول زندگی کے نتام شعبوں میں شریعت مرد و زن کے اختلاط کو روکنا جائتی ہے۔ ذیل کے ایک واقعہ سے شریعت کے منٹا اور زخ کو سمجھا جاسکتا ہے۔

موکوڑے لگائے جائیں کے اور ایک سال کے لیے اس کو جلا وطن کر دیا جائے گا۔ اس کے بعد آپ نے عورت سے متعلق انیس نامی ایک صحافی کوعورت کے متعلق تھم دیا: ہے، آپ اللہ کے تھم کے مطابق اس کا فیصلہ فرما دیتھیے، آپ نے فرمایا: تمھارے کڑے کو ووضى ربول اكرم عليه كي خدمت ميں ايك مقدمه لے كر حاضر بوئے۔ اُن میں سے ایک نے آپ سے موض کیا کہ میرالڑکا اس کی بیوی سے زنا کا مرتکب ہوگیا إغْتَرُفَتَ فَارْجُمُها فَاعْتَرَفَتُ أُوران من دريافت كرواكروه الله جمها أَغُلُهُ عَلَى إِمْرَأَقِ هَلَوا فَسَلَهَا فَإِنْ جَادَاس (دومرے) فَحْصِ كَا يَدِي كَ بَاس اس نے اعتراف کیا اور انھوں نے اس کو اعتراف کرلے تو ای کو رجم کردو چناں جیہ

بھی جی حاصل ہے۔ چناں چے ربول اللہ علیہ انے عورت کو عدالت میں طلب نیں کیا بلکہ اپنے نمائند کے تحقیق اور قانون کے نفاذ کا حق دے کر عورت کے پاس روانہ کیا۔ اسے طلب بھی کرسکتی ہے۔ اسلامی عدالت کو اپنے نمائندے کے ذریعے تحقیق حال کا اس سے میٹیجہ اخذ کرنا غلط نہ ہوگا کہ اسلام لئی الوسع مشترک مجانس سے بیتا جائیا ہے۔ اسلامی عدالت میں عورت اپنا مقدمہ لے جاسکتی ہے اور وقت ضرورت عدالت چناں چدامام نسانی نے اس صدیث پران الفاظ میں باب باندھا ہے:

ح بخارى، كتاب الحدود، باب، بل يا مرالامام رحلا فيطرب الحدثائماً عنه مسلم، كتاب الحدود، باب حدالزنا-ل بخاری ، ن مساوة العبیرين ، واللفظ مساء و تعلیمه هن سلم کماب صلوة العبیرین ، واللفظ مسلم

س المدونة الكبري جلد مى صفحه المه معوه س الاشاه والنظائر مطبوعه بمندصفحه بههم لي نساني ممثلب آواب القضاة لطالب الحق. ٣

ارسل القاضي اليها من يحلفها

شيء يسير لا بال له احلفت في

بيتها اذا كانت ممن لاتخرج و

فيه قال و ان كان الحق انها هو

قرار دے میکن تیسے بئی میرمالع دور ہوجائے ہم اصول کی پیروی پر ججور ہوں گے۔

الت جنگ کو حالت الهن پر قابل نہیں کیا جاسکتا۔ بعض اوقات دونوں میں

زمافرق واقع ہوجاتا ہے۔ حالت جنگ میں کمی ایک فروکوئیں، پورے ملک اور قوم کو

زمکی اور موت کا فیصلہ کرنا پڑتا ہے، اس وقت حالات اسے نازک ہوئے ہیں کہ ہہت

الحالات پر عام حالات کو قیاس کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص کمی ہم تش زدہ شہر میں میر دکھی کرکہ مودور اور مالک صحافی اور سیاست دال تا جر اور صنعت کار سب کے سب ہم کی فرد

کرکہ مودور اور مالک صحافی اور سیاست دال تا جر اور صنعت کار سب کے سب ہم کی فرد

کرکہ مودور اور مالک میں، میہ فیصلہ کردے کہ ای شہر میں کوئی نظام کمل نہیں ہے۔

یہ موال بھی بالکل ای نوعمیت کا ہے۔ پھر جب ہم ان حالات کو سامنے رکھتے میں جن میں مسلمان خواتین کو نامحرموں کے ساتھ عرصرّ پہلار کی طرف زُخ کرنا پڑا تو بیہ سوال اور بھی ہے معنی معلوم ہونے لگتا ہے۔

یوں تو جنگ میں عام طور پر حالات معمول کے مطابق نہیں رہ پاتے لیکن بھی جھی وہ اس قدر خطرتاک اور بھیا تک شکل اختیار کرلیتی ہے کہ ہرخص اپنی جگہ ہے با جاتا ہے اور بیوری قوم کے سامنے ملک کی سالمیت اور خفاظت سے زیاوہ اہم اور کوئی مسانہیں یہ ہیا

رسول الله ﷺ اور صحابہ کرام کو اپنی غزوات میں ایسے بی بھیا تک حالات کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ ایک طرف ان کو ابھی پوری طرح سیای انتظام بی نبیں حاصل ہوا تھا کر مخالفین سے جنگ کا غیر منقطع سلسلہ شروع ہوگیا۔ دومری طرف وہ اپنی عددی قوت

> حضورا کرم میگایید سے زمانہ میں خواتین کوفون جنگ کی باقاعدہ تعلیم تو نہیں دی جاتی تھی، لیکن اس کے باوجود ریرا کیک امر واقعہ ہے کہ وہ اپنے تخصوص ماحل اور جفاکشانہ زندگی کی بنا پر ہمیشہ جنگی خدمات کی اہل رہی ہیں۔ آئ بھی وفت ضرورت اسلامی ریاست ان کوفورتی تربیت وے کران کی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھا کئی ہے۔ لیکن ضروری ہے کہ تربیت کا میدفظام بھی نامحرموں کے اختلاط سے پاک ہو۔

حضرت عائفة فرماتی بین کدیش ایک غزوه میں حضوراکرم علیہ کے ساتھ تھی،
پراس وفت کا واقعہ ہے جب کدیش ڈبلی تیک اور تھریک تھی۔ آپ نے صحابیۃ کو آگ برید رہے کا حکم دیا۔ جب وہ آگ برط میں ڈبلی تیک اور تھریک تھی۔ آپ نے صحابیۃ کو آگ برادر تم پروکھ کرآپ خاموش ہوگئے۔ پھر ایک عرصہ کے بعد جب کدیش ای واقعہ کو جول بھی وہ کھے کہ آپ کے ساتھ میں میں تھے تھوڈ دیتا ہوں۔ جب متعابلہ ہوا تو میں آگ نکل گئی۔ پروکھ کرآپ خاموش ہوگئے۔ پھر ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں ای واقعہ کو جول بھی ہوڑ تھی کا ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں ای واقعہ کو جول بھی ہوڑ تھی کا ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں ای واقعہ کو جول بھی ہوڑ تھی کہ ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں ای واقعہ کو جول بھی ہوڑ تھی کا ایک عرصہ کے بعد جب کہ میں ای واقعہ کو جول بھی ہوڑ تھی جو ایک میں مقابلہ کے ایک ایک خوا ایک برخ میا کہ بھی حوارث جب میں ای واقعہ کو ایک ایک ہو آپ نے ایک ہوگئی ہوگئی

کیا غزوات میں خواتین کی شرکت صنفی اختلاط کی وسل ہے؟ غزوات میں ملمان خواتین کی شرکت کی بنا پریہاں بیرحال کیا جاسکا ہے کہ باہمی اختلاط کے بغیر دونوں صنفوں نے محاذ جنگ پر کیسے کام کیا؟ اگر مل جل کر جہاد میں حصد لیا تو کیا بیرای بات کا ثبوت نہیں ہے کہ شریعت کی نگاہ میں صنفی اختلاط کوئی جرم

ا الدرائیمین فی مناقب امہات الموثین، تالیف حتِ الدین الطبری المتوفی ۱۹۴ هـ حصرت عائیش کے ماتھ وہ ۱۹۳ هے۔ مشد احد جلالا عفی ۱۹۳ ماتھ دوڑ میں دومرت حضور کے مقابلہ کا ذکر امام احد اور ابوداؤڈ نے بھی کیا ہے۔ مشد احد جلدلا عضی ۱۹۳ میں مسابقت سے پہلے صرف ایک مرتبہ صحابہ کو آگے دوائد کرنے کا ذکر ملٹا ہے لیکن محتِ الدین طبری کی ا لفقل کردہ دوایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دوٹوں مرتبہ آ ہیہ نے صحابہ کی عدم موجودگی کوخرودگی تھا۔

خواتین ایک تو جنگ میں خرکت کی آپ ہے اجازت حاصل کرتی تھیں اور کے لیے دواند ہوئیں۔ ان کے ساتھ پانگ دوسری مورثیں بھی تھیں (ان کا بیان ہے کہ) کرتے ہوئے) فرمایا، کس کے ماتھ گھر جب آپ کو ای کی خریونی تو آپ نے ایک شخص کو تیج کر جمیں طلب کیا۔ ہم حاضر آنار بیں۔ آپ نے (نارائملی کا اظہار كرده ريل الله إلى المرائع فيمرى وجل ہوئے تو ویکھا، آپ کے چہڑہ کہ خصر کے آب ف ان کو سخت سعيد فرمائي - حشرت ين زيادائي دادي سه روايت كرت ين ئىكىس اورس كى اجازت ئىكىسى؟ الم الراب م م رسول المه فَهُمُ إِلَيْنَا فَجِمْنَا فَرَانِنَا فِيهِ فِيٌ غَزُوَةٍ خَيْبَرُ شَادِسُ سِتِ الْفَضَبَ فَقَالَ مَعَ مَنْ خَرَجُسُنَّ وَ نسوة فبلنغ رسول الله بِإِذْنَ مَنْ خَوْرُجُتُنَّ بِكَ

دومرے، ان کی بیرشرکت اپنے فعبیلہ کے ساتھ یا انتہائی قابل اعتماد افراد کے ساتھ ہوتی تھی۔حشرت بن زیاد کی وادی اور ان کی ساتھیوں پڑتھی کی وجہ بہی تھی کہ اُنھوں نے ان دونوں باتوں کونظر انداز کر دیا تھا۔

چل کر ضرورت پڑے تو مقک می وول گی، اگر کوئی مریض اور دخی ہو تو اس کا علاج کردول گی۔ خدا کرے کہ ایسا نہ ہو اور کجاوے (اور دیگر سمان) کی تگرانی کروں حاضر ہوکر عرض کیا، حضور! آپ کی اس مہم میں میں بھی ساتھ جلنا جائتی ہوں۔ وہاں يب ريل الله إلى المرين على الله كااراده كيا توميس نه آپ كي خدمت مي كى حضورت فرمايا: الله يركت وسيءتم چل ام سنان اسلمية اينا واقعه ميان كرتى بين:

لَمَّا أَرَادُ رَسُولُ اللَّهِ مِلْكُلِّهِ وَ أَذَاوِئُ لِلْمَرِيْضِ وَالْجَرِيْحِ إِنَّ فيُ وَجُهِكَ هَلَمُا اخْرِزُ السِّقَاءَ يًا رُسُولَ اللّهِ اللّهِ أَخْرُجُ مَعَكَ النُحُرُونَ جَ إِلَى خَيْبَرَ جِنْتُهُ فَقُلْتُ كانت جزاح ولا تكون وأبصر الرَّحَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ مِلْكِلِهِ

ل مند الهد: ٧/ ١٨٢ مع صديث نمبر ١٨٧٤ الإداؤد، كتاب الجهاد، باب في المرأة والعبد ينخديان من الغيمة واللفظ لتأخر

> دين كيول كدطب أي وفت بمك خصوصاً عرب مين خاملي تجربه اور عل بي كي حيثيت كفتي تھی۔ اس کیے قدرتی طور رچورتیں اس سے واقف بھی ہوتیں اور شاید مردول سے بہتر مثنے پراکسائیں۔ مورتوں کو ساتھ رکھنے کا ایک مقصد سے بھی ہوتا کہ وہ طبی خدمات انجام اور ساز و سامان کے کماظ ہے بھی بہت بیٹھے تھے۔ ان کے مقابلہ میں وتمن پوری طرح اییج جمراه لاتا جولزئے والوں کے اندر تو می حمیت اور جوش و جذب ابھارتیں اور مرنے سلح اور تعداد میں کئی چند ہوتے ہوئے جملی میدان جنگ میں مورتوں کی تھیپ کی تھیپ طریقہ ہے اس پر ساجی کرمائی جیں۔

آ کے نہ بڑھنے پائے۔ کچناں چہ ہم کتاب کے شروع میں نابت کر چکے ہیں کہ ان کو جہاد میں صدیدے کی جگ ہیں کہ ان کو جہاد میں حصد لیننے کی بھی ترغیب نہیں وی جاتی تھی، بلکہ اگر بھی ان کی جانب سے اس خواہش کا اظہار ہوتا بھی تو ہمت افزانی ندی جائی۔ بھی وجہ ہے کہ بدی ہے بری جنگ ضرورت تھی۔ اس لیے انھوں نے بعض اوقات جنگ میں خواتین کو بھی اینے ساتھ رکھا ان حالات میں مسلمانوں کا اپنی خواتین ہے۔ جنگی تعادن حاصل کرنا ایک حقیقی رمول اکرم ﷺ کی میرکوش بھوتی تھی کہ غزوات میں خواتین کی شرکت ناگزیر عدے تاکہ جو بھی خدمت وہ انجام دے سکتی ہیں، اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اس کے ساتھ میں جی خواتین معدود ہے چند سے زیادہ نظر میں آئی ہیں۔

تمام پہلوؤں ۔ اطمینان عاصل کیے بیرا پ خواتین کو جنگ میں حصہ لینے کی اجازت ہیں؟ اور سب سے انم بات میر کدمیدان جنگ میں آیا ان کی ضرورت ہے یا تیں؟ ان اجازت کے بغیر شریک نہ ہوں۔ اس پاہندی کا مقصد یہ تھا کہ پہلے ہی سے معلوم اس کے باوجود جوخواتین شریک ہونا جائیں ان پر پابندی تھی کہ وہ آپ ک ہوجائے کہ کس طرح کی عورتیں ساتھ چل رہی ہیں۔ ان کی حفاظت کے کیا انظامات

ایک مرتبہ بعض خواتین جہاد کے شوق میں بلا اجازت فوج کے ہمراہ ہوئیں تو

بہرحال، ہر دور میں اسلامی ریاست کو ان طرح کے بٹکامی اور نازک حالات میش آئیت میں۔مسلمان مورت مذکورہ حدود وشرائط کی پابندی کرستے ہوئے اسپتے وین اور ملک وملت کی بالواسطہ یا بلا واسطہ خدمت کرسکتی ہے۔

ل شرح ملم جلديد، جزء ١٦،٥٥٨ هما

公公

عزیزوں کی حدیث محدود رہتا تھا۔ اگر بھی نامجرموں کے تعاون اور ہمدردی کی ضرورت ریاتی بھی تو ناگزیر صدے آگے نہ بڑھتی تھیں اور تی الوتع خلا لما ہے احتراز کرتی تھیں۔ ميدان جنگ ميں خواتين كى خدمات كا دائرہ بھى ان كے خويش واقارب اور میروافعات بتاتے میں کہ عموماً خواتین اپنے شوہروں کے ساتھ ہوئیں یا باپ، بھائی اور اولاد جیسے قریب ترین محرم ان کو اپنے امراہ محافی جنگ پر کے جائے تھے۔ و هلنده المسلداواقلاكارمهن و محورتون كارعان معالجران كم مول اور کے نتیجہ میں جس کے قصہ میں تمرکت تکفی كان رَسُولُ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا ﴿ رَبِلَ اللَّهِ فِيهِ مِنْ الرَّادِ مُراتُ لِوَ دے دی ہے۔ ان سفریش بیرسبہ تمھاری ساتھی ہوں گئی،تم چاہوتو اپنی قوم کے ساتھ ائی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے اور قرعہ ام سلمة ك ساته شريك ووجاؤه ام سان چلوں کیء آپ نے فرمایا: انجھا تو میری بیدی ر ہواور اگر چا ہوتو ہمارے ساتھ بھی جل سکتی قبائل کی عورتیں تھاری طرح بھے ہے تفتکو ہو۔ میں نے کہا، میں آپ ہی کے ساتھ کر چکی ہیں اور میں نے ان کو بھی اجازت سكتى جوء تمهارسه فبليد اور بعض دومرك څوېرول کې حد تک رېټا تھا اور جہال علاج المجتى بين كدين ام سلمة ك ساتھ ہوئا۔ صَلِّي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ ٤ ٢ ١٦ إِن اللهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ ٤ ٢ امام نو وئ عورتوں کی جنگی خدمات کی نوعیت کے متعلق فرماتے ہیں: であっているとのはなしてしていているといることのいろ شهمها خرج بها وسول الله أَذِنْتُ لَهُنَّ مَعُ قُوْمِكَ وَ مِنْ غَيْرِهِمْ فَانْ شِئْتِ فَمَعُ قَوْمِكِ وَ إِنْ شِئْتِ فَمَعْنَا قُلْتُ مَعَكَ قَالَ فَكُونِي مَعَ أَمِّ سَلْمَهُ زَوْجَتِي أَقْرُعُ بَيْنَ أَزُوَاجِهِ وَ خَسَرَجَ أُخْرُجِي عَلَى بَرْكَةِ اللَّهِ فَانَّ لَكِ صَوَاحِبَ قَلْدُ كَلَّمُتَنِىٰ وَ ازواجهن وماكان منها لغيرهم قَالَتُ فَكُنتُ مَعَهَا يُهِ

له طبقات این سعد: ۸ / ۲۹۳ مع بخاری ، کتاب المغازی ، باب حدیث الاقک

رسول الله علیکه کا میدارشاد بخاری اور دیگر متعدد کتب حدیث میل می مندول ماتھ مروی ہے۔ ال حدیث کیا شرح میں امام شرکافی فرماتے ہیں:

کے ماتھ مردی ہے۔ اس صدیت کی شرح میں امام شخائی فرائے ہیں:
فیمہ دلیل علمی ان العر أة لیست اس میں دئیل ہے اس بات کی کہ محدت
من اهل الولایات ولا یعمل لقوم حریتی اور حکومت کی اہل تہیں ہے اور کی
تولیتھا لان تعجنب الامو العوجب نہیں ہے، کیوں کہ عدم فاح و ضران کو
لعمدم الفلاح و اجب اللہ

ضروری ہے۔

شیخ عبدالمق محدث وہلوئی ای حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں: ازیں جا معلوم شد کہ زن قابل ای سے معلوم ہوا کہ عورت عکومت اور ولایت و امارت غیست سے

والایت وامارت غیست عید مریائی کے قابل نیس ہے۔ اصول و فروع میں جہتا ہے جو دین کے اسلام ایک ابل وہی تخص ہوکئا ہے جو دین کے اصول و فروع میں جہتدانہ بھیرت رکھتا ہو کہ ہر طرح کی قلر رکھنے والے کو مطمئن کر سکے، معاملات میں ڈرف زگاہ اور سلام کا نہیں کر سکے گا۔ انتہائی جری اور عزم و در سدہ وین و ملت کو بیش آنے والے مسائل حل نہیں کر سکے گا۔ انتہائی جری اور عزم و حصلہ کا مالک ہو، تاکہ کوئی قوت اس کو اپنے فرض کے اوا کرنے میں مانع نہ بن سکے مام نہیں ہیں۔ چند ایک ہی کا دام کرنے میں مانع نہ بن سکے مام نہیں ہیں۔ چند ایک ہی کو رہے حطا ہوتی ہیں۔ ان صفات کی مطائل خواتین تاریخ میں شاف و ناور ہی و سکھی گئی ہیں۔ عورت کیوں منصب امامت کی اہل خمید نہیں ہیں۔ متعامد معد الدین تفتا زائی علیہ الرحمہ شرح نہیں میں مسلوم ہیں گھیتے ہیں:

والنساء فاقصات عقل و دين ال لي كر تورتول كالمقل اوروين (ان كالم ممنوعات عن المخسروج الى جماني قوت) ناتص به اوران كوفيطه ك

اسلام کے نقطرنظر سے مورت جواجھائی اور ساتی ذہے داریاں انجام دے سئی ارداس کے لیے اس نے جو صدود مقرر کیے ہیں، اس کا تفصیل گزشتہ صفحات میں گزر تھا ہے۔ البتہ اسلام اس کے خلاف ہے کہ عورت کے نازک باتھوں میں ملت کی قلادت و رہ نمائی کی زمام دسے دمی جائے۔ اس کی وجہ رہے کہ اس کے لیے جن اوصاف و خصوصیات کی ضرورت ہے وہ اس میں طبحاً موجود نہیں ہیں۔ رہا انتہائی غیر فطری بات ہوگی کہ موجود نہیں میں۔ رہا انتہائی غیر المیکراں ڈال ویا جائے۔ اس کا حقہ ذھے واری اوائیس کر کئی، اس پر اس کا فیری بار کہائی اس کے اور کیا نظری بات ہیں۔ کہ اجتماعی طور پر المیکراں ڈال ویا جائے۔ اس کا حقہ ذھے واری اوائیس کر کئی، اس پر اس کا قبیر اس کے اور کیا نظری بات ہیں۔

ایک دوسرا فرمان جو اس سے زیادہ پر زور ہے اور اس محاملہ میں قولِ فیصل کی سیمیں

هَلَكْتِ الزِّجَالُ حِيْنَ أَطَاعَتِ مرد لِمَاكَ يوحُ جب وه مُوبَوْل كَ

اطاعت كرنے لكے

حیثیت رکتنا ہے، بیرہے: کن فیفلیخ قوم ہو وگورا اَمْرَ ہم امْرَاقْیٰ وہ قوم بھی کامیاب نیں ہوئی،جس نے اپنی زیام اقتدار مورت کے حوالے کردی ہو۔

ع طالم، المستدرك: ١٧/١١م

ع بخاری، کمات المفاذی، باب کتاب النبی الی کسر کی و قیصر په ترندی، ایواب الفتن، باب (بغیرعنوان) زیائی، کتاب آداب القضاق مند احمد، حدیث الی مکرة، حدیث نمبر ۱۹۸۹–۱۹۹۴، ۱۹۹۲ وغیره سال ۱۸/۵، ۱۳

لي نيل الإوطار: ٩/ ابلا ع النيخة اللّمعات : ٣/ ٩٠٣

ہے، جب کرخود اس کے اندر اس ذمہ داری کو اٹھانے کی المیت ہو۔ بیالوئی خاندانی جا کیرئیں ہے کہ بغیر کی انتخال کے ازخود حاصل ہوجائے۔ ای لیے علاء نے اس لیکن میرخواه مخواه می توجید ہے، کیوں کر کوئی شخص کسی ذھے داری کا اہل اس وقت ہوتا دوسم سے قابل اور باصلاحیت افراد کے تعاون سے امور سلطنت انجام وے مکتی ہے۔ دائے کو درخور اعتمائیل سجھا ہے۔

کیکن ای کو اہام کے منصب جلیے منصب پر منعمین کرنا بلاشہ می نہیں ہے، کیوں کہ وہ ہوتا ہے جب کہ اہلیت یائی جائے اور ٹائب مقرر کرنا تو کسی منصب پرتعین کے پیج درمت ہے اور وہ اپنا نائب مقرر کر لے کی، اں خیال کے میکن کدان کو امام بنانا اس كى الل خييس ب- بعض عادانوں ك كيول كركمي منصب يرتعين أن وقت على

بعض الجهلة انه يصح و يعتمد وجود الاهلية وجواز تستنيب لأن صحمة التقريس لعدم اهليتها خلافا لمازعمه الامام فلا شك في عدم صحته الماستنابة فوع صحة التقويوك

حال رہے ہیں۔ امت کا بدانقاق کہ مورت پر امت کی امامت و قیادت کی فہ مے داری میں ڈالی جاستی کی جانب داری یا تحقیر و تفرت کی بنا پرئیس ہے، بلکداس کی وجداس کی ستابول ہے میری پہائیس چاتا کدس حیثیت اور مرتبہ کے افراد اس فکر کے فطری کمزوریاں اور جیوریاں ہیں۔ نیارت اور جائینی سے میکروریاں دورتیں ہوئیں۔

و اما تقريرها في نحو وظيفة علامداين عابدين قرمات ين

يا روا محتار على الدر المختارة ٨/ ١٣٣٠

حضرت شاہ ولی اللہ وہلوئی میں بحث کرتے ہوئے کہ خلیفہ کے اندر کن صفات کا مشاهد المحكم و معارك مثاات (عرائون) اور جنگ ك كاذون پرجائے فی اجازت تیں ہے۔

ازین جمکه نان ست که ذکر باشد ان میں سے ایک پرجی ہے کہ خلیفہ مرد ہو يايا جانا ضروري بيء فرمات ين:

اس کی ایک دلیل ان کے زویک بخاری کی وہ صدیث ہے، جس کا حوالہ دیا امت کے قابل ذکر مسالک و غماجب میں کوئی بھی عورت کی امامت و قیادت جاچیکا ہے۔ دومری ولیل انھوں نے بیدوی ہے کہ فورت ذہنی اور جسمائی کاظ ہے خلافت کی ذیے داریوں کا بوجھنیں اٹھا کتی۔ حدود تربعت بھی اس میں مالع بیں۔

وَ جَويتِع فِرَقِ آهُلِ الْقِبْلَةِ لَيْسَ اللهِ قَبْلِ الْمَالَةِ لَيْسَ اللهِ قَبْلِ (سلانوں) كے تمام فرقوں مي مِنْهُمْ أَحَدُّ يُجِيزُ إِمَامَةَ امْمَاقِ عَلَى كُونَ جَى ايبانيں ہے بوغورت كى امامت مِنْهُمْ أَحَدُّ يُجِيزُ إِمَامَةَ امْمَاقِ عَلَى الْمِسَانِ عَلَيْ جَمَّا بِوِ كويح نيس بجحتار علامدائن عبدالبرفرمات بين

بعض اوگوں کا ذہن اس طرف منتقل ہوا ہے کہ مورت میں کو قیادت ک بشاذ رائیں میں۔ ان کے دلائل بھی معلوم نمیں میں۔ امت کے اجماع کے حافظ این تجرّ نے علامہ طبری کے متعلق لکھا ہے کہ وہ عورت کی امارت اور قطا کو جائز بھنے ہیں۔ امام مالک سے بھی اس طرح کی ایک روایت ہے۔ مقابله میں انھیں قبول نہیں کیا جاسکتا۔

ل ان مباحث کے لیے ملاحظہ ہوشرح مقاصد: ۴/ ۴۰ موسشرے مواقف: ٨/٩ موس م إزالة الحنفاء عن خلافة الحلفاء: ١/ ٢٠، تبيل اكنيدي، لا بحور سع الفصل في أمكل والإجواء والخل: ٢١٠/ ١١٥ 1 21/2: V/17

صلاحیت بالعموم میں پائی جاتی بیکن اس کوخلیفہ بنائے جانے میں کوئی حرج نمیں ہے۔ وہ

موجودہ دور کے بعض و مختفین کے زویک بیے دافعہ اس بات کی دلیل ہے کہ اسلام، جس عد تک مرد کو سیاسی جدود کی دیتا ہے اس عد تک سیاست میں عورت کے علی وہتا ہے اس کی سیاس میں عورت اسلامی فقطہ نظر سے بیج نہیں ہے۔ اس لیے اس کی سیاسی وسابی مرکزمیوں کو محدود کرنا اسلامی فقطہ نظر سے بیج نہیں ہے۔ یہ الفاظ ویکر شریعت کے زددیک منتی اختلاف کی کوئی ایسیت نہیں ہے۔ مرد اور عورت دونوں کو یکساں آزادی حاصل ہے کہ دوہ برس کے سیاسی و ایسیت نہیں ہے۔ مرد اور عورت دونوں کو یکساں آزادی حاصل ہے کہ دوہ برس کے کے سیاسی و ایسیت نہیں حصہ لیں اور ان کو مجھانے کی کوئش کریں۔

ای واقعد کی حقیقت سے تو بعد میں بحث کی جائے گے۔ یہاں صرف بہ عرض کرنا ہے کہ اس واقعد کی بنیاد پر زیادہ سے زیادہ پر کہنا جائلا ہے کہ حضرت عائز تنگی کا ایک میں میں جوئ سیاسی جدوجہد کا جق حاصل تھا۔ وہ سیاست کو مرد کے لیے مخصوص نہیں جھیتی تھیں، لیکن اس سے آگے بڑھا کر پر کہنا بالکل غلط ہوگا کہ اسلام کا بہی میافون ہے اور رسول اکرم پھیلی اور خلفائے راشدین کے دور میں محورت کا بہی سیاسی رول رہا ہے۔

یا امیر المعومنین لولاً ان اعصی اے ایر المؤنین! آپ کے ماتھ ال کم پر الله و آنک لا تقبله منی یرا چانا نداکی نافر انی میں شار برگا اور یے لخوجت معک و هذا ابنی کدآپ میرے ای اقدام کو تول بھی نیں عمر وهو والله اعز علی من کریں گے۔ آگر یروؤں باتیں نہ بوٹیں تو

تاريخ سے أيك غلط استدلال

من ۵ مع بجری بیل حضرت عثمان کی شہادت کا سائحہ بیش آیا۔ یہ اسلامی تاریخ کے بہولئاک اور بدترین واقعہ تھا۔ اس کے نیچہ میں نظام حکومت میں ایتری بیدا ہوگئ۔ حضرت علی کی خلافت کو ابھی استحکام نہیں حاصل ہو۔ کا تھا۔ اس وقت ایک اہم سوال محتوت میں اتحاق کی خلافت کے تاکمین سے قصاص کا تھا۔ حضرت علی چائے کی خلافت ایک اہم سوال محت است میں اتحاق بیدہ نہوجائے تو قصاص کی کاردوائی کی جائے ہیں بعض دومرے محابہ محتوت میں اتحاق کی جائے ہیں بعض دومرے محابہ محتوت میں اتحاق کی جائے ہیں بعض دومرے محابہ محتوت طلح اور حضرت زیر کے ساتھ حضرت حاصل کی جائے ہیں۔ اس راہ میں وہ اس حد حضرت طلح اور حضرت زیر کے ساتھ حضرت حائیں گئی کے مقابلہ میں صف آ را ہو کئیں اور جنگ جمل کا واقعہ بیٹر نہ ہا گیا۔

یودے کوانیا ستر اور تھر کے محن کوانیا قلعہ بنائیں۔ آپ حقیقت میں امت کی خیرخواہ ای وقت ہوں گی جب کد آپ اس کی مدد کے لیے (بجائے میدان میں جانے کے) تھر میں رہیں آپ کو وہ حدیث سناؤں جو میں نے حضور سے من ہے تو (بقین جائے) آپ سانپ کی طرح جھے ڈسنے کے لیے دوڑ پڑیں گی۔ لیا میر شرخیال کیا جائے کہ اس تقید میں حضرت ام سمار تنہا ہیں، بلکہ بہت ہے

اکایر است نے حضرت عائش کے اقدام کو غلط اور شرع حدود سے تجاوز قرار دیا تھا۔
حضرت عائش ہم پر بصرہ بہتیں تو اُصول نے زید بن صوحان کو ایکی اولاد
ہورہ سے خطاب کر سے خطاکھا ہے کہ ' حضرت عثان کا قصاص لینے سے لیے جو کوشن ہورہ سے خواہ تم اس میں شریک ہوجا کا اور اگر شریک ہونا نہیں جا ہے ہوتو کم از کم اپنی
ہورہ کے لوگوں کو حضرت کا کئی تھا ہے ۔ ' حضرت عثان کا قصاص لینے سے ہوتو کم از کم اپنی
ورہ کے لوگوں کو حضرت کا کئی تھا ہے ۔ ' حضرت عثان کا قصاص لینے سے ہوتو کم از کم اپنی
کا عکم دیا گیا تھا ہیمن پر حم کر سے اُحس کھر میں میں خود تو اس سے آزاد ہوئیں اور ہم سے اس
کا علم دیا گیا تھا ہیمن جس اور جس کا م پر ہم ما مور کیے گئے ہیں اسے اسینے ہاتھوں میں
کا علم دیا گیا تھا ہی ہی اور جس کا م پر ہم ما مور کیے گئے ہیں اسے اسینے ہاتھوں میں
کی پائندی کرنا جائی تی ہو بائیں اور گھر لوٹ جائیں، ورند آپ کو چھوڑ نے والوں
اُس می و جہد سے کنارہ کش ہوجائیں اور گھر لوٹ جائیں، ورند آپ کو چھوڑ نے والوں
ہیں جھے مما شخص بچھے ہے

بھرہ کی ایک اور مشہور شخصیت اور صحافی رمول حارثہ بن قدامة حضرت عائشا سے کہتے ہیں: ''آپ کے اس خروج کے مقابلہ میں جارے نزدیک حضرت عثمان کی شیادت بہت بھی ہے۔ اللہ نے آپ کی حرمت قائم کی تھی اور آپ کو پردے کا پابند کیا

یه طبری، تاریخ الامم ولملوک: ۳۰/۸ این اخیر، الکامل فی الثاریخ: ۴۰/۱۷ این کثیر، البداید ۳ طبری، تاریخ الامم ولملوک: ۴۰/۴۷ این اخیر، الکامل: ۴۰/۸۰۱،۱۰۹ این کثیر، البداییة والعباییة، جلدی، قرز مری،ص ۱۸۸

> شھید میں آپ سے ماتھ چاتی۔ یہ جیجیے میرالزلا عمر حاضر ہے۔ تم خدائی، یہ چھے اپنی جان ہے زیادہ عزیز ہے۔ یہ آپ سے ماتھ چلے گا ادر آپ سے ماتھ جنگوں میں شریک ہوگا۔

نفسی یخرج معک و یشهاد ش

ذرا موجے تو سمی کہ آپ کی ملاقات حضور سے ای حال میں ہوتی کہ آپ اوزٹ پر بیٹھے ہوئے بہاڑوں اور ٹیلوں کے اطراف ایک گھاٹ سے دومرے گھاٹ تھوم رہی میں تو آپ کیا جواب دہتیں! کل آپ کوحضور کے سامنے حاضر ہونا ہے اور حال میر ہے کہ آپ نے اللہ کے ڈالے ہوئے بردے کو جاک کر دیا ہے اور اس کے عہد کو توڑ

آپ نے جو پچھاکیا، اگر وہ جھ سے سرز و ہونا تو تتم خدا کی، جھے جنت میں جاتے ہوئے بھی ندامت ہوتی (لبندا میری گزائش ہے) کہ آپ حضور کے قائم کردہ

لى طبرى، تاريخ الأمم والملوك: ٣٠/ ٨_ اين اشير، الكامل في الناريخ: ٣٠/ ١١٨ ل

تاریخ سے ایک غلط استدلال

طرز قلرومل کی شباوت وے رہی ہے اس کی تروید کی ایک اقدام ہے ہیں کی جاشتی۔ کا نیوت نمیں ہے کہ گھر ہی کو وہ اپنی مرکزمیوں کا محور جھتی تھیں؟ ان کی پوری زندگی جس لیے ہیں اور کچھ دومرے بی اسباب و حالات نے حضرت عائشتگومیدان جنگ میں بینچا کیوں کدائ بات کا امکان ہے کدائ مل کے بیٹھے وہ مرکات ند ہوں، جو ہم نے بھی اس کی جمیں لاز ما ایسی توجیه کرنی ہوگی جوان می زندگی کی مجموعی روش سے ہم آئیگ ہوں

آیا کر مختلف علاقوں ہے آئے ہوئے بلوائیوں اور شورش پیندوں نے مدینے پر حملہ کر ویا ب المینانی پیدا ہوگئ تھی اور لوگ برملاتنقید کرنے گئے تھے۔ بہاں تک کدایک وہ وقت کہ بعض بزرگوں نے اس سیلاب کو روئے کی اپنی حدیث پیدی بوری کوئٹش کی،لیکن وہ اوراس کے نتیج میں حضرت عثمان کی شہادت کا عظیم سانحہ بیش آیا۔ اس میں شک نہیں نہیں کی گئی تو دین بمیشہ کے لیے ٹر پہندوں کے ہاتھ میں تھلونا بن کر رہ جائے گا۔ اس حضرت عثمانؓ کی خلافت کے آخری دور میں ان کے خلاف ایک عام نا کام رہے اور اس فینے ہے دین وملت کو جونقصان پہنچنا تھا، تانگ کر رہا۔ یہ اپنی نوعیت کا شرکیندول اور باخیول کے ہاتھ میں جلاجائے گا۔ وہ نے جاہی کے خلیفہ مقرر کریں کی صورت بھن افراد نے بیرمویکی که حضرت عثمان کی شہادت میں جو بھی شریک رہا ہے، جفیقت میں ان کی ناکائی اور فتنہ جو عناصر کی کامیابی ہے۔ اگر بروقت اس کی حلاقی پہلا واقعہ تھا۔ اس نے امت کواپنی جگہ سے ہلا دیا۔ مو پٹے بچھنے والوں نے محموی کیا کہ فوراً ال سے قصاص لیا جائے ورندامت کا اجتماعی وزن کھٹ جائے گا۔ اور افتدار چند سگراور جب چاہیں سگر اے میر تھے کردیں سگر اور کوئی قوت اُن سے بازیرس کرنے والي نيس ره جائے گا۔ اس طرز فکر کی قيادت حفزت زبيراور حفزت طلاقاکر رہے تھے۔ دیا ہو۔ آئے، اس واقعہ کی تفیقت کو کی قدر تفصیل ہے بچھنے کی کوشش کی جائے۔ ملکے بن موف اسلمی نے حضرت زیمرا سے دریافت کیا کہ آپ لوگ کیا جا ہے ہیں؟ الطول نے جواب دیا:

> تھا، کین آپ نے اس پردے کو چاک اور اس کی حرمت کوئم کر دیا۔ جو تھی آپ سے جنگ جائز جھتا ہے (غور سیجیے: آپ نے کوگوں جنگ جائز جھتا ہے وہ کویا آپ کے تل کو جھی جائز جھتا ہے (غور سیجیے: آپ نے کوگوں کھر لوٹ جائے اور اگرائپ کو مجور کر کے بہال لایا گیا ہے تواس کے خلاف لوگوں کا كوكس فدرنازك بوزيش ميں ذال ديا ہے، ابندا) اگر آپ اپئ خوشی سے آئی بیں تو اپنے تعاون حاصل سيجيي اورائي متنقر برين جائي جائي

کی لڑکی کے تخت نشین ہونے کی اطلاع کمی تو آپ نے فرمایا تھا کہ '' وہ قوم بھی کامیاب شريك جوجاتا، كيكن حضور كم ايك فرمان نه مجھے اس سے بچاليا۔ جب آپ كوكسرى مشہور صحافی اوبائرہ کہتے ہیں کہ میں جنگ جمل میں حضرت عائش کے ساتھ میں ہوئتی جوانیا افتدار کسی مورت کے جوالے کردیے " کے

وَ بَيْنَهَا خِيرٌ لَهَا مِنْ هَوْ وَجِهَا ؟ ﴿ حَرْتَ مَارُورٌ كَمْ لِي انَ كَا هُمُ الْ كَ مْرت عبدالله بن عرفي يزرك صحافي فرمات بين:

فراز ويلها اورساسي تبريليال رومنا موني - أخركيا وجه ب كدحضرت عائفة بميشدان عائزیشر تقریباً چیاس سال زنده رمیں اور اس دوران میں اسلامی تاریخ نے بوے انھیب و پھریہ جی ایک تورطلب سوال ہے کہ رسول اللہ علیہ کی وفات کے بعد حفزت معترف تھیں اور اگر ایسے ایسے صحابہ و تابعین بھی مخالفت کے جش میں جادۂ جن ہے عافین کی بیں۔ کیوں کہ بیروہ بزرگ ہیں جن کی تق پیندی و نیکی کی حضرت عائق جا ان تفییدوں کوکوئی شخص میہ کرنظر اغداز نبیں کرسکتا کہ بیہ حضرت عاکنٹڑ کے ہے کنارہ کش رہیں اور اصلاح کے لیے بھی کوئی سیاسی اقدام نہیں کیا۔ کیا بیراس بات منحرف ہو گئے تو دین پر استقال اور ہابت قدمی کی کس ہے تو مع کی جائلتی ہے؟

لى طبرى، تاريخ الامم والملوك: ٣٠ / ١٥، ١٧ _ اين كثير، البداية والنهاية، جلد ٢٠، جزء ٤٠ ص ١٨١ الم بهاري، كتاب الفين، باب (١٨) الماليلية والسياسة ، جلدا ، صفى الا

حضرت عائش نے اپنے ایک رشند دار سے پوچھا: 'کیا حال ہے؟' اس نے انسوس کا اظہار کرنے کے بعد چکر سوال کیا: بناؤ کیا حالات ہمارے تن میں ہیں، یا افسیار کرنے کے بعد چکر سوال کیا: بناؤ کیا حالات ہمارے تن میں ہیں، یا ہمارے خان میں اس نے کہا: میں بیرسب پچھٹیں جانتا، حضرت عنمان کی شہادت کے بعد انکھ دن تک لوگ بغیر امیر کے زندگی گزارتے رہے۔ اس کے بعد انگی میں مدینہ اور وہ لوگ جو مدینے پر چھائے ہوئے تھے (لیمنی باہر سے آنے والے ف ادی) حضرت عنمان حضرت عنمان کی حضرت عنمان کی مدینہ اور وہ لوگ جو مدینے پر چھائے ہوئے تھے (لیمنی باہر سے آنے والے ف ادی)

حضرت عائشٌ کے ایک اور رشتہ وار ان سے بیان کرتے ہیں:

قتل عشمان واجتمع الناس على حضرت عثان أتل كردي كك بعد اذال علي والمامر العوغاء على المكل حضرت عثان كن بعت برشنق بوك اور المحلي والمامر العوغاء على المكل المتدارة غندول كم باته يمل ب

ممریخینے والے ان ہی لوگوں میں حضرت طحداور حضرت زمیرہ بھی تھے، جن کو حضرت نامیرہ بھی تھے، جن کو حضرت علاق کی بیعت ہے۔ جن کو خضرت طاف ای بیعت اور نئی تبدیلیوں کے خلاف ان کے اندر سخت جذبات کا پایا جانا کسی حد تک قدرتی تھا۔ چنال چہ حضرت عائشہ کے موال پر جمن الفاظ میں انھوں نے نئے حالات کا تذکرہ کیا ان ہے اس کا اندازہ کیا جائٹ ہے:

میند سے نام این قلت تعداد کی بنار پٹر کیندوں اور بدوئل (کے خوف) سے جائے چلے اور وہال ہم ایک حیدان و مرکروال قوم (انال مدیند) کو چھوڈ آئے ہیں جو نہ حق کو جہائی ہے اور نہ باطل پر تلیمر کرتی ہے اور نہ باطل پر تلیمر کرتی ہے اور نہ باطل پر تلیمر کرتی ہے اور نہ اس میں ما فعت ہے۔

انا تحملنا بقلتنا هرابا من المدينة من غوغاء و اعراب و فارقنا قوما حيارئ لا يعرفون حقا ولا ينكرون باطلا ولا يمنعون انفسهم. ^س

ل طبری، تاریخ الام واکملوک: سم/ ۱۷_ این اثیر، الکامل فی الآریخ: سم/ ۱۰۰ مع طبری، تاریخ الام واکملوک، ص مے مع طبری تاریخ الام واکملوک: سم/ مے این اثیر، الکامل فی الآریخ: سم/ ۱۰۱

> کی بیادت چیزائی نه جائے، تو جو بھی امام لينا بهت بخت الم تعصي أبيل معلوم كه ال انھوں نے کہا: خدا کی مشم! اس کا قصاص نہ آئے گا اس کوتلوار کی میدمار فتم کرد ہے گی۔ ك ليم زور يوكروه جائد كا- اگر لوگول (اسلامی حکومت) حارم درمیان بیش ہم لوگوں کو اجار رہے میں کدوہ اس خون کا اس کے ضائع جانے سے افتدار ضداوندی بدلة لين تاكه وه ضائع ند جو جائه كيون كه يرياريج كيال تك ينجيل كيده لشديد ولا تدرون الى اين قال والله ان ترک هندا لم يفطم الناس عن امتالها الم توهين سلطان الله بيننا ابداً اذا الدم لئلا يبطل فان في ابطاله ننهض الناس فيدرك بهذا يبق امام الا قتله هذا الضرب

یبال ایک دوسرا کردہ بھی تھا جو است کا تھاد و انقاق کو بنیادی ابھیت دے ایک اختار دو مرا کردہ بھی تھا جو است کا تھاد و انقاق کو بنیادی ابھیت دے ایک خود مرفون کی منکد بھیراز کا ہے۔ ان طالات میں اس کے زویک حضرت عثمان کے تصاص کا مسئلہ بہتے از کر بیدائنتٹار کو ذکوت دینا تھا۔ اس کروہ نے ضروری تھا کہ پہلے است کو ایک مرز بہتے کی اکثریت نے تھوڑ کر وہ مرے تہوں کی طرف روانہ ہوگئے۔ ان ہی میں ہے۔ بھی اکثریت کا کہ بہت سے افراد بہتے ہوں کہ مورت عثمان کے ایک مرز است کے ایک مرز است کے ایک مرز است کے ایک مرز است کو ایک مرز است کے اور است کے ایک است کو ایک مرز است کی اکثریت بہتے ہوں کہ میں ہوتوتھیں۔ ان کو مدینے میں ہوتے والی تبدیلی کا کہ بہت سے افراد بہتے ہے اور است کے اور سے است کا آگئے تھیں۔ جب انھوں نے مدینے میں تھوں کہ میں تعدید بیش کیا جو اسل خقیقت ہے۔ والی کے طالات دریافت کیے تو انھوں نے مدینے میں تر پہندوں اور غنڈوں کا وور دورہ ہے اور ان بی کا متعین کردہ ایک تھی کا مرز ہے۔ مدینے میں تر پہندوں اور غنڈوں کا وور دورہ ہے اور ان بی کا متعین کردہ ایک تھی کھومت کررہا ہے۔

ل طري ، تاريخ الايم والملوك: مع اله

پھیلائی اور برمنتیوں کو جگیہ دی۔ اس طرح کے امام کو بغیر کسی ظلم اور جائز وجہ کے قتل کیا واجتب كرليابه سأتهدين انهول في مسلمانون الله اور ای کے رسول کی لعزت کو اپنے اوپر کو لوٹا جس کا انھیں جن نہیں تھا۔ محترم ہے۔ ہیں بیک وقت انھوں نے خوانِ نائق میرے نکلنے کا مقصد یہ ہے کہ اوکوں کو كوحلال كيا اوراب بهايا اور مال و دولت قعقاع نے یوچھا" ام المونین! آپ کس غرض سے بہاں آئی ہیں؟ جواب دیا: بناؤل كدان فتنه بازول في كياكيا بهاور رية الانخرم ميلا كالزموق كوفتم كروياب ئے ہے آیت پڑھی (جس کا ترجمہ ہے ہے) ''ان کی چٹتر مرکزمین میں کوئی خیرنمیں ى اصلاح كرنى جائية؟ بمر حفزت عائش ہمارے فیصے لوگ کس حال میں پڑے کی رضاکی خاطر ایبا کرے کا ہم اس کو ہے تکر وہ جو خیرات یا جھلائی یا لوگوں کے درمیان اصلاح کا تھم دے ادر چیخنص الند فَهِلْذَا شَانِنا الى معروف ناموكم يهارئ يوزيش كه بمممّ كو بطائى كاعم دے می قریب پیوا اتد دیں گے۔" اور کہا ہے ہے ہوئے بیں اور ان حالات میں تھیں کم فتم ای بنی الاصلاح بین الناس . استراک بیدا اوگوں کے درمیان اصلاح کے رہے میں اور برانی سے روک رہے میں۔ ليم آئي بحل -مَنْ آمَرُ بِصَلَقَةٍ أَوْ مَعُووْفِ آوُ إصَّلاَحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَ مَنْ يَقْعَلُ وَلَكُ الْبِيْعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ الله و لعنة رسول الله مع ما نالوا من قتل امام المسلمين بلا المحسرام والشهسر الحسرام المال الحوام و احلوا البلد الحسرام و سفكوه و انتهبوا ترة ولا عذر فاستحلوا الدم و أووا الأكمائين فاستوجبوا لعنة فيما وراءنا وما ينبغى لهم من اعلمهم ما اتى هؤلاء وما الناس فخسرجت في المسلمين خَيْرُ فِي كُنِيْرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا اصلاح هذه القصة و قرأت لأ فَسُوْفَ نُؤْتِيْهِ أَجُرًا عَظِيْمًا به و منکر ننهاکم عنه !

نمایاں اثر تھا، ورخواست کی کہ وہ قیام دین کی جدوجہد میں ان کا ساتھ دیں۔ لیکن موائے حضرت عائزۃ کے دیگر امہات المؤنین نے است اپنے حدود ہے تجاوز فرار دیا اور امہات المونین سے، خاص طور پرحضرت عائنتہ اور حضرت حفصہ میں جن کا موسائل پ وہاں موجود تھیں اور نئے حالات سے بے انتہا متاثر بھی تھیں، کیوں کد کئی تحریب کے ساتھ ان کی ہم دردی اس میں زندگی کا باعث بن سکتی تھی۔ چنال چیدان حفرات نے لیے آھیں امہات المونین کے تعاون اور اہم دردی کی سخت ضرورت کی جو انفاق سے کریں اور حضرت عثمان کے قاتلین سے قصاص لینے کی امت کو دفوت دیں۔ اس کے حفرت طلخة اور زييراور ان كي بم فكر اصحاب نے مدينيج كي بعد اب اس بات کی کوشش شروع کردی که جو اصلاتی قدم وه انتخانا چاہتے تھے اس کے لیے راہ ہموار

تعادن سے انکار کر دیا۔ چنال چے وہ کہ یہ وہا ہو کہ اس سے پیلے صرف ایک تخص محض سے انکار کر دیا۔ چنال چے وہ کہ اس سے پیلے صرف ایک تخص محض سے انکار کر دیا۔ چنال ہے وہ کہ اس سے پیلے صرف ایک تخص محض اتنا دم تم ہے کہ موجودہ شوش اور بعناوت کو وہ فرو کر کتی ہے۔ ضرورت صرف اس بھی اس امت بہر اللہ وہ تحف کی ایس امت بہر اللہ وہ تا مقار کیا کہ امت کو اصلاح کیا کہ امت کو اصلاح کیا کہ وہ آئی کہ کہ بہر اللہ وہ الحق کی خدمت میں تھیجا کہ وہ آپ کا خشا دریافت کر ہمران بن حصید کے لیے تیار کرسلے۔ بہر اللہ وہ احد تھار کہ بہر ہے تینی نے استفار پر معفرت عاکش ہے کہ ویا:

موان بن حصین اور ابو المامود کو آپ کی خدمت میں تھیجا کہ وہ آپ کا خشا دریافت کر اس بین جیال ہے دوہ آپ کا خشا دریافت کر ایک ان العق غاء و فو اع القبائل غوز وا خنوں اور ایے قبلوں سے نکلے ہوئے لوگوں ان العق غاء و فو اع القبائل غوز وا خنوں اور ایے قبلوں سے نکلے ہوئے لوگوں اور ایے قبلوں سے نکلے ہوئے لوگوں اور ایے قبلوں سے نکلے ہوئے لوگوں اور ایک بھر ہوئی گائی ہے کہ اس میں بھت

یہ ایک روابت کے مطابق حضرت عائنٹیٹر کے ساتھ اور امہات الموشین بھی مکہ سے بھرہ کے لیے دوانہ بوئیں ، ٹیمن مثلام' ذات العرق' بینٹی کر وہ مدینہ لوٹ کئیں۔ حضرت عائشہ خود بھی واپس بونا چاہ رق تھیں، ٹین عمیداللہ بن زبیر کے کہنے پر وہ آبادہ ہوئیں۔ البدایة والنہایة، جلد سم، جزء ہے،ص ۱۸۵۔

له طبری، تاریخ الام اکملوک، سو/ مها این اثفیره اکلاش فی انگاریخ: سو/ موه ا سی این اثفیره اکلاش فی الکارخ: سو/۱۹۱۹ این کشیره البداییة والنهاییة: جلد مه، جزء یمه،ص ۱۹۰

ان لوگوں کے درمیان ہوا جو آپ کے مخالف نہیں بلکہ مؤید و ناصر تھے اور جن کے زرمیان ہوا جو آپ کے مخالف نہیں بلکہ مؤید و ناصر تھے اور جن کے خزر کے اسے کا خوالات بلک ان بیٹر سے کہیں زیادہ تھی۔ ہم حال سے واقعہ اختیائی ہٹکامی حالات کا نتیجہ تھا۔ اس میں حضرت عاکشوہ کو ایسے اقدامات کرنے ہوئے کے اعتبال سے مرز نہیں کی جاسمتی تھی۔ ان ایک واقعہ سے فطع نظر رمول اللہ علیہ کے ارشادات، شریعت کے مزائ ہم حابہ کرام اس ایک تعالی سے۔ بعد کے ادوار کے تعالی من کیس ہے۔ بعد کے ادوار میں بھی ایک ہوئی ہے۔ اگر کی استخابی مثالیں موجود بھی ہیں تو وہ جست اور مند نہیں بن سے بعد ہیں قامل رہا ہے۔ اگر کی استخابی مثالیں موجود بھی ہیں تو وہ جست اور مند نہیں بن سے بھی ہیں تو وہ جست اور مند نہیں بن سے ہیں۔

ولا تصلح للاهامة العظملي ولا گرت، المت علی (ریات كامريات) لي الله النها الله يول الاخران كا ولائل الله يول الاخران كا ولائل الله يول الاخران كا ولائل الله يول الاخران كا ولائلة الله يول الاخران كا ولائلة الله يول الاخران كا وجران كا ولائلة الله الله الله الله يول كا الله يول

لے این قدامہ، المغنی: ۴۴ / ۴۲ یہاں بحث امامت کیرئی یا ریاست کی مربرای کی ہے۔ مورت منصب قضا کی اہل ہے یانمیں اور ہے تو کن معاملات میں، اس پرتفصیل ہے بحث کز ریکی ہے۔

> یہ تصریحات بتاتی میں کہ ان کے سامنے نہ تو کمی قئم کے اقتداد کا حصول تھا اور نہ وہ کوئی منصوبہ بنا کر حضرت علیؓ ہے جنگ کے لیے روانہ ہوئی تھیں، بلکہ وہ صرف میر چاہتی تھیں کہ اپنے اثر ورموخ ہے امت کو اصلاح حال کی طرف متوجہ کریں۔ امام این تیمیر قرماتے ہیں:

ان عائشة لم تقاتل ولم تنحرج حضرت مائش نے داتو جگ کی اور ندوہ لفتال و انعما خوجت بقصہ جنگ کی غض سے بیا تھیں۔ وہ تو صرف الاصلاح بیسن العسلمسین و سانوں کی املاح کے ارادے سے کھر ظنت ان فی خووجہا مصلحة کران کے گر چوڑنے ئیں سمانوں کی ظنت ان فی خووجہا مصلحة کران کے گر چوڑنے ئیں سمانوں کی طلبت المسلمسین بیا

ال میں شک نبیں کہ بعد میں حضرت عائیدا کو حضرت علی ہے جنگ بھی کرنی اس میں بظاہران کے قصد واراوے سے زیادہ طالات کا دُل تھا۔
ای طرح پرجی چھیقت ہے کہ کو ان کو اپنے ہم خیال لوگوں میں قائد اور دہنما کی ایک مشورے کے بھی مرک کے بھی کہ بوان کو النے ہم خیال لوگوں میں قائد اور دہنما کی کہ مشورے کے بغیر طرفیں پاتا تھا، کین اس کے یاوجود تاریخ ہے بوتے تھے اور کوئی کام ان تیار ہی نبیں کے بغیر اور بھی خواہ سے آگے بڑھ کر قیادت و فراہم نبیں کیا ہو اور جو لوگ آپ کے اشارے پرجان و مال لٹانے کے لیے رہنمائی کا بھی دعوی کیا ہو اور جو لوگ آپ کے اشارے پرجان و مال لٹانے کے لیے تیار ہی نبیں تھے جن کہ نماز حضرت طرف پڑھاکی یا حضرت زیبڑہ اس سکتے میں ان کے رہنمائی کا بھی ہوا تو حضرت عائز نبی کے مشورے سے حضرت عبد اللہ بن زیبڑہ اس سکتے میں ان کے درمیان اختیاف ہوا تو حضرت عائز نبی کے مشورے سے حضرت عبد اللہ بن زیبڑہ اس سکتے ہیں ان کے درمیان اختیاف ہوا تو حضرت عائز نبی کی نے اس منصب کے لیے حضرت عبد اللہ بن ن زیبڑہ اس

نهیں کیا، حالاں کدنماز کی امامت، قیادت کم ایک چھوٹا سائموند ہے۔ یہ سب پرسب پھو

دَبِّ الْنِیُ ظَلَفتُ نَفْسِیُ وَ اسے پرے رب یں نے اپنے آپ پڑھم اَسْلَفتُ صَعَ مُسَلِّدُمَانَ لِلْهِ دَبِّ کیا ہے اور میں سلیمان کے ماتھ اللہ رب الْعَلْمِیشِنَ (الْمَل: ۳۳) الْعَمین کی مطبح فرمان ہوگئ۔ ۲- ملدساحفرت سليمان کے دربار میں حاضر ہوئیں تو کہا۔

وه حسب سائق اپنی قوم کی قیادت کرتی رئیں؟ قرآن مجیداس معالمه میں بالکل خاموش ای کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ کفر و شرک کو چھوڑ کر اسلام لے ائیں اور کر کی اور سیا پران کا اقتدار باتی رکھا۔ وہ ہر ماہ بین جائے اور نین دن ان کے پاس قیام ب- بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان سے شاوی بعد کیا وہ اپنے افتدار ہے دست بردار ہوئیں اور ان کی حکومت حضرت سلیمان علیہ حفرت سلیمان علیه السلام کا دین قبول کرلیا۔ موال میہ پیدا ہوتا ہے کہ اسلام لانے کے السلام کی حکومت کا جزء بن کئی یا حضرت سلیمان علیه السلام نے ان کا اقتدار باتی رکھا اور

ومنہائی منکر روایت ہے۔ یہ باتیں اہل کتاب ہے کی گئی ہیں۔ ایبا معلوم ہونا ہے کہ اس کے راوی عطاء بہت ہے واقعات بیان ہوئے ہیں۔ حافظ این کیڑائ روایت کوفل کرنے کے بعد فرمائے ہیں کہ بیر = حفرت عمد الله بن عبال على ايك روايت مي حفرت سليمان اور مكيرسبا بم متعلق اس طرح سي ین البائب کوحفرت این عماس کی طرف احیس منسوب کرنے میں وہم ہوا ہے (۴ فر میں ان کا حافظہ

قاضي شوكا في نے علامہ ابن كثير كى اس تنقيد كو اپنى پورى تائيد كے ماتھ نقل كيا ہے۔ ملاحظه ہو فتح القديمة مزید فرمائے ہیں کدائی فتم کے معاملات میں اہل کتاب کے محفوں میں جو پھو تھا وہ لے لیا گیا چیزیں بیان کردی میں۔اس کے بعد ان چیزوں کی ضرورت باقی نہیں رئتی۔تفییر این کثیر: ۲/۹۰ م۱۰۰۷۔ است میں چھیلا دیئے، حالاں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے زیادہ سجئ زیادہ نائعی، زیادہ وائش اور زیادہ موڑ يا جومنمونُ بروسيك وه مب كعب احبار اور وبب بن منه ييسم افراد نه الله تحصيل معاف فرمائ ہے۔ بنو امرائیل کے واقعات و حالات جو چیش آئے اور جو اچھی پیش ٹیمیں آئے ، جن میں تحریف ہوچکی

مكدسيا اور تورت كي امامت

سبانه ۱۵ تا ۱۷) سید مین کی ایک طافت در اور تجارت پیشرقوم می دعفرت سلیمان کے دور قرآن جيدين قوم سبا كا ذكر دو جكد آيا ہے۔ (مورة مل: ٢٠ ٣ تا ٢٢ مره مورة میں اس کی مریراہ ایک مورت تھی۔ چناں چہاں قوم کے بارے میں حضرت ملیمان کو قرآن مجيد مين ملكة سبا كاذكر ہے۔اس سے بعض حضرت نے بیداستعدلال کیا ہے کہ مورت کا والی ریاست ہونا اسلامی فقطانظر سے غلطائیں ہے۔ بیکن بیاستدال م بربد نے جومعلومات فراہم کیں، ان میں سے آیک برحی: اِنْٹی وَجَدُدتُ احْرَاهُ تَعْمِلِکُهُمْ میں نے پایا کدایک مورت ان پر بادشاہی نہیں ہے۔اس پر بیال کی قدر تفصیل ہے تفتگو کی ضرورت محسوں ہوتی ہے۔

(المل:۲۳۰ كررتي ب ل

ا۔ قرآن مجید نے بہاں ایک مشرک قوم کا ذکر کیا ہے۔ ظاہر ہے، اس کاعمل

لے حضرت سلیمان کے دور میں قوم سپار چوعورت حکومت کر رہی تھی، اس کا نام امرائیلی روایات میں منتقيق وتنفيد كم جكمه بإكمام بين كين إلى سكرماتها ميرجى الي حقيقت هيم كين مفسرين بيا بيروام بنقیس بتایا گیا ہے اور اس کی بیوائش ہے موت تک پوری زندگی کے جیب وغریب حالات بیان ہوئے حضرت سلیمان کی عظمت پر بھی حرف آئ ہے۔ افسوں کہ جاری بہت می تغییروں میں بیرواقعات بغیر ہیں۔ ان میں سے بیشتر واقعات صرف میں نہیں کہ خلاف عقل میں، بلکدون میں سے بینض واقعات سے كر ديا ہے كه رييرسب اسرائيلي خرافات بيں ، ان كى كوئى مضوط غيادئيس ہے۔ =

ملكة سبأ أور عورت كي أمامت

マノ

بعض مفسرین نے جن میں امام این جریے طبری، علامہ ائن جریے طبری، علامہ ان میں امام رازی، علامہ این کیمیں مقام کا استان کی امام رازی، علامہ این کیمیں میں کہتے ہیں گئیں جائے اگر اس آیت ہے اتنا اہم انتحاق و اور قاضی شوکائی جیسے ائر تفسیر شامل ہیں، اس ذیل میں رہے اتنا اہم انتحاق و سیاسی مسئلہ مستعبط ہونا تو ممکن نہ تھا کہ وہ استانظر انداز کرنے اور اس کی طرف کوئی اشارہ میں بغیر یوں گزر جائے۔

علامہ بغوی اور خازل نے اس واقعہ کے ذکر کے بعد کر تو م سبا پر ایک عورت حکومت کر ردی تھی، بخاری کی وہ روایت پیش کی ہے جو صفون کے شروع میں گزر چکی ہے۔ پیمی انداز علامہ خطیب شریق اور قاضی شاء اللہ پانی پی نے نے اختیار کیا ہے۔ اس کا صاف مطلب میہ ہے کہ میہ حضرات اس حدیث کی روشن میں مورت کی مریرائی کو غیراسلامی طریقہ اور قوموں کی تباہی کا سب محصتہ ہیں۔

بعض مفسرین نے اس آیت کے ذیل میں صراحت کے ساتھ کہا ہے کہ عورت کی مریرائی اسلام کی رو سے جائز نہیں ہے۔ چنال چیہ بخاری کی روایت کا حوالہ ویتے ہوئے علامہ ابن عربی مانکی کہتے ہیں:

هلذا فص فی ان العوأة لاَ تكون يض جاں مئله بمل كرمورت ظيفه ئيمل عمليفة ولاَ خلاف فيه يمي اخليفة ولاَ خلاف فيه يمي اخلاف ٹيمل ہے۔

علامه قرطبی نے آیت کی تغییر میں پہلے تو حدیث کا حوالہ دیا ہے، چراں

یه بغوی، معالم التزبل: ۲۲ سرای مظومه فازن: لباب الگاویل: ۴۰/ ۱۳۵۰ میرویول تغییری ایک ساته تیجیی بین -مع السراج المنیز: ۱۳ سرای مطومه نول کثور، نکھنؤ مع تغییر مظهری: ۱۲ سرا، ندوة المصنفین، وبلی

> فرہائے۔ان سے تھیں اولاد بھی ہوئی۔لیکن بعض دومری روایات بٹاتی ہیں کہ حضرت سلیمان نے ملکۂ سابی کی خواہش پر اس کی شادی ہمدان کے بادشاہ ذو تع سے کرادی تھی۔اس کے بعد وہی سبا کا حکمراں بن کیالے

یہ تمام امرائیلی روایات میں۔قرآن مجید یا سے اصادیث سے ان کی تائیم ٹیمیں ہوئی۔حضرت عبداللہ بن عتب بن مسعود گی میہ بات بڑی باوزن ہے کہ ملکۂ سیا کے اسلام الانے کے بعد کے واقعات کاعلم جمیں نہیں ہے تا

حقیقت پر ہے کہ بیہ بات کی قطعی دلیل سے نابت ٹیس ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکۂ ساکوا پنے علاقہ کی عکومت پر برقرار رکھا، اس لیے میٹیں کہا جاسکا کہ مورت کی سربراہی کو حضرت سلیمان کی سند جواز حاصل ہے۔

۳۰ اگر اس سے عورت کی سربراہی کا جواز ذکلتا تو رسول الشیقی یہ ہرگز نہ فرہاتے کہ وہ قوم بھی فلاح نہیں پائے گی، جوائیا اقتدار کسی عورت کے حوالہ کردے۔ اس نے ٹابت کر دیا کر آیہ سے اس کے جواز کی کوئی گئیائش نہیں نکاتی۔

ہ – اس استدال کی کم زوری اس ہے جی وضح ہے کہ چودہ مو سال سے ملکہ سبا کا واقعہ قرآن مجید میں پڑھا جا رہا ہے، لیکن موجودہ دور سے پہلے صحابہ و تابعین اور بعد کے مفسرین اور فقہاء میں ہے کی نے بیراستدلال نہیں کیا کہ مورت مربراہ مملکت ہوسکتی ہے۔

اب آئے یودیکھیں کد مورہ عمل کی جس آیت میں ملکد سباکا ذکر ہے کیا اس

ے تفیر بغوی مع تغیر خاذن: ۵/۵۱۔علامہ قرطبی نے بھی بیردوایات نقل کی بیں۔اس کے بعد فرماتے ہیں: وقال قوم کم یود فیے خرج کا فی اند تزوجھا ولا فی اند زوجھا۔ (الجاسم الفرآن: ۱۳۰/۱۳۰) لینی دوبیض موگوں کا یہ کہنا ہے کہ اس معاملہ میں کوئی سیح روایت نہیں آئی ہے کہ دھنرت سلیمان علیہ المسلام دوبیض موگوں کا یہ کہنا ہے کہ اس معاملہ میں کوئی سیح روایت نہیں آئی ہے کہ دھنرت سلیمان علیہ المسلام نے خود اس سے شادی کرلوی گئی ہے۔ اس معاملہ میں کوئی بھی دھوئی کرنا غلط اور نے بنیاد ہوگا۔ جن موگوں کی شادی کرادی گئی ہوگا۔ میں تقییر بغوی: ہم / ۲ ہو ہوگا۔

عنى تعلقات

یه الجامع لادی م القرآن: ۱۳۰ / ۱۳۹۸ مع روح المعانی: ۱۰ / ۱۸۵۵ مع بیان القرآن: ۲ / ۱۸۵۵

عنی تعاقات (عیدقدیم سے دور جدیدتک)

> منی تعلقات - میرفدیم سے دور جدیدیک ایاجت بیندی ایاجت بیندی دور جدید

انسان نے بیضینا اسیة مخصوص حالات کی بنا پراختمبار کیا ہے، کین اس میں بھی کوئی شک خمیس کر بعض طریقوں کا روائ تحض جنسی آسودگی کے لیے ہوا ہے، کیوں کر پرائیس میں، بلکہ جہاں تک نہ ہوگا کہ ان کی تسکیس میں انسان نے ساج کے مفاو کی رعایت کی موگی، بلکہ جہاں تک ہمارے قرشی مشاہرے اور تاریخی حقائق کا تعلق ہے، ان سے موگی، بلکہ جہاں تک ہمارے قرشی مشاہرے اور تاریخی حقائق کا تعلق ہے، ان سے مات کو سخت نقصانات اٹھانے پڑے میں، ہزار با زندگیاں نباہ ہوئی ہیں، انسان کے درمیان سے سکون اور جین رخصت ہوا ہے، اس و امان کے بجائے بدائن اور خوف و ہراسانی چیسلی ہے، ناچاتی اور اختلافات اور کل وخوں ریزی عام ہوئی ہے۔ یہ سب نتیجہ راسانی چیسلی میں جذبات کے پیچھے دوڑ نے کا۔

ان حالات نے رہائیت اور تجرد پہندی کو جنم دیا۔ اس و امان، دوحانی ترقی بر جنبی جذبات ہی کو دیا والمان و امان، دوحانی ترقی کہ جنبی جذبات ہی کو دیا والے اس کے کی کہ جنبی جذبات ہی کو دیا والے اس کے کہ حنبی کہ دوری ترقی نہ کہ دوری اور اسے دوری اور اس خیرہ شک کہ جنسی خواتی ہے کہ دوری اور اس سے دوری اور جبال بھی پہندان جا کی کہ جنسی مقابل ہی سے شکر نظر کو مھو، بونان، جنداک دو کی اور اس سے دوری اور جبال بھی پہندان کا معرائ اور تیم وفلات پیا کردی اور اس سے دوری اور جبال میں کہ گؤتی تھی کہ اس کا دوری اور اس سے دوری اور جبال میں پہندان کا دربید قرار دیا۔

میری تھی اس کا ایمل الاصول ہی پر قرار پایا کہ جنسی تعلقات سے احتراز کیا جائے اور جبیدی تھی تھی۔ جب کوئی شخص گندی سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے کہ دار اس سے اس طرح تیجہ تھے، جیسے کوئی شخص گندگی سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے کہ دار اس سے اس طرح تیجہ تھے، جیسے کوئی شخص گندگی سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے گزرتے میں سے کوئی شخص گندگی ہے۔

سے سب بھے انمان کی اس شوید خواہش کا نتیجہ تھا کہ اس کی اولاد باقی رہے،

انا کہ زندگی کی مرکمیوں میں اس کا ماتھ وے، وہمن کے مقابے میں اس کی حفاظت

کی طرف سنوجہ بھڑا ہے تو اس کے ماتھ وے، وہمن جب وہ ایتی اس خواہش کی تجیل

کیا اینی اولا و کو باقی رکھے یا صرف ان بی کو جو اس کے لیے کارتا ما اور مفید ہول؟ ان کی

کیورش اور ماخت و پرداخت کون کرے؟ آیا بیصنف اناٹ کی فرے داری ہے یا صنفہ

کیورگی یا دونوں بی اس میں شریک میں؟ پھر ذرائع معیشت اور مال و اسباب کی تھیم ان کی

کردگورگی یا دونوں بی اس میں شریک میں؟ پھر ذرائع معیشت اور مال و اسباب کی تھیم ان کی

کر ترکھوری تھی، باہے محنت مشقت کرکے معاش فراہم کرتا اور مال پوری مالکانہ

کرتے رہے میں اور ان ای سے ان کی ہیئت بھی شعین ہوئی رہی کہ اولا وہ بی بال بی ک

مرف منسوب ہوتی کھیں ملیاز پوری اور خاندان پرخرج کرتی ہو ہی کہ اولا وہ بی بال بی ک

طرف منسوب ہوتی کھیں ملیاز پوری اور خاندان پرخرج کرتی کرتا ہور کی شوت متنا کی طرف منسوب ہوتی کہیں ملیاز پوری اور خاندان پرخرج کرتی ہوتی کہ اولا وہ بی بال بی ک

مرف منسوب ہوتی کھیں ملیاز پوری اور خاندان پرخرج کرتی ہوتی کرتے کو سے نیزول کا شوت ماتی کی میالانہ ہوتی کے اور کھیں میں باہی کے میں اور خاندان پرخرج کرتی کرتا اور مال پوری مالکانہ ہوتی کے اور کھیں میں باہی ک

مسائل مے حل کی ان مختلف صورتوں کے ماتھ ماتھ جنسی قطاق کی نوعیتیں جی پاکے رئی ہیں۔ کہیں اس قطاق کی نوعیتیں جی پاکے وار رشتہ تبھا گیا ہے۔ کی قوم کے زویک اس کے لیے بہت سے حدود و تیووکو قبول کرنا پڑتا تھا اور کسی کے بال محض طرفین کی خواہش اس کو جائز کردیتا تھی۔ کہیں ایک ویائز کردیتا تھی۔ کہیں بیا زوجی کا روائ تھا اور کہیں ایک مورت سے خاندان کے سب ہی مردوں کو تہتا ہوئے کہا تھا۔ کہا تھی مردوں کو تہتا ہوئے کہا تھا۔ کہا تھی مردوں کو تہتا ہوئے کہا تھا۔ کہا

ان مخلف طریقوں کے بارے میں بیرخیال کرنا کسی طرح سیح نہیں ہے کہ بیا وقت کے سابی و معاثی نقاضوں کے تحت وجود میں آئے میں۔ ان میں سے بعض کو

موسئة إنيادا من بجائه ريط والمحار الساطري المعض واقعات يبال بيش كيه جارب بين

بوچھا تو جواب دیا: تہمیں کندھے پر بٹھا کر ان کو پار کرنا ہے، ڈر ہے کہ اگر کہیں میراجهم تمھارے جہم سے من ہوکیا تو میرا سادا کیا کرایا ایک دم رائیگاں جائے گا۔

یننٹ جان آف کی بہت زبانہ گرار کیا تو بھٹیر کے دل میں دیکھنے کا بہت اثنیاق ہوا۔
بادیشنی افقیار کیے بہت زبانہ گزر کیا تو بھٹیر کے دل میں دیکھنے کا بہت اثنیاق ہوا۔
بالہ نے کے بہت سے خطوط کھے کم ادھر سے انکار ہی رہا۔ آخر بجود ہوکر خود جنگل میں
جا کر ملنے کا ارادہ کیا۔ بینٹ فیکور کو دخشت ہوئی اور خط میں کھے کر بھیجا کہ میں خود ہی آتا
ہوں۔ چٹال چہ آپ آئے ضرور کم اس قدر تبدیل ہیئت کے ماتھ کہ بہن نے پہچانا
ہیں۔ ای حالت سے واپس ملے گئے اور بدعبدی کے شکوے کے جواب میں کھے
ہیجانا میں آیا تو تھا، مگر سے کے فضل و کرم سے تم نے بچھانا نہیں، اب ہرگز میرے
ہیجانا میں آیا تو تھا، مگر سے کے فضل و کرم سے تم نے بچھے پیچانا نہیں، اب ہرگز میرے
ہیل کا بہت ہیں آیا تو تھا، مگر سے کے فضل و کرم سے تم نے بچھے پیچانا نہیں، اب ہرگز میرے

> مشہور امام رہانیت سیولیس، جب نہایت ضعیف اور ایانج ہوگیا تو اس ک مئونت اختیار کرے اس کے تلاندہ ورفقاء نے جایا کہ وہ جنگل چیوڈ کر کسی بتی میں مکونت اختیار کرے۔ وہ اس دخواست کوقبول کرنے پر راضی ہوگیا، لیکن شرط ریپیش ک کہ دوجتی ایسی ہو، جس میں بھی کمی عورت ہے دو بدو ہونے کا اختال نہ ہو۔ ایسی بتی کا وجود ظاہر ہے کہ ناممکنات سے تھا۔ چنال چہ بالآخر وہ بدستور جنگل ہی میں مقیم رہا اور

میننٹ میسل نے بجز کسی شدید مجبوری کے عورت کا پیجرہ دیکھنا اپنے اوپر ترام صافقا۔

سینٹ جان نے ۱۲۸ سال تک عورت کی صورت نہیں رجھی۔ بالآخراں کی بیوئ مے جور ہوکران کے بال کہ ۱۳۸ سال تک عورت کی صورت نہیں دبھی۔ بالآخراں کی بیوئ دے مجبور ہوکران کے بال کہ بال بھیجا کہ آگر وہ اسے و بھینے نہ آئے گا تو وہ اپنی جان دے دک یہ بیوئ کے اور اس نے جواب دیا کہ آئے رات کوجہ وفت تم اپنی خواب میں دیکو لیا۔
ملکہ زفو بیر بھی اسپنے شوہر کے ساتھ مباشرت پر راضی نہ ہوئی، بجز اس صورت کے جب ایسا کرنا وہی عہد سلطنت کو وجود میں لانے کے ایسے ضرودی ہوگیا۔

ہو پیشیا کی گوشادی ہوئی تھی تاہم وہ عمر بھر یا کرہ رہای بینی شوہر کو اس نے بھی ایسے ساتھ صحبت ند کرنے دی۔

اپنے ماتھ محبت ندکرنے دی۔ ہنوں تک سے بھا گئے گئے تھے، جن کی رفاقت کو دنیا نے ہیشند یا مت عزت و انخار ہنوں تک سے بھا گئے گئے تھے، جن کی رفاقت کو دنیا نے ہیشند یا مت عزت و انخار ایک راہب صاحب مؤکر رہے تھے اور اینی والدہ کو بھی اپنے ہمراہ لیے ہوئے تھے۔ راستہ میں ایک چشمہ پڑا، جس پر کوئی بل نہ تھا۔ حضرت نے جلدی جلدی اپنے ہتھہ وادر مارے جم کو کیڑے میں خوب میں کر لیٹینا شروع کیا۔ مال نے سخیر ہوکر مب

بھی کیجے۔ تاہم اے کیا تیجے گا کہ اس زمانہ کے یادر بول کی عام منیری موم سیشر کی یاوری کی ۹۰ ناجائز اولادی سائے ۱۹ ویل قلیں۔ ہیں۔ اچھوٹیوں کی خانقامیں اب خانقامیں نہیں رہی تھیں، بلکہ حرام ے زیادہ آلودہ معاصی رہتے تھے۔ بارہویں صدی میں پایا ریری کے جوٹن میں محرمات وغیر محرمات کی تمیز اُٹھ کئی تھی۔ چنال چیہ کاری کے اڈے اور ناجائز بچیل کے قبرتنان تھے۔ حرام کاری وتہوت ماینی و تبوت پرتی کے نبوت میں متنو تواہد کے وفتر کے وفتر موجود ان سب کومستشیات مجھ کر تھوڑی دیر کے لیے ان سے قطع نظر کر المومسيحيت نے نئے کئی کی ملین خانقاہوں کی چار وبواری کے اندر بار باراس طرح کے قوانین کے نفاذ کی ضرورت بیش آتی رہی کہ إدري ائتي ماؤل اور بمنول سے الگ رئيں۔ اغلام اور شاہر بازي كي قرار دینے کا وبال۔ ساری خرابیوں کی جڑ بھی تھی کد شادی و کاح انکی اس کو چند تھنے بھی نہ گزرنے پائے تھے کہ لوگوں نے ویکھا انفقی عاصل کر رہے تھے۔ میرسب کیا تھا؟ ویک ازدواج کوممنوع كليسا كـ اخلاقي انحطاط يراتھوں نے شد و مدے وعظ كہا، كيكن اس کی سریریتی قائم رہی۔خود ناصحین کی بیہ حالت تھی کہ وہی سب کے پاک و فطری طریقے کے انسداد کی کوشش کی جاتی تھی۔ یائی کے بہاؤ کے قدرتی رائے کو روکیے گا تو وہ دیش کے اندر لاجالہ کہ وہ اپنے خلوت کدے میں ایک طوائف کے ساتھ لطف ہم صاحب کے ایک سفیر انگلتان میں وعظ کے لیے تشریف لائے۔ كندكي وتنفن بيدا كردي كالخ

غير فطري جدوجيد ك ذريع ان ساه كاريول سه آدي اينا دائن بجاجي ل

ساری تقریر نے اثر رہی۔ اہل زہد کی طرف سے زیادہ سے زیادہ میں جواب ملا کرتم اپٹی موست کے بعد ہی جمیں دکھے سکوگی۔ یہاں تک کد دکھیاری ماں کو اس سے کسی پاکر ناکام

سینٹ سیمویں کو ترک خانمال کیے جب ستائیس سال گزر جکے اور بینٹ موصوف کی مال کو در جگے اور بینٹ موصوف کی مال کو جنگل میں ان کی قیام گاہ کا تیا معلوم ہوا تو وہ ملاقات کے لیے خود جنگل میں آئی۔ کین اس کی تمام تقریری، خوشا مدیں، آ ہ و زاریاں سب ہے کا کئیں اور جنگل میں آئی۔ کین موسوف نے کسی طرح ملاقات کی حالی تیں جبری۔ آخر جب ویکھا کہ مال کی ہے قراری حد ہے کزرتی جاتی ہیں ہے تو یہ کہلا بھیجا کہ میں مختر یب ملئے آتا ہوں۔ تین شہاند روز اس وعدے کے گزر گئے بہال تھا کہ ای تجرے کے وروازے پر گیا یاں سے مال نے وہ تو دیا ہے۔

مسیحی ندیجب کے ان چند واقعات سے دومرے راہاند ندایب کا بھی تصورکیا

ان خاہیت کی سب سے پردی خامی یہ ہے کہ پہنسی جذبات کی ہے۔ اللہ تہیں تجویز کرتے، بلکہ ان کے خلاف بطاوست کی تعلیم دیتے ہیں۔ طالال کہ ان کے خلاف بطاوست کی تعلیم دیتے ہیں۔ طالال کہ انسان کے فطری جذبات کو وبایا اور کیا تہیں جاسکا، اگر ان کو وبایا جائے تو وہ خلط زن کی سے انجور نے لگتے ہیں۔ چناں چہارہ تج کواہ ہے کہ جن لوگوں نے جنسی مطالبے کے سے انجور ہوئے۔ لیک اپنی کتاب میارہ تا اطاق یوریٹ میں تکھتے ہیں:

ما منے مصنوعی بند باندھنے کی گوشش کی وہ غیر فطری وغیر قانونی طریقوں سے اس کی سے مصنوعی بند باندھنے کی گوشش کی وہ غیر فطری وغیر قانونی طریقوں سے اس کی سخیل پر مجبود ہوئے۔ لیک اپنی کتاب مین ہوئے سے کشیر میں تکھتے ہیں:

ماتھ زنا کاری کے مرتک ہیں ہوئے سے کشیر میں مکھتے ہیں:

اکھاا، میں صرف ایک موضع میں کا خاج انز بچوں کے والد نکھ!

اکھاا، میں صرف ایک موضع میں ما خاب کنیز میں رکھے ہوئے تھے۔

اکھان کے ایک اسقف مسالا، میں مرکزی میں رکھے ہوئے تھے۔

ل يرواقعات تاريخ اخلاق يورپ حصه دوم سے ليے گئے ہيں۔

ل تاریخ اخلاق پورپ، جلد دوم،ص

بینی جذبے کو دبانے کا ایک نیجہ تدن کا زوال بھی ہے، کیوں کرتھ ل کی ترقی اس جذبے کو دبانے کا ایک نیجہ تدن کا زوال بھی ہے، کیوں کرتھ ل کا دو طریقے سے اس جذبے کو بہت بڑا ڈل ہے۔ آوی استے جذبات کی آسودگی مظاہر کے دیتی تفوت کا بیوں کے دل فریب مناظر، عالی شان عمارتوں اور دیگر تھ فی مظاہر کے تیجھے اوی کی میڈوں کی میڈوں کی دوانیا ماحول رہے، جس سے بنسی لذت میں افسافہ ہو سے اس جنسی لذت میں افسافہ ہو سے اس جنسی کے کروانیا ماحول رہے، جس سے بنسی لذت میں افسافہ ہو سے اس جنسی لذت میں افسافہ ہو سے اس جنسی کو منانے کا مطلب میں ہے کہ اس کے کو ایسا کو فتم کر درہے ہیں۔

تجرو پیندی کی سب سے بڑی اور انہ خرائی ہیں ہے کہ دوہ ال انمانی کی دشن اور انہ خرائی ہیں ہے کہ دوہ ال انمانی کی دشن ہے۔ قدرت نے دوصنفوں کے درمیان کشش اس لیے رکھی ہے کہ اس سے ایک تیسرا وجود پیدا ہوجوان کی قائم مقامی کرسے۔ قدرت اس جذب کے ذریعے بیاعلان کر رہی ان کہ بیمال حق زیدہ ہوتا جا گئی ہوئی ہوئی اور خد ان کے بعد بساطی انمائیت مذکی جانے والی ہے۔ اس کے لیے اس صفی کشش کو نوع انسانی کے بقا کا ذریعہ ہوتا جا ہے۔ کئی افرائی ہوئی ہے۔ اس کے لیے اس صفی کشش کو نوع انسانی کے بیاں ہوگی اور غیری انسانی کے بیار ہے، تھا ری اور پر لیک کیوں تو میری درج تا ہے تو اور کا ہوئیت کی بار ہے، تھا ری اواز پر لیک کیوں تو میری اور میرافق کا لودہ معصیت ہوجائے گا۔ اگر میر تیسی اجڑتا ہے تو اجڑنے نے دوی میں اپنا دامن کا نؤل سے انجوا نہیں مکتا۔

الاحدة يتعى

تکلتی ہے، اس کے مقالب میں غیر شادی شمہ مروصرف ۹۳ برس کی اوسط تک زندہ

رہتے ہیں اور سب سے زیادہ اوسط عمر شادی شعدہ محورتوں کی ہوئی ہے۔

زمانتہ قدیم ہی ہے رہائیت کے ساتھ ساتھ اس کے بالکل بھی ایک وومرا متطرنظر بھی کام کرتا رہا ہے اور وہ ہے اباحت پینمانہ فنطرت کی طرح اس کا مطلب ہیہ ہے کہ جب جنسی داعیدایک فطری داعیہ ہے تو دومرے داعیات فطرت کی طرح اس کی تسکین کا سامان ہونا چاہیے۔ اس میں سے اور فلط، جائز اور ناجائز کی قید بے متی ہے، کیوں کہ انسان کے فطری نقاضوں پر پابندی حاکد کرنا اس کے ساتھ ظلم ہے، اس لیے انسان کو میں

جنی تعلق ہے دوری کے نقصانات فرد کی ذات تک محدود تیں رہتے، بلکہ اس کیوں کہ جب کوئی تعلق اس لیے ناجائز اور مبغض فرار پائے کہ اسے انبانوں کی بمیلیوں نے ناپاک کر دیا ہے تو دنیا کا کون سا انفرادی و اجھائی رشنہ ہے جو ہر طرح ک الووکیوں سے تفوظ ہے۔ ماں اور نیچ کے تعلق کو فطری تعلق تبھا جاتا ہے، کین اس میں بھی بزارہا خرابیاں پیدا ہوئی ہیں اور ہوئی دئتی ہیں۔ کیا ان خرابیوں کی وجہ ہے ماں

تئاب مقدی انتیل میں اکھا ہے کدایک دن ایوع میج علیہ الملام کے پال فقیہ اور فریکی ایک علیہ الملام کے پال فقیہ اور فریکی ایک علیہ الملام کے پال میں عمدی اور اسے بڑی میں کھڑا کر کے میں سے کہا: اے استاذ ایر عورت زنا میں عین فعل کے وقت پکڑی گئی ہے۔ یہ تو اس عورت کی نبیت کیا گہتا ہے؟ (میچ نے اس کہا: جوتم میں بے گناہ جو وہ تی پہلے عورت کی نبیت کے گئی ایک کر کے نکل گئے اس کے گئی ایک کر کے نکل گئے اور لیموٹ کا کیلا رہ گیا۔ (بیجنا، باب می) کیوں کہ ای میں سے کمی کا وائی جی اس کیا ہو گئی اس کے تھا ہو گئی ایک کر کے نکل گئے تھا کہ کر نکا کر نگا کی کر نکر اس کے نکا کر نگر اس کیا کر نام کی کر نکر اس کر نگر اس کی کر نکر اس کی کر نکر نگر کی گئے کر نگر اس کر نگر اس کر نگر اس کر نگر اس کر نگر کی کر نگر اس کر نگر کی کر نگر کی گئے کہ کر نگر کی کر نگر کی کر نگر کی کر نگر کی کر نگر کر نگر کی کر نگر کی کر نگر کر نگر کر نگر کر نگر کر نگر کی کر نگر کر نگر

جنسی ترواری مختلف ناموں سے پائی جاتی رہی ہے، بھی اس کو ساجی و تھ ٹی فضرورت کا نام دیا گیا، بھی اس کو ساجی و تھ ٹی رنگ ضرورت کا نام دیا گیا، بھی اس کو تقاضائے فطرت کہا گیا اور بھی اس نے مذہ بی رنگ اختیار کیا ہے۔ اختیار کیا ہے۔ اختیار کیا ہے۔ اسام کرتی رنگ ہے۔

> مین مانا چاہیے کہ دوہ جس طرح چاہے بخوائش پوری کرے۔ رہانیت شہوت پہتی اور اس می تناہ کاریوں کے خلاف ایک فراری طرزعمل میں جذربر نیر سے مالیوی کا اعلان ہے۔ اس نظریے کو شلیم کر لینے کے بعد ہر طرح می میاشی اور لذت کئی کے لیے وجہ جواز ہاتھ آ جاتی ہے۔ اس لیے اس کو مختلف ادوار میں انہائی فروغ ہوا۔ ہر جگہ زناکاری اور عمائی کے اوٹ قائم ہوئے۔ ہوں دائی عام ہوئی اور ناجائز تعلقات اور اس کے متائح خوتی خوتی پرواشت کیے گئے، یہاں تک کر اس تصور ان مورائی میں ایک مستقل عصمت فرقش طبقے کو نہ صرف جائز بلکہ ضروری قرار دیا اور اس کی ہر طرح ہمت افزائی کی ، تا کہ جنسی تسکیوں کی راہ میں رکاوٹ باقی نہ رہے اور آزادی کے ساتھ ہر وقت خواہشات کی تھیل ہوئے۔

ینٹ آکنائ اس طبقے کی ضرورت کو اس طرح ٹابت کرتا ہے:

تد و بالا کرویں گی۔

"در جیسیا تکیم اور گھٹی اپنی تقریر میں کہتا ہے:

"در و بالا کرویں گی۔

"در جیسیا تکیم اور گھٹی اپنی تقریر میں کہتا ہے:

"در جیسیا تکیم اور گھٹی اپنی تقریر میں کہتا ہے:

"در جیسیا تکیم اور گھٹی اپنی تقریر میں کہتا ہے:

"در جیسیا تکیم اور گھٹی اپنی تقریر میں کہتا کہ گزوا ہے:

"در جیسیا تکیم کی نے اس کے جواز پر شیر کیا ہے:

"میں زمانے میں کسی نے اس کے جواز پر شیر کیا ہے:

"میں زمانے میں کسی نے اس کے جواز پر شیر کیا ہے:

"میں نمانے میں کسی نے اس کے جواز پر شیر کیا ہے:

"میں نمانی کرتا ہے گئی ہے:

"میں نمانی کرتا ہے گئی کی جاتا کہ تا رہ تے کہ بہت ہے اور میں جنسی افراد میں جنسی افراد کے بہت ہے اور میں جنسی افراد کے بہت ہے اور میں جنسی افراد کی جو تھا ہے:

ب راه روی عام روی ب

کرنا ہے، اس کے لیے بیکی وقفہ حیات ہے۔ البندا انسان کو یہاں اپنی خواہشات اور جذبات کا مرقد تیار کرنے کے بجائے ان کو تیمزتر کرنا چاہیے، تاکدا ہے کرد و میش میں چھیلی ہوئی مرخ زار سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا سکے اور وہ دنیا ہے اس حال میں نہ جائے کداس کی تمنائیں اور ولولے اتم کئاں رہ جائیں۔

اس ملت نے تمام حیوائی صفات کو انسان کی فطرت اور اس کا خاصر تا ایس کے دورائی کا خاصر تا ایس کی فطرت اور اس کا خاصر تا ایس انسان کے دور سے میر نام کا وہ کا نا نکل جائے جو محصیت کے ارتکاب رِخاش پیدا کرتا ہے اور شہوت رہتی ہے۔ اس کا دل اس طرح کھل جائے جیسے وہ کار تواب انجام دے رہا ہور چنال چراب وہ پورے شرح صدر کے ساتھ تہذیب و تدن کا ایسا نفتہ بنانے میں ہور چنال چراب کی ایسا نفتہ بنانے میں مصورف ہے، جس کے ایک ایک نشان سے میاشی اور صنی خواہش نمایال ہے، تا کہ وہ ویکھے تو مناظر مینش دیکھے، اس کے کان آئنا ہول تو نغمات کیف وطرب سے اور قار و

خود ہمارے ہندوستان میں جنسی تعلق کے ایک دونیس اس کھ طریقے رائج تھے اور کمال میر کسر میرسب جائز اور میچ سمجھے جاتے تھے۔ بعض اوقات بانجھ عورتیں اولاد جامس کرنے کے لیے ہفتوں پجاریوں کے

ماتھ شب ہاتی کرتی تھیں اور یہ موسائٹ میں بالکل معیوب نہیں تھا۔

مید شریف الدین محصوی نے اپنی کتاب وفاء الوفاء یا خبار دار المصطفاء میں مدینہ کے ایک بروی بادشاہ کا ذکر کیا ہے، جس نے بہتا تون نافذ کر رکھا تھا کہ جو بھی بیاتی جائے ترحتی ہے کہ قدیم اووار میں جنسی آوار کی کہاں اور کن اووار میں بندی پائی جاتی تھی۔ یہاں مورش کرنا ہے کہ خو بھی کیا ہوارٹ کی کہاں اور کن اووار میں بندی بیائی جاتی تھی۔ یہاں صرف اس فدر عرض کرنا ہے کہ جنسی کے راہ دوی اور اور ہر علاقہ میں پائی جاتی ہوں دور اور ہر علاقہ میں پائی جسے کہ خصوص نہیں رہی بلکہ تقریباً ہر دور اور ہر علاقہ میں پائی ہی ہے۔

میٹی ہے۔

مین ای کے باوجود میر حقیقت ہے کہ اباحت کے تصور کو موجودہ وور سے پہلے بھی قبول عام حاصل نہیں ہوا، کیوں کہ اب تک بڑار بداخلاقیوں کے باوجود، اخلاق و شرافت اور طہارت و تقوی ہی کو انسان ہے معرائ تھا۔ مید دور حاضر کا دصف المیازی ہے کہ ابات کی معرائ تھا جاتا تھا۔ مید دور حاضر کا دصف المیازی ہے کہ انسان بھی دوم سے المیازی ہے کہ انسان بھی دوم سے خواہشات اور داعیات رکھتا ہے۔ ان خواہشات کی طرح ایک حیوان ہے، جو اپنے اندر پھی خواہشات اور داعیات رکھتا ہے۔ ان خواہشات کی طرح ایک حید خواہشات کی طرح ایک حید خواہشات کی میر کے ختم ہوئے ہوئے ہیں، جن کے ختم ہوئے ہوئے ہیں دیک میں میں میں میں کہا ہوئے ہیں دو ہوئے ہیں دیک اور داعیات کے میں ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہیں ہوئے ہیں ہوئے ہیں ہوئے ہیں ہوئے ہوئے ہوئے

لى بخارى، كتاب النكاح، بأب من قال لا نكاح الا بولى - ابوداؤد، كتاب الطلاق-سى وظاء الوظاء بأخبار دار المصطفئ- ایک خوب صورت مورت کا برہز جہم کی خرافی کا باعث نہیں۔ 'نیویازک ٹائمٹز کے ایڈیٹر جاپان کے دورے پر گئے تھے۔ وہاں سے وائیسی پر انھوں نے اپنے دورے کے تاثرات شاکع کیے ہیں۔'ونیا کا عرباں شہرٹوکیؤ کے عنوان کے تخت انھوں نے لکھا ہے:

وه صرف زم جامه ماین کرمولول بر چرلی ہے۔ عدائت نے است میں کمد کریری کر دیا ک

'' مجھے ایک جاپائی اخبار نولیں کے گھر جانے کا انقاق ہوں وہاں جس حادثے سے دوچار ہوا اس سے جھے خاصی پریشانی ہوئی۔ میں گھنٹی بجا کر دروازے پر کھڑا اندر سے آنے والے کا منتظر تھا۔ کیا دیکھنا ہوں کہ ایک خاتون جھکے ہوئے بالوں کے ساتھ بالکل ہادر

> دماغ کی قوتیں صرف ہوں تو تکمیل خوارشات کی راہ میں۔عورت اور مرد کا آزادانہ اختلاط، خش لویچر، اخلاق فروش تعلیم، عریاں تصادیر، گندے سٹیما، فشہ آور چیزوں کا استعمال،غرض شہوائیت کی آگ کو جوٹر کانے والا وہ کون سا ذریعہ ہے، جے موجودہ انسان نے اختیار مذکیا ہو؟:

ہفت روزہ ایشیا کا ہور کے نامہ نگار خصوصی مقیم لندن کے چند افتباسات

یوے اور بہت جاذب نظر اشتہارات میں۔ میمورتوں کے اعدوق نگاہوں کا ہے، کیوں کدائل حالت میں آدی سامنے دیکھے تو اس کا میں عورت نمایاں ہے اور خطرناک حد تک نمایاں، کئ ایک بڑے جھت کی طرف دیکھیا ہے۔ وہاں تجارتی اشتہارات میں۔ ہراشتہار مطلب بیرے کدمامنے والی کے چیرے کو کھورے البذا وہ لفٹ ک شراص، بیال اجهام علیحده رکفتهٔ کا امکان چی میبی - بیبان موال بھری جائی ہے، جس طرح تعادے ہاں جھیڑے وقت بسیں، بالک ين، وه يمي ايك قطار مي كفرا ب- تطاري ال كمائ يا جدا رکھنا بھی کارنامہ ہے ... لقث میں داخل ہوا۔ لقث اس طرح اس کے پیچیے ضرور محورت ہے۔ یہاں عض بھر کا کیا حوال، اجہام کو برکردار ... وفر جانے کا وقت ہے، عکف کے لیے قطاری لگ روی مڪان ميں بوڙهي خادمہ ہوتی ہے، ليکن کسی ميں بالڪل نوجوان اور تاری کررہا ہوتا ہے تو جھاڑ ہو چھے کرنے والی خادمہ اوسکتی ہے کی در کروہ جاتی ہوئی نظر آتی ہیں۔ جب وہ ناشتہ کر کے کائ جانے کا المقى ميس مندوهون كم ليه جاتا ميانو فيهموك يرجوريس كروه "فیج مورے آگا کھ کھلنے پروہ (طالب علم) کھٹر کی کے پاس کی جوئی

امریکہ خنڈوں، قاتلوں، زانیوں اور ڈاکووں کی بہتی بن جائے گا۔ میشن نے کہا ہے کہاں کہا ہے کہ اگر ان فلموں پر کڑا اضاب ندکیا گیا تو ایک وفت ایا آئے گا کہ سارا بھاگ جاتی ہیں۔ کمیشن کو اس بات کا بے حدرت ہے کہ امریکی کردار جو بھی ساری دنیا نہایت شوق سے ڈاکووں کے لباس کو پہنیا شروع کر دیا ہے۔ انعوا اور زنا بالجبراب مرداتک ماروصاڑ کا بہت بڑا سبب وہ معمیں میں، جو ہائی وڈ میں تیار کی جاتی ہیں۔ کمیشن نے مزید نے ایک رپورٹ میں کہا ہے کہ جنسی جرائم، زنا بالجیر، رقابت میں قبل، امراض خبیثہ اور کا نشان سمجھا جانا ہے۔ لڑکیاں وسکولوں اور کا لجوں سے والدین کو اطلاع دیے بغیر فلمول کی وجہ سے ڈاکو ہمارے نوجوانوں کے ہیرو بن رہے ہیں۔ نوجوان طبقے نے کے لیے قابلِ تقلید تھا، آج کیستی اور ابتدال کی انتہائی حدکو تک چکا ہے۔

فخش نگاری تو اب يبال تک برهائي ہے كر قانون كے ذريع بھي اس كى اصلاح دشوار ہوئی جارئی ہے۔

جولائی عدداء کی خرے کہ فلوزیڈا (امریک) کی سپریم کورٹ نے فیصلہ دیا تھا کد امریکی آئین فخش نگاری کی اجازت نہیں دیتا۔ اس فیصلہ پریکتہ جینی کرتے ہوئے امریکہ کے ایک فخش نگار مصنف (فلاویل) نے لکھا ہے کہ فاشی پیندام بیکہ میں قانون فن نگاری کوئیں روک سکتا۔مصنف نے کہا ہے کہ امریکی قوم مخش مماق کے منظر میں تجھنا کدمزاک فریع فائی کوروک سکتے ہیں، جے پڑھ کرپارساؤں کے جنسی جذبات لذت اندوز بھی ہوئی ہے۔مصنف فلاویل نے کہا ہے کہ مختفراً بم ایک محق قوم ہیں۔ پیر زیادہ ممائل میں انجھی ہوئی ہے اور سب سے زیادہ جنیات سے ڈرلی ہے اور اس سے ر پروان چڑھی ہے، لیندا فاتی پر پابندیال مذاق بن کر رہ کی بیں۔ امریلی قوم سب ہے جُوْلِ الصَّةِ بِينِ (انتِهالَى ساده لوتى ہے)۔

کے لیے ایک میٹی مقرر کی گئی تھی۔ اس میٹی کی رپورٹ کے مطابق ۲۲ فی صدفرانسی مرد منیات کا استعمال ای قدر بره کیا ہے کہ فرانس میں شراب توشی کی تحقیقات

> اتار کرایت برجند کر دیا توان صاحب کی اس حرکت پرمیزبان اور اور پھر جب ان صاحب نے اس اوی کے ایک ایک کرے کیڑے تھا۔ مہانوں میں ایک صاحب شراب سے زیادہ بہک گئے۔ میزبان اینے مہمان کو امالی متم کے موالوں تی میں مرحو کرتے ہیں۔ فارغ بوئے تو ناج گانا شروع جوا، جس كا اجتمام بيزيان في كرركها "رات ميل ايك ووت يرجائه كااتفاق جوال عام طور يرجاياني لیکن این میزبان نے جھے خلاف معمول گھر پر مدعوکیا۔کھانے سے میں ہیں اور میرخاتون ان کی بیوی ہیں، جو بے جھجک نباتے ہوئے زاد بربهندا موجود بونيل- دريافت پرمعلوم بوا كه ده جرنكسٺ كھر پ اينه اي مضمون مين آكے جال كروه لكھتے بين: انھرکراھیں میں بتائے اگی میں۔'

اب موجودہ اخلاق موزسنیماؤں کا حال ایک پورے کمیشن کی زبانی سنئے جس کو ر حکومت امریکیہ نے اپنے ملک میں جرائم کی روک تھام کے لیےمقرر کیا تھا۔ اس کمیشن كه عبادت كم تروع بونے سے بہلے تمام مردعبادت گاہ میں موجود مورتوں ہے۔ مردوں کی تعداد تین جارے زیادہ نہ ہوتی تھی اب اس میں اس قدراضافہ ہوگیا ہے کہ ہوکر آئیں میں پیار کرتے ہیں۔تھوڑے دوں میں نتیجہ میہ ہوا ہے کہ جس عبادت گاہ میں برادراندمجیت کا مظاہرہ کرنے کے لیے ایک انو تھے طریقے سے کام لیاجا رہا ہے۔ وہ پہ جوني روويشيا ك ايك كاون كم متعلق خرب كروبال ك ايك كرجا كهرين اب تو اس عریانی اور آزادانداختلاط کی وبا عبادت گاہوں تک میں تکس گئی ہے۔ چہتے کے منتظمین کوعبارت گاہ کے ساتھ کی ایک اور کمرے بنانے کڑے ہیں۔ عاضرین میں ہے اٹھ کر اس لڑی کے ساتھ تھ کرنا شروع کر دیا میمانوں کا مارے کی کے برا حال تھا۔''

کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ انی برئی قم وہاں کے بہت سے تعیری کاموں میں بھی صرف نہیں ہوئی۔ای سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عماشی اور حیوانیت کی پروش کے بے شار ساز و سامان پر کتنی وولت ضائع جاتی ہوئی۔اگر کوئی قوم اس کوملکی ترقی اور خوش حالی میں لگائے تو ملک کوچین اور

اس بیجان خیز اور شہوت انگیز ماحول میں کسی کا ایسیتے جذبات پر قایو رکھنا انتہائی دخوار ہے۔ چنال چیہ بھی ہورہا ہے کہ اس تہذیب کا پالا ہوا انسان، حیوانوں کی طرح ان حدود و قیود کو توڑنا جا رہا ہے، جو شہوت ریکتی کی راہ میں حاک ہوئی ہیں۔

راحت کا کبوارہ بناستی ہے۔

چین کے متعلق چند مال قبل ڈپیرے نے تکھا تھا کہ چین میں نوے فی صد شادیاں ایکی ہوتی ہیں جن میں فریقین کے ماثین قبل از نکاح تعلقات پیدا ہو گئے ہیں۔ ۱۹۵۵ء میں فرانس کے میڈیکل یورڈ نے اس سے بھی آگے بڑھ کر پورے فرانس کے بارے میں اعلان کیا کہ دس کی گود میں ایک بھی باعصمت مورت نہیں اور اہلِ فرانس کو اس بات رپخر ہے۔

فرانس کوفخر کے لیے بس اتی می بات حاصل نہیں ہے کہ اِس کی گود میں کوئی ہے، جس کا مقصد بی فرانس کی عزت کو دو بالا کرنا اور اس کی اماست کو باتی رکھنا ہے۔ اس طبقہ کا حال ایک سنتیا کیس سالہ نجے مارس سیکوٹ نے جو دی سال تک پہیس کے محکمۃ تفتیش کے نائب صدر بھی رہ بچھے ہیں، اپنی ایک تازہ ترین کتاب مصمت فرقی میں اکھیا ہے:

د چیزی میں شام ہوتے ہی آٹھ ہزار عصمت فروش عورتیں اپنے ہوٹلوں یا مکانوں سے نکل کراپنا کاروبار شروع کردیتی میں اور دو پیمرسے ہی دو ہزار عورتیں مرکوں

> اور سہم فیصد قرانسی عورتیں پانی استعمال کرتی ہیں۔ اس کے بھی ۸۸ فیصد مرد ادر ۱۰ کے میں ۸۸ فیصد مرد ادر ۱۰ کے می فیصد عورتیں شراب استعمال کرتی ہیں۔ بھن شراب استعمال کرنے والوں کے علاوہ پھے مردوں اور عورتوں کی تعداد ایسی بھی ہے جو شراب اور پانی ملا کر جیتی ہے۔ ان میں ۹ فیصد عورتیں اور ہم فیصد مرد شامل میں سیمیٹی نے کہا ہے کہ گزشتہ دی سال میں کمٹر سیا مے نوشی سے مرنے والوں کی تعداد میں بارہ گنا اضافہ ہو کیا ہے۔

شراب کی بیداوار کا بیر طال ہے کدامریکہ میں اسکاجی وکی تیار کرنے والے فی کارخانوں میں مارچ کے آخر تک ہم کروڈ میں اسکاجی وکی کا ذخیرہ جمع ہو چکا کا اور اس کی فروخت نے کہ امریکہ والے گئیں کا کھیلین وکی کا ذخیرہ جمع ہو چوہ کا کا اور اس کی فروخت کے اس مارچ وکی کی پوری صنعت نے اسم مارچ وہ 190 کو اور کا کی اور کی کی پوری صنعت نے اسم مارچ وہ 190 کو فقم ہونے والے مال میں اس کروڑ ہے والے اتی بزار کیلی وکی صنعت نے اسم مارچ وہ 190 کی اور کی کی پوری صنعت نے اسم مارچ وہ 190 کی جمل کی گئیں بڑار میلی وکی فروخت کی سے ایک ان کھی جو کہا گئیں نوا کہ ہے۔ اس میں سے 19 لا تھی پہلی بڑار کیلی فروخت کے ایک میں ہوگئی ہے۔ اس میں سے 19 لا تھی پہلی بڑار کیلی نوا کہ ہے۔ اس میں سے 19 لا تھی پہلی موقع ہے کہ گئیں بڑار ہوگئی ہے۔ اس میں سے 19 کا تھی بڑا و فیرہ تھی ہوگیا ہے۔

مغرنی جرشی کے ایک شراب خاند کے مالک کے متعلق خبر ہے کہ دوہ بر مال ہے ایک کارٹی مالک کے متعلق خبر ہے کہ دوہ بر مال ہے ایک چشد جاری کرتا ہے، جس ہے کہ اس سال ہے ایک چشد جاری کرتا ہے، جس ہے کہ اسال ہے اس سال بھی اس نے شراب کا چشمہ پر کروایا۔ بیچ جشہ متواتر سات کھنوں تک چل جاتا رہا اور تقریباً و عار نے اس خاص موقع کے لیے یازگادی مفت شراب فی ہیں۔ اس خاص موقع کے لیے یازگادی مفت شراب فی جس کے انگادی مفت شراب فی جس کے متعلق انساد ہوئی کے بین الاقوای اوارے کے محدود اگر سال ہے جس کے متعلق انساد ہوئی کے بین الاقوای اوارے کے محدود اگر سال ہے، جس کے متعلق انساد ہوئی کے بین الاقوای اوارے کے محدود اگر را برائی ہوئی گئی ہوئی گئی ہوئی گئی ہوئی گئی ہوئی ہوئی کے بین الاقوای اوارے کے محدود اگر را برائے چیزس نے کہا ہے کہ شہوائی جرائم ہوئے کے بیموں تک شراب نوشی محدر ڈاکٹر را برے چیزس نے کہا ہے کہ شہوائی جرائم ہوئے کے بیموں تک شراب نوشی

واقعات درئ کرنے کے بعد رپورٹ کا ایک مرتب ڈاکٹو چیئر بیرسوال اٹھاتا ہے کہ کیا اس زمانے میں عصمت دوراز کاراور فرمودہ شے بن چکی ہے؟ پھرخود ہی جواب دیتا ہے: اس میں تو خیر جھے شک ہے، گر اس سے ازکار نہیں ہوسکتا کہ ہم ای منزل کی طرف جا دہم میں سے ایسے نظرت کو عصمت سے کوئی مطلب بھی نہیں ہے۔ اسے تو سلسکۃ تولید سے غرض ہے۔ پی اور کھری عصمت تو ہمارے باطن سے پیدا ہوتی ہے۔ اس

میمی لذت و نیا کی بہت ی لذتوں ہے زیادہ پرکیف اور پرکشش ہوتی ہے۔

اس لذت ہے انسان کوعفت وعصمت کا تصور تی یاز رکھ کتا ہے۔ اس تصور کے فرمودہ وار پائے کے بعد بہت ی داعیات آ دی کے قار و خیال اور سی و جہد پر اس طرح چھا اور پائے بین کہ اس کو جنود اس تھوں کے قار و خیالی اور سی و جہد پر اس طرح چھا کی تہیں دیتا۔ اس کی ساری تو تی سی صرف ہوئے گھائی تہیں دیتا۔ اس کی ساری تو تی تی سی سی سی سی سی تی تی ہے۔

اور صابحیتیں آئی لذت کی عماش میں صرف ہوئے گھائی تہیں دیتا۔ اس کی ساری تو تی تی ہوئے اور صابحیتیں آئی لذت کی عمالی تی تی میانی اور توجہ کے اس ان کی توجہ زندگی کے اور سی سی تی بین میں رہی جو دفت طلب اور توجہ کے چاہے والے ہیں۔

ایک معاملات ہے کوئی دخیتی تہیں رہی جو دفت طلب اور توجہ کے چاہے والے ہیں۔

ایک معاملات کی تاب ایک ایک کرکے ان سے رخصت ہوری ہیں۔

وزاکٹر ایک سی کامل Alexise Carrel اپنی کتاب اس میں کامل کی تی کہتا ہے کہتا ہوں کی گانے کامل کی گل کے کہتا ہوں کے کہتا ہوں کی گانے کامل کی گل کی کاب سی کامل کی گل کے کہتا ہوں کی گل کے کہتا ہوں کی گل کی کاب کی کامل کی گل کی کاب کی کاب کی کاب کی کاب کہتا ہوں کی گل کی کاب کو کھوں کے کہتا ہوں کی گل کی کاب کی کاب کی کی کاب کی کو کھوں کے کہتا ہوں کی گل کی کاب کی کاب کی کو کھوں کے کہتا ہوں کی گل کی کاب کی کہتا ہوں کی گل کی کاب کی کہتا ہوں کی کاب کی کھوں کے کہتا ہوں کی کھوں کی کھوں کے کہتا ہوں کو کھوں کے کہتا ہوں کی کھوں کی کھوں کے کہتا ہوں کی کھوں کے کہتا ہوں کی کھوں کی کھوں کے کہتا ہوں کی کھوں کی

ربین ایجادات میں اضافہ کردیتے سے حالات کو پچھ بھی بہتر نہیں بنایا جاسکا۔ ای طرح اس معافہ کردیتے سے حالات کو پچھ بھی بہتر نہیں بنایا جاسکا۔ ای طرح اس معاف میں طبیعیات، فلکیات اور کیمیا کے اکتفافات کو بھی اتنی زیادہ اہمیت نہیں دک جاسکتی۔ آ دمی کو اب توجہ خود اسینے اور اور ایمی ذائنی اور اخلاقی ناالمیت پر منعطف کرنی

> یرامنڈ آتی ہیں۔ ہر رات ان دی ہزار عورتوں کو تقریباً پیچاس ہزار گائب ملتے ہیں۔ ہر سیاح آھیں بوٹن ڈی بولون کے پارکوں میں مونیزلاس کی دھند کی روشی میں اور مونشمارنبڑ چیزں کے دیسٹ اینڈ کے اعلیٰ درہے کے ہوٹلوں میں پاتا ہے۔''

اب ذرا برطانیه کا حال و بیشته: پولیس کمشنر سرجان نائف بودر نه ۱۹۵۲ء سکم متعلق ایک رپورٹ میں کہا ہے که زنا بالجبر کے جینے واقعات اس سال ہوئے اتنے جنگ کے بعد سے اب تک کی سال میں نہیں ہوئے تھے۔ ۱۹۴۸ء میں اس سلسلے میں جینے واقعات ہوئے تھے گزشتہ

میر تغیرے ۱۹۵۵ء کو بغدرہ ممیروں کی ایک میٹی نے ، جس میں بیرٹر ، ڈاکٹر ، پادری اور تنین خواتین شامل تھیں اور جس کے صدر کیٹرنگ یو بغورٹی کے وائس جائیلر مرجان وافقند ان تھے، تین سال کے بعد اپنی تھیم رپورٹ برطانبید کی اخلاقی حالت پرشائع کی۔ بیسوائی اس میٹی کی فیار کی ایک ناگر برخرورت ہے اور بیسوائیں صرف ایک طبعی ما نگ بیسوائی اس میٹی کی ایک بیسوائی مرف ایک طبعی ما نگ بیسوائی ان میٹی بیرطال ، لڑکیاں اور مورتیں اس پیشتے میں اپنے پورے ارادے ہی زرجی شامل ہے۔ کیا تا طلب کو پورا کر رہ کی ای اور مورتیں اس پیشتے میں اپنے پورے ارادے ہی جہ والی میں جبرطال ، لڑکیاں اور مورتیں اس پیشتے میں اپنے پورے ارادے ہی جے والی میٹھ

مردوں کے باہمی تعلقات کی کٹرت کو دکھ کر کمیٹی نے فیصلہ کیا ہے کہ بالغ جائے، اس کیے کہ شہریوں کی تئی زندگی میں قانون کو ڈکل دینے کی حاجت تہیں۔ ای سال ۱۹۵۹ء میں برش میڈیکل ایسوی ایشن کی طرف ہے ایک رپورٹ شائع ہوئی ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ برطانیہ میں ہر تین محودوں میں ایک مورت ایسی موجود ہے، خصے خود میہ افراد ہے کہ شاوی ہونے سے پہلے اس کے بنسی تعلقات رہ چکے میں۔ برطانیہ میں ہر میس بچوں میں ایک بچہ ناجائز اولاد ہوتا ہے۔ الیے بہت سے

اس اخلاقی زوال پر تبصره کرتے ہوئے علم طبیعیات کی ایک ماہر خاتون مسز

پروفیسر پیٹریم سارولن این کتاب امریلی جسی انقلاب (مطبوعه امر جنوری كوديم كر مهارات ذبنول ميس ميرموال أجراتنا ب كدائيا ميدمهارى جنسی تعلقات کی بیانوعیت اور اس کے ان مدترین آ ٹار و نتائج میں، چیسے مردوں اور عورتوں کا خود اپنے ہی ہم جنسوں کی طرف مائل معاملے میں اور بھی طرح طرح کی بے اعتدالیاں و بلھنے میں آئ یں، اس لیے ان کی ساری تغییری صلاحیتیں ضائع ہورتی ہیں۔اس کری اور عصمت فروشی، مختصر مید که جلسی خوابمشوں پر مرتکز ہوکر رہ گئ آمادہ میں ہیں۔ اس کی بھائی اس ایک ای صورت بالی ہے کہ مردول ساری عمارت کب پیوندخاک ہوجائے؟ ہم کزشنہ کئی سال ہے پی میں ضعف اس کیا ہے اور اس کے شہیر بل رہے ہیں۔ مدمعلوم میر " ہماری متہذیب کی وبھاریں منہدم ہونے کو ہیں۔ اس کی بنیادوں منديب کے ملائدہ ہونے کے شوامہ بیں یا اسباب میری یو اس تبذیب کے لوگوں کی تمام تر توجہات آ زاد جسی تعلقات، فخیہ اور عورتوں کے آزاداندمیل جول پر پابندی عائد کی جائے، کیوں کہ دیکھ رہے ہیں کدلوگ نظم وضبط کی پابندیاں اختیار کرنے کے لیے ہونا، انسانی صلاحیتوں کا بیرزیاں بڑا ہی تشویشناک ہے۔۔۔ رائے ہے کہ میرا ڈاروشواہ جی میں اور اسباب بھی۔" 1001~かんしょう:

''امریکیہ والے بیشی اناری کی طرف دوڑے چلے جا رہے ہیں، جو زوال کی علامت ہے، جس طرح قدیم لینان و روہا میں گزر چکا

کئے ہیں۔ نفسائی تجزیہ کار مردوں اور عورتوں کے ازدوائی روابط کے عمرال میں۔غلط اور سے کئی اور نائق کے درمیان کوئی امتیاز نہیں پیرے زوروں پر ہے اور تی اخلاقیات بالکل بالائے طاق رکھ دیے توجه صرف كرنى بهاتو بيت ومائح شار يمولى بها مام جسى اور زنا متعدد نیچ رکھتی ہے، واتی متعقبل بنانے کے بجائے اپنے بجوں پر رہا۔ جرائم پیٹرلوک عام آبادی کے درمیان آزادی سے پہنیا رہے اور ای طرح دیکھے جاتے ہیں، جیسے وہ تھیں ہوں۔ اگر کوئی مورت جو كرت ين جو دور اعديش ين وه ب جارى من متلا رت ين دبا دیا ہے۔ غیر د مددادانہ پان سب کی رگول میں خوب دیج بس گیا زیادہ توجہ صرف کریں۔ اخلاقی جس کو جدید معاشرے نے مکمل طور مورہا ہے۔ زیادہ سے زیادہ تیز رفتار کے بحری جہاز، زیادہ آرام دہ ہے۔ وہ لوگ جو بھلے اور برے میں تمیز کرتے ہیں، جو مشقت بنظرانداز کردیا ہے۔ ہم نے اس کے مظاہر کو دفعتا ہر طرف سے دور مینیں بناتے جلے جانے سے کہیں بہتر میں ہوگا کہ ہم اِلیے اوپ زوال کا اور مظیم نسلوں کے صالح ترین عناصر کے خاتے کا موجب اليے طریق زندگی کے بنانے پر دیدہ ریزی کی جائے جو اخلاق المياح على مفاديك أرخ يرك جان ميل خود جارى اين كمزوريال يجيدكيان بزهاتے جلے جانے سے كميا حاصل، جب كدائ تمان كو كازيال، سية ريديو اور بعيدتر سحايول كالمشامره كرف ك لي مانع ہورای میں۔ ورحقیقت میرکوئی مفید صورت نمیں ہے کہ ایک چاہیے۔ اپنے تمن میں لذت، تین، جمالیات، وسعت اور میں اور کوئی ان کی موجود کی پر اعتراض اٹھانے والا نہیں۔''

بہت سے نئے وجود جمم پائٹتے ہیں۔اگر کوئی تھی اپنی ان قوت کوضائع کرتا ہے تو اپنے اغدر سے انئی بڑی قوت نکال چینگا ہے جو اس جیسی کئی ایک زندگیوں کا باعث بن سکتی تھی۔اس سے اغدازہ کیا جاسکا ہے کہ خلط طریقہ پرشہوت رائی انسان کی طبعی قوتوں کو مس قدر تباہ کرتی ہے، چنال چہراس کے منتیج میں ہرطرح کا جسمانی اختلال آئ تک

سیخی مجھا جاتا ہے۔
ال وہ مجا جاتا ہے۔
ال وہ میاش ہے اور ای کے لیے وہ اپنا وقت اور صلاحیت مرف بھی کرتا ہے۔
ال وہ میاش ہے اور ای کے لیے وہ اپنا وقت اور صلاحیت مرف بھی کرتا ہے۔
اگر وہ میاش ہے تو اس کی زندگی کا مرکزی نقطہ بھی بیش وعشرت ہی ہوگا۔ ای کے لیے اس کی شک وہ وہ این مقصد کے اطراف کے وہ تا کا باس، اس کی معاشرت، غرض ہر چیز ای مقصد کے اطراف کی وہن مان کی حیتیں، اس کے ول و دہاغ کہاں قدر چھا جائے گی کرممکن نہیں کہ وہ کھوے کی اس کہ ول و دہاغ کہاں قدر چھا جائے گی کرممکن نہیں کہ دہ کھوے کی ماخت و پرداخت کے لیے اپنی عیاقی کو قربان کردے اور ایک لیے عمر صے تک ہے ہم کی زشش میں کرتا ہے۔
اگر می ہونے والی اس محلوق سے کسی نہی طرح نجات یا جائے۔
الگوس کیرل لکھتا ہے:

تربیترین ترقی یافتہ قوموں کے اندر افزائش نس کی رقار کر رہی ہے اورئ نسل کے حاصل تھٹیا ہیں۔ عورتیں برضا ورغیت الکوہل اور تمین کو کے ذریعے ان کو کھٹیا ہیں۔ عورتیں برضا ورغیت الکوہل اور تراکت ہے ارامتہ کرنے کے لیے اپنے آپ کو نہایت خطرناک غذائی پائندیوں کے حوالے کرتی ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ نیچے غذائی پائندیوں کے حالے کرتی ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ نیچے نوائی کا خاتے کے خلاف ہیں۔ یس خاص میں تھے ہیں ان کی تعلیم کا م تحریک نسواں کی ترقی کا اور کوٹا ہ نظر خود غرضی کا ۔''

اب آپ ایک شہوت پرست انسان کی طبعی ونفسیاتی حالات کا جائزہ بیجیے اور ویکھٹے کہ دوہ س طرح مہلک اور تباہ کن جراثیم کی اپنے اندر پروٹش کرتا رہتا ہے۔ قدرت نے انسان کو پھوتو تی عطائی ہیں۔ میتو تیس لاجدود تیس، بلکہ محدود ہیں۔ ان شیوانی قوت انسان کی توانانی کا بهت برا ذریعه هیه-اتنا برا ذریعه کداس (١) شہوت پرسی کا پہلا اثر تو انسان کی جسمانی توانائی اور قوت پر پڑتا ہے۔ میں جاتی کا چیش خیمہ ہے۔ اب جارا ماحل الیا ہوگیا ہے جو برائلی روانیت کی آمیزش لازی ہوئی ہے اور جارے تدن میں جس الی یا ہم بڑنی سے جرا ہوا ہے۔ بہاں تک کہ تجارتی اشتہاروں میں جی وبيثن اورادب واشتهار برشعيم ميل جنس كا زور ثور امريكيول كم فت موجود ہیں۔فطری اور غیر فطری دونوں شم کی عیاشیوں میں مبتلا۔ لوگ تهیں بلدی افسر ہیں، تہیں وزیر سلطنت اور کہیں ساتی پارٹی بدنای والی محصیتیں اور ان کے چھوسفارتی عہدوں پر ہیں اور عیاش عام ہو تھے ہیں جیسے مالی رشونیں '' موصوف کے بقول 'دجنی زومیں آبیکی ہے، اورجنسی رشوت اورجنسی انتھال بالجبرالیے ہی بھی کہتے میں کہ" امریک کی سیائ وندگی تک شہوائیت کی ایروں ک طرف سے تھیر رکھا ہے۔ جاری تہذیب کے ہرشیم میں ، جاری طلاق کے روز افزول اعدادہ جہوائی جرائم میں اضاف، ریڈیو اور میلی کے لیڈر، جارے پیک حکام میں بڑی کفرت ہے آوارہ منش لوگ معاشرتی زندگی کے ہر ہرخانے میں وہ ص آیا ہے۔" موصوف یہ ہے کروفیر کے الفاظ میں کہ دوجنس کے سیاب عظیم نے بمیں ہر رج اس کی ہے کہ امریکی زندگی کے ہر اُن موے شیئے تی ہے۔'' قوتوں کے مسرفانہ استعمال ہے۔ اس کی توانائیوں کا گھٹ جانا لازی ہے۔

کہا یہ جاتا ہے کہ سل انسانی سے خفلت کا موال اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کی تکمیداشت اور تربیت کا کوئی انتظام ند ہو۔ اگر حکومت اس میں کامیاب ہو جاتی ہے کہ سل انسانی سے زیادہ بھلائی کا تصور نمیس کیا جاستا ہموں کہ کہ معرف ذرائع و وسائل کی مالک ہے۔ وہ ہجے کی پروٹن اور تعلیم و تربیت کا حکومت غیر معمولی ذرائع و وسائل کی مالک ہے۔ وہ ہجے کی پروٹن اور تعلیم و تربیت کا حکومت غیر انتظام کرسکت ہے اس کا مختر محتی بھی خوش حال سے خوش حال والدین کے لیے حکمان نمیس ، کتنے ایسے افراد میں جو خود بھی نائی شبینہ کے محتاج ہیں، وہ اپنی اول اول کی ، حکومت سے خواہ وہ گئی بھی وہ تازاد کی ، انتظام کرسکتے ہیں جو خود سے بیا ہے اور ان کی صلاحیتوں طاقت رہی ہے ہے کہ اور ان کی صلاحیتوں طاقت رہی ہے ہے کہ ان کی صلاحیتوں کہ بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کہ بھی ہے۔ اس کا محتر کھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کہ بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کہ بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کو بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کی بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کے بھی ہے کہ ان کی صلاحیتوں کی میں میں کی کی بھی ہے کہ ان کی محتر ہے گئی ہے کہ ان کی حقومت کی کی بھی ہے گئی ہے کہ ان کی حقومت کی بھی ہے گئی ہے کہ ان کی حقومت کی بھی ہے گئی ہیں ہے گئی ہے گ

(۳) اس خود غرضی کی انتہا ہیہ ہے کہ مال، جے رافت و محبت کا پیکر مجھا جاتا تھا، ضیط والادت کے نام پراپٹی اولاد کا گا گھونٹ ڈئی ہے۔ استفاط تو اب کویا کوئی عیب یہ بعد اگر کوئی بدنصیب اولاو نیج جائے ڈاکٹوول کی خدمات ہر وفت موجود میں۔ اس کے بعد اگر کوئی بدنصیب اولاو نیج جائے تو موٹول اور اسپتالول میں اپنی گود خالی کر کے ایک بڑھ جائے ہیں کرئی اور موجودہ میش پرور تہذیب ہے کہ اس سنگ وئی کو جم قرار دینے کے بجائے اس کوموسائی کا خطری مسئلہ قرار دے کہ مختلف طریقوں سے است حال کرنے میں مصوف ہے۔

مم اگردن جائے۔
یہ این، ی میں غیر شادی شدہ بچوں کی ماں کو 9 بچوں کی پروش
یہ این، ی میں غیر شادی شدہ بچوں کی ماں کو 9 بچوں کی پروش
میر اس بات پر زور وے رہے ہیں کہ ان فوجوان عورتوں کی، جو
شادی کے بغیر ہیچے پیدا کرتی ہیں، ذکت، گناہ، خوف و ہراس کو دور
جائیں، بچوں کی بیورو کی چیف سر کیتھوائی کی مفتئر کی رائے کے
مطابق غیر شادی شدہ مائیں، جس بحران ہے وہ جا وہ ہیں تعزیہ میں
مطابق غیر شادی شدہ مائیں، جس بحران ہے وہ جا د ہیں تعزیہ میں
اس کا کوئی حل نہیں ہے۔'

وروازہ مُعَلَّعْنَاتی ہے، جو شراب زیادہ پیتا ہے اور ایک بیوی بھی خاوند اليسے خاوند سے چھنگارا حاصل كرنے كے ليے بيوى عدالت طلاق كا كريكا جول، مر مير ، پروشت كا اس يركونى الرئيس جواراس د امریک میں زیادہ سکریٹ پیٹے والوں کوطلاق دے دی جاتی ہے۔ ہوسکتا۔ امریکی عدالت کو بیوی کی اس دلیل میں مہت وزن نظر آیا خوب صورت درمیانه قد عورت نے عدالت میں بیان دیا ہے کہ میرا ميس طلاق كالمبايت ولجيب واقعه طهور ميس آيا بي- أيك توجوان کیے مجھے الگ ہونے کی اجازت دی جائے اور اب لایں انتجلس اں کے چیزے پر سکریٹ کا دھوال چھیٹیا ہے، میں گئی بار اے میں ایک برطانوی بوی نے عدالت سے شکایت کی ہے کدائ کا خاوند ے طلاق حاصل کرلیتی ہے، جس کا خاوند روزانہ کھر لیٹ آتا ہے۔ شویرفیص اور جوت نبیس پہنتا، لہٰذا میرا اس کے ساتھ گزارانہیں وہ شام کا کھانا میرے ساتھ نہیں کھائے گی تو میں اے طلاق اوراس نے شوہر سے طلاق ولادی ہے۔ کندن کی ایک عدالت میں خاوندکو بیوی کے اس سیمین جرم کی پاداش میں طلاق وسینے کی باور مین کی بار بیری اے اس کی اس عارف کے خلاف وکا میں خلاف بيردرخواست دي كهروه ميمرا انظار كيه بغير شام كالحطانا كهاليتي اس سے بھی نرالا اور وکچیس مقدمہ بیش ہوا۔ خاوند نے بیوی کے دے دول گا، مگر میری دھمکیوں کا بھی اس پر کوئی اثر نہیں ہوا۔ کرچکا ہوں، بلکہ ایک وو باریس نے اسے دھمکی بھی دی ہے کہ اگر لہٰذا جھے اس سے علیحدہ ہونے کی اجازت دے دی جائے۔ المخيول ك باوجود اس يرقانع رب؛ نوبت يبال تك بيني كئ بهاك. اجازت دے دی تی ہے۔"

> وورهای تبیس بلاتی، بلکدان جذبات کوجمی اُتارتی ہے، جن کی وجہ ہے ناتواں و بہتی ، بلکہ عداوت و نفرت اور کینہ و کدورت اس کی لوریاں بچے کی نیند ہی کا سبب تیں ہوتی ہیں۔ باپ کی خشمکیں نگاہ اولاو کو اِطاعت و فرمال برداری کا جو درس و بی ہے، ہوتی میں۔ باپ کی خشمکیں نگاہ اولاو کو اِطاعت و فرمال برداری کا جو درس و بی ہے،

(۳) قطع نظراس ہے کہ حکومت ماں باپ کا بدل ہوئتی ہے، یائمیں، آپ ان ماں باپ کے ذہن کا جائزہ لیجیے جو اپنا بوجھ معاشرے کے مرتھوپ کر الگ ہونا ان باپ کے ذہن کا جائزہ لیجیے جو اپنا بوجھ معاشرے کے مرتھوپ کر الگ ہونا نہ پڑے ہیں، جو اپنی عیاشی کو ای لیے باتی رکھے ہوئے ہیں کہ انھیں اس کا بھکتان بھکتنا نہ پڑھے وزیروں کی فلاح و بہبود کے لیے اپنے وقت، قوت اور صلاحیت کو قربان کریں گے، جو تھی معاشرے کی ہے تو تبی یا اور معایت ہے تا کمدہ اٹھائے میں شب و روز معمود ف ہوء کیا وہ معاشرے کو مضبوط بنانے کے لیے جو بھی کو تا کہ میں شب و روز معمود ہوتا ہے وہ معاشرے کو مضبوط بنانے کے لیے بھی کوشش کر ہے گا؟

(۵) عیش پرست ذبین آوی کوان بات کی جمی اجازت نبیں دیتا کہ دہ جس منف نازک سے دیافت و بین آوی کوان بات کی جمی اجازت نبیں دیتا کہ دہ جس کی مغیلات سے آسودگی حاصل کرتا ہے، اس کی مغیلات اور دکھ ذرو میں شریک ہو۔ وہ جس کو اپنی ناپاک خواشات کا آلدکار بناتا ہے ای سے ای مغیلات کے آلدکار بناتا ہے۔ اس سے مرف نظر کرنے لگتا ہے۔ وہ جھوزے کی طرح جب تک چھول میں تس

چٹاں چہرای ذہنیت کا متیجہ ہے کہ جنی تعلقات میں کوئی استواری اور استخکام میں رہا۔ استعلق کے معنی بمیشہ ہے کہ جنی تعلقات میں کوئی استواری اور استخکام مجبت کا عمید باندھا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے تم کسار اور شریک رنٹی و راحت بمول محبت کا عمید باندھا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے تم کسار اور شریک رنٹی و راحت بمول کے ران کا دوسرے کے تم کسار اور شریک رنٹی و راحت بمول کے ران کا دوسرے کے اور جنسی تعلق فتی آسودگی کا ذریعہ بن کیا ہے۔ جب مقصد صرف تسکیدن تھی ایک کھیرا ہے اور جنسی کوئی کئی کا کھار بول اور کیا کہا کہا ہے۔ جب مقصد صرف تسکیدن تھی کا کھار بول اور کیا کہا کہا کہا کہا ہے۔ جب مقصد صرف تسکیدن تھی کا کھار بول اور کیا ہے۔

قتل کرکے وہ ای طرح خوتی سے جھوم اٹلی جیسے کوئی کا ٹٹا تھا، جس کو اس نے نکال مربکا ہے۔

جیری مارٹن کوتو اپنی اکتابہٹ کے مظاہرے کا موقع ملاء کیکن امریکی فضائیہ کے ایک رکن رونالڈ ڈین کو اپنی محبوبہ ہے ہے رخبتی کے اعلان کے بعد زندہ رہنے کی بھی امان یہ نصر سنجم رہما ہی

(۱) ای طرح ایک مجوب سے مختلف جائے والوں سے درمیان جذبے رقابت کا اُجھڑا بھی قدرتی ہے۔ جہاں ایک محدت دل مردول کی منظور نظر اور ایک مرو دل محدیوں کا مجبوب ہوتو لازما کھٹھٹی پیدا ہوگی اور ہر ایک اسپے محبوب سے دل پر قبضے کے لیے دومرسے کو بیچھے ہٹانے کی گؤشش کرے گا۔

قوتوں کا ضیاع نسل انسانی سے خفلت اور ب پروائی، صبر و صفط کی کی، جذباتیت کا غلبہ اور تسلط، ایٹار و قربانی کے بجائے خود غرضی اور استحصال کا جذبہ،

ایک پاکستانی ایدیم صاحب، جفون نے ۱۹۵۶ء میں امریکد کی ساحت کی

مریر ماتے ہیں:
"ایک ویکل صاحب جو آئ کل یہاں وکالت کرتے ہیں،
مات وفعد کیے بعد دیگرے اپنی ایک ہی ہیوی کو طلاق دے کر
دوبارہ اس سے شادی کر چکے ہیں اور لطف میر کدان کی میر بیوی جی

(۲) بات اب صرف تفریق اور علیحدگی تنک محدود نمینی دیکی، بلکیه ذوق تنوع نے اخلاق اور انسانیت کی تمام قدرول کو بالائے طاق رکھ دیا ہے اور انسانوں کو جانوروں ک صد

مف سے بھی نیچے کراویا ہے۔ من کہ وہ اس ہے اکا کئی کی، عمر قید کی سزادی گئی۔ لاٹی کو عذفانے کے اندر کو نئے کے جم ایک ڈھیر میں چھپا دینے کے بعد وہ کئی جوانوں کو گھر میں بلالائی اور ان کے سامنے تھے ایک ڈھیر میں چھپا دینے کے بعد وہ کئی جوانوں کو گھر میں بلالائی اور ان کے سامنے تھے ایک ڈھیر میں چھپا دینے کے بعد وہ کئی جوانوں کو گھر میں بلالائی اور ان کے سامنے تھے تھے۔ بچھے نے مذرمہ سے جب سے موال کیا کہ سے تنوں ہے متعول ہی سے تھے? تو اس وقت مورہا تھا اس نے ایک بھاری کلہاڑی سے اس کا مرچکنا چور کر دیا۔ اس کا چھوٹا سا بھی کی اس کے شوہر کے بستر پہلائی سے اس کا مرچکنا چور کر دیا۔ اس کا چھوٹا سا اس کو کلے کے ڈھیر میں چھپا دیا۔ بعد میں وہ یوم عاضی کے جشن میں گئے۔ گئی اور اس کو کو کلے کے ڈھیر میں چھپا دیا۔ بعد میں وہ یوم عاضی کے بشن میں گئے۔ گئی اور گئی اور وہاں سے کئی نوجوانوں کو، جن میں ایک چودہ سال کا لڑکا شامل تھا، کھر بلالائی۔ اس لگھا ، کر ما مند دو مر مر یہ جو تھی میں ہے۔''

ان لوکوں کے سامنے وہ برہند ہوکر نا پی ۔'' اس عیاش مجرمہ کا جب اپنے شوہر سے بی بھر کیا تو اس کی نگاہ میں شوہر کیا پانچ سالہ رفاقت کی کوئی قدر و قیت نہیں رہی اور اس کو انتہائی بے وردی کے ساتھ

م اور جنسي تعلقات

اگروه اخلاق وسیرت کی طرف متوجه ہوئے تو جذبہ تہوت ہی کواؤلین معصیت مجھ بیٹھے جنسی مسئلہ کومل کرنے میں آئ تک بک پڑے بڑے مفکرین ناکام رہے ہیں۔ اوراس جذبه كواجميت وييئے لگئة اخلاق وسمرت كى دنیا تباہ كردى۔

پیری طرح عل کرتا ہے اور اخلاقی اقدار کو بھی مجروح تیں ہونے ویتا۔ جذبات و صرف اسلام ایک ایسا فلیفد پیش کرنے میں کامیاب ہے جوجسی مسائل کو بھی خواہشات کی غلاق سے بھی بچاتا ہے اور ان کی تسکین کے جائز اور فطری طریقوں کی

بھی نشان وہی کرتا ہے۔ جنسی مسئلہ ہے متعلق اسلام کی تعلیمات کو ہم پاپٹے عنوانات کے تحت تقسیم

(۱) خداری کے راہبانہ انقطہ نظر کی تردید۔

(۲) جائز صدودیش جنی تسکین کی تاکید۔

- (٣) ناجائز تعلقات كى ممانعت
- (m) فردک زیمیق—الا
- (۵) معاشره کی اصلاح

ا ائدہ صفحات میں ان پہلوؤں کی وضاحت کی کوشش کی جائے گی۔

ليمًا ہے تو اس ميں کوئي جيرت کي بات نہيں۔ جيرت واستجاب تو اس وقت ہوگا جب که كا تصور جمى مشكل يى ئے كرسكتى ہيں۔ اگر كوئى مختى اور جفائش انسان كوئى عمارت تغيير كر قوت، صلاحیت اور جان و مال کی اتنی بری بری قربانیاں دیں کہ ان کی ماتحت اقوام اس کہیں زیادہ تھے اور اب بھی زیادہ ہیں۔ چنال چہ انھوں نے اس تہذیب کی خاطر وقت، جو اوصاف کامیانی سے ہم کنار کرتے ہیں، وہ ان میں دومری قوموں کے مقابلے میں مطلب مینیں ہے کہ وہ ہرطرح کے اخلاقی عیوب سے پاک تھیں، بلکہ می فرویا قوم کو ان کوائنا نمنرول تھا کہ وہ اپنی قونوں کوئٹیبری کاموں میں صرف کر رہی تھیں۔ اس کا خوائش پر چھایا ہوا تھا۔ لذت کئی کے بجائے تغییر وترقی کا جذبہ خالب تھا اورخواہشات مقام ای وقت حاصل ہوا جب کر ترقی کرنے اور آگے بڑھنے کا جذبہ ان کی جنی ال سوال كا جواب مير ہے كدا ئ جو تو يس دنيا پر علم مانى كر روى بيل ان كو مير وفن، علم وتهذيب اورسياست وتدن مين زينهاني كررني يي، جوشهوت پرست بھي ييں-اکر ہیں تو ان قوموں کو بتاہ ہو جانا چاہیے، جن کے اندرجنسی انار کی پوری طرح بڑ پکڑ جن كا آج ،يم مشامده كررب يين-كيا بينتائ فرد إدر توم كى تبايى كا بيش خيمه نبيل بين؟ ا تجاد و الفت کا خاتمه اور انتشار و اختلاف کا فردغ۔ یہ میں شہوت پرئی کے عمومی متائ چکی ہے اور شہوانیت کے بغیر جن کی تہذیب کا تصور نہیں کیا جاسکتا، کیکن آئ وی تو میں قریش فکر ریہ ایک سوال ہے جو شہوت پرئی کے نتائج پر غور کرتے وقت جارے سامنے آتا ہے۔ سی کابل اور ست آ دی کے ذریعے میکام انجام پاکے یہ

کین موجودہ تہذیب بڑی تیزی ہے اپنا مقام کھو رہی ہے اور اس کے اندر

جائی کے جرتو مے داخل ہو چکے ہیں جواس کوموت کی طرف وطیل رہے ہیں۔

یا موجوده دور سه دست . قبل کی بین، جسبه کدکتاب زیم ترتیب تھی۔ اب بیرفساد سمان میں وقتع پیاند پرمرایت کر چکا ہے۔ اسے مرکب موجودہ دور کے انسان کا میشی رویہ اور اس کے نتائج کی جو خالیس دی گئ ہیں دہ پیاس ساتھ برس پھیلانے میں فحش کٹریئر اور میڈیا پوری طرح مرکزم ہے اور مرمایہ داراند ذہن انسان کے جنسی جذبہ کو کاروبار کے فروغ کے لیے استعمال کررہا ہے۔ اس کے نتائج بدکو کلی آتھوں ہے ویکھا جا سکتا ہے۔

کم از کم خدا کے وہ نیک بندے جو دنیا میں آئے ہی اس لیے تھے کہ خدا کی رضا کی کے طریقے بتائیں، کی جائز طریقے سے پیدا ہوتے اور جب تک اس ونیا میں رہتے جنسی تعلقات اور ازدواجی الجھنوں سے دور رہتے۔ حالال کر واقعہ اس کے بھی کے جس کے بران مجید نے اللہ کے رسولوں کی ازدواجی کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:
وَ لَقَعْدُ اَزُسُلْنَا رُسُلاً مِنْ قَبْلِکَ ہم نے تم سے کہا ہوت سے رسول جھیج وَ بَعْفَلْنَا لَهُمْ اَذُو اَجَا وَ خُرِیّةً. اور ان کو بیویان اور اولاد بھی مطاکی۔

رمول الله ﷺ فرماتے ہیں: '' نکاح انبیاء علیم السلام کی سنت رہی ہے۔''ل قرآن، رہانیت کوتقرب الی کا ذریعے نہیں انتا، بلکہ یہ اس کے نزویک خدا کی رضا جوئی کا ایبا طریقہ ہے، جے اللہ تعالیٰ کی سند حاصل نہیں ہے، جس کو انسانوں نے بطور خوڈ گھڑ ل سے:

وَ رَهْبَائِيتُةِ الْبَندَعُوهَا مَا كَتَبَنهَا ﴿ رَبَانِيت جَمَى وَاعُول نَے لِطُودِخُود ايجادَكرايا عَلَيْهِمُ إِلَا الْبِتعَاءَ وِضُوانِ اللّهِ جِ، طالال كريم نے ان پر دبائيت ثيل فَمَا رَعُوهَا حَقَّ وِعَائِيتِهَا. (الحديد: ٢٠٠) لَكَدخداكى دخا يوتى فرض كى همى، كين انحول نے اسپتا ايجاد كرده دين كى سمى رعايت نيمي

کی چینی کداس کی رعایت کرفی چاہیے۔

ربول اكرم هي الإنسلام ي التي الميام عن نيس ب-لاَ صَدُورَةَ فِي الْإِنسلام ي الله ما ي الله الله عن نيس ب-حفرت عائدً على ين كرني هي الله الميان الميام عن فرمايا يا حضرت سمرة كي دوايت ب:

على منداته، جلدة الرعاه، حديث نمير • ٦٨٣ سايوداؤد، كتاب المناسك، باب لاصرورة في الاسلام -

س نساني مرتاب النكاح، باب النهي عن التبيل

متعدث حاكم: ١/٢٠٨٢ -

يا ترندي، أبواب الزجاح.

خداتری کے راہانہ نقطہ نظر کی تردید

ا پہر اسلام خدا کوراضی کرنے کے لیے اورواجی وندگی کے مسائل ہے بے گر انسان اپنی اسلام خدا کوراضی کرنے کے لیے اورواجی وندگی کے مسائل ہے بے گار انسان اپنی ایک فطری خواہش کی تسکیوں کے لیے اس تعلق پر مجبور نہ بھتا اور نہ تنہا اس تعلق کر مجبور نہ بھتا اور نہ تنہا اس تعلق کو انسانی نسل کی بقا کا ذر لیے بنایا جاتا، بلکہ بھض الیے جائز طریقے بھی بنائے جاتے ہیں جس سے بیر مقاصد حاصل ہو کئیں، تا کہ اللہ کی رضا ڈھونڈ نے والے ان پر کمل کرتے، جس کہ سے مینائی ہے کہ انسان کی فطرت جس مل سے لیے تئی ہر دی کیوں کہ رہے اس سے نعم کرے اور اس کا کوئی بدل نہ تبویز کرے۔

سب سے زیادہ پویال تھیں ہے۔

ازوائ مطہرات میں ہے کہ سے حضور کی عبادت اس سے مردی ہے کہ تین آ دمیوں نے ازوائ مطہرات میں ہے کہ تین آ دمیوں نے ازوائ مطہرات میں ہے کہ تین آ دمیوں نے ازوائ مطہرات میں ہے کہ کہ اور نسائی وغیرہ میں حضور کی عبادت کرتے جاتے ہی عبادت کی عبادت میں مختصر معلوم ہوئی۔

ازوائ مطہرات میں ہے کہا کہ آ ہے کہ ایک پھیلے گڑاہ معاف ہو تھے ہیں بھوڑی ہی عبادت ہوئی اپ سے مہیں چاں چہیں آ ہے۔

ازوائ مطہرات کرنی چاہیے۔ چاں چوائ تافر کے تحت ایک نے بہیں آ ہموں سے مرات میں آ ہو تھی میں میں ہوئی۔

ازوائی مطہرات کرنی چاہیے۔ چاں چوائی تافر کے تحت ایک نے بہیں آ ہموں کا اور بھی خبر نماز پر مطول گا ہوں کے ایک میں مسلسل روز ہے رکھوں گا اور بھی جبر نماز پر میں شادی ہی نہیں کروں گا اور ازنیا سادا وقت عبادت الی میں صرف کروں گا۔

لیے میں شادی ہی نہیں کروں گا اور ازنیا سادا وقت عبادت الی میں صرف کروں گا۔

معرت عائدًا نے ٹی ﷺ کا یہ ارشادہ کی بات ہے: اکڈیگائے مِنْ مستنی فَعَنْ کَمْ یَعْمَلُ اللّٰکا مِرِی سُت ہے ہیں ہوتھی میری بسٹنٹی فلکیس مِنْنی سے بسٹنٹی فلکیس مِنْنی سے

لے بخاری، کتاب الفکاح، باب کنونة النداء مع بخاری، کتاب الفکاح، باب الترخیب فی الفکاح مع المان ماجه، ایواب الفکاح، باب ماجاء فی فضل الفکاح

> إنَّ النَّبِي النَّلِي النَّبِي المَعْمَدُ التَّبَعُلِ. ي نَي اللَّهُ الْمُعَالِي اللَّهِ المَعْمَدِ المَعْمَد جائية مسلم، ترثدي، نسائي، اين ماجه اور ديكر كتب حديث كي دوايت ما يخاري، مسلم، ترثدي، نسائي، اين ماجه اور ديكر كتب حديث كي دوايت م

صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَيْرًا. يَا

حضرت المن فرماتے ہیں:

حضرت المن فرماتے ہیں:

تکان دَسُولُ اللّهِ يَاهُولُولَا بِالْبَاءَةِ وَ رَول اللّهُ بَهِي نكاح كاتم وق تھے اور

تذبھی عنی المتبنیل نہتیا شدیدہ اس ترک نکاح سے شدت سے من فرماتے تھے۔

معدین جمام کو تجروی زعمگ کو ارت کا خیال ہوا تو انھوں نے حضرت عاکمتُّ مے

معدین جمام کو تجروی زعمگ کو اردان کو بویاں اور اوالاد بھی عطا کی۔ اس سے معلوم

تم سے پہلے بہت سے رمول تھے اور ان کو بویاں اور اوالاد بھی عطا کی۔ اس سے معلوم

تم سے پہلے بہت سے رمول تھے اور ان کو بویاں اور اوالاد بھی عطا کی۔ اس سے معلوم

تم سے پہلے بہت سے رمول تھے اور ان کو بویاں اور اوالاد بھی عطا کی۔ اس سے معلوم

تم سے پہلے بہت نظا کے مقرب بغوں کا طریقہ نہیں ہے، لہذا تَسُلُ کا راوہ ترک کردو ہے

تم سے پہلے بہت نظا کے مقرب بغوں کا طریقہ نہیں ہے، لہذا تَسُلُ کا راوہ ترک کردو ہے

تم سائزی کی علامت نہیں ہے۔ کیوں کہ اس است کے بہترین تھی تی تھے کے پال

تر زی کی ما مت نہیں ہے۔ کیوں کہ اس است کے بہترین تھی تی تھے کے پال

تر زی کی ما است نہیں ہے۔ کیوں کہ اس است کے بہترین تھی تی تھے کے پال

تر زی کی کا مادت نہیں ہے۔ کیوں کہ اس است کے بہترین تھی تا ہوا۔ ادائات

لے ترغدی، تکب ادنکاح، باب ماجاء ٹی انہی عن التبتل۔ نسائی، تئاب ادنکاح۔ ائن ماج، ایواب ادنکاح مع صحیح مسلم، تئاب ادنکاح، باب انتجاب ادنکاح کمن تافقت الیہ نفسہ مع ودی، شرح مسلم: جلد ہ، بڑ، وہ ہی ہی اہ ا مع سند احد: حم/ مهم معدیث فہر موہ موہا۔ سنن داری، کتاب ادنکاح، باب الحنط علی التزوق کے۔

خدا ترسی کے راهبانه نقطهٔ نظر کی تردید

أَجُوا الَّذِي أَنْفَقْتُهُ عَلَى أَهْلِكُ لِي إِنْ يَوَى بَهِل يَرْقَ كَالِ دِيْنَازٌ أَنْفَقْتُهُ فِي رَقْبَةٍ وَ دِيْنَازُ دِيْنَازُ ٱلْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ

سعدین بشامٌ نے بیرسی کرکہ بال بچوں سے لگاؤ خدا سے تعلق کی راہ میں تايا كرتمارا مم خيل يه أويول الفري الله الماقال كالواك الدال الماكان جائئے تھے کہ ان کے قبیلہ کے بعض لوگوں کو اس کا علم ہوگیا۔انھوں نے حضرت معد کا رکاوٹ ہے، ایک بیوی کو طلاق وسے دی اور زئین فروخت کرکے جید بھی جہاد میں لگانا خيال المريح كيا الارترايا:

النيسَ لَكُمْ فِي أَسُوقَ حَسَنَهُ ٤ ﴿ كَا تَحَارِ لَهِ مِنْ زَمَلَ اللَّهَا الوه

حقوق کو پامال کرتا ہے وہ آ پ کے طریقہ کا متبع نہیں۔ اس کی زندگی اس راستہ ہے ہئ اور مدت العمر تمام حقوق اوا فرمات رہے، بدآ ہے کی سنت ہے۔ اس لیے جو حص ان ازدوای در اس دارین اس اوا کران میں رمول خاراتی ان خوال ترین بون مم، حس يرمحدرول الله الله الله الله مايية المافقاق مرتم بيل

ی کے اسوہ کا طالب ہوں، ارشاد ہوا: میرا طریقتہ یہ ہے کہ میں (رات) کونماز پڑھتا اسموہ کوترک کر دیا ہے؟ عثمان بن مظعون نے جواب دیا: نمیں یار سول اللہ! میں تو آپ حاضر ہوئے تو فرمایا: عثمان! مجھے رہائیت کا حکم تیں دیا گیا ہے، بتاؤ کیا تم نے میرے عبادت میں مشغول رہنے گئے تھے۔حضور کو اس کا علم ہوا تو انھیں طلب فرمایا۔ جب وہ عثمان بن مطعون ؓ نے اہل وعیال سے دلجیں چھوڑ دک تھی اور شب و روز

لي مسلم، تما ب الزكوة، باب فضل النفقة على العيال اع منداحد: ٤/٠٨٠١٨، عديث كمر ٨١٠٨٠

> مصروف جدوجهد ربتا ہے، وہ اسمام کی نگاہ میں اپنے تقوی اور خشیت کا جوت دیتا ہے کیا ہے کیوں کد آپ کو خدا کا خوف جس طرح راتوں میں مربہ جود رکھتا ہے ای طرح 中かでのあしてのからからからからのとのとのとの مطلب میرکداگرگوئی تخص خدا تری کے لیے ضروری بچھٹا ہے کہ نکاح ندکیا اس کیے جو منص ان تعلقات کی استواری کی فکر کرتا ہے اور اس کے لیے خدا بی کا خوف ہے جوآ پ کو از دوائی تعلقات رکھنے پر ججور کرتا ہے۔

عَلَى أَهْلِهِ وَ هُوَ يَخْتَسِبُهَا كَالَتُ إِلَى كَانِيت ما إِنْ اللهِ وَيال يُحْرِجَ میں کد جب ایک مسلمان خدا کے ہاں تواب عَنْ أَبِي مَسْعُونِ الأنفسارِي عَنِي الدِمعِود أَصَارَكُ فِي إِلَيْ الدِمارِي فِي المُعَالِقِي المُعالِقِي الم کتا ہے تو دہ اس کے لیے صدقہ ہے۔ ادرای کوخدا کے ہاں اس سمی و جبمہ کا اجر ملے گا: النبئ الخدا أنفق المسليلم نفقة

ہے۔ لیجن جس طرح ایک تخص خداکی راہ میں انفاق کے ذریعے سمحق اجر ہوتا ہے ای ہے۔ ای غلط خیال کی تروید کے لیے آپ نے اس خرج کو لفظ معمدقد سے تعبیر فرمایا میوی بچوں کے بلیے کمانے اور خرج کرنے کو عموماً دنیا داری کا کام سجھا جاتا ای مفہوم کو آپ نے اور وضاحت کے ساتھ دومرے موقع پر بیان کیا ہے: وَ لَنسْتَ تَنفِقُ لَفَقَدُ تَنبَيغِي بِهَا لَمُ اللَّهُ كَافْتُ وَدِي كَ لِيهِ وَيَهُ مِي فَن قَ وَ وَجُمهُ اللّهِ إِلَّا أَجِوْتَ بِهِمًا حَتّى بِهِانَ عَلَى مُوسَانِ مُوسَانِ مُوسَانِ اللَّهِ عَلَى اجرياعًا ع وجُمهُ اللّهِ إِلَّا أَجِوْتَ بِهِمًا حَتّى بِهِانَ عَلَى مُرْسَعِينِ اللَّهِ مِن اللَّهِ عَلَى اجرياعًا عَلَى اللقَهَةَ وَجُعَلَهَا فِي فِي إِمْ أَوْكُ ؟ مَعْ الْحِيدِ عَلَى اللهِ مِولَا كُومَ اللهِ مُولِدِ الله طرح اہل وعیال پراپئی دولت صرف کرنے والا جی اجر و تواب کا جن دار ہوگا۔ こり、多づり、珍様くしい。

ل بخاري، تناب النفقات، باب فضل النفقة على: إبال مسلم، كتاب الزلوق، باب فضل النفقة والصدقة على ع بخارى، كماب الوصايات مسلم، كماب الوصايا: باب الوصية بأظلت واللفظ لمآخر

خدا ترسی کے راهبانه نقطة نظر کی تردید

نی اینداز این واقعه کی اطلاع ملی تو آپ نے حضرت سلمان کی تائید کی اور ایندازید جسی ا

فرہایا: سلمانٹ نے بھی کہالیا بعینی خدا کے حقوق کونظر ونداز کرنے والا جس طرح مجرم اور کناہ گار ہے ای طرح ازدوائی حقوق سے خفلت اور کونٹائی ملکی ایک ایسا جرم ہے، جس پر خدا کے دربار میں بازیرس ہوگی۔

له بخاری، کتاب الصوم، باب من اقتم علی اخیه کیفطر فی المتطوع الح کتاب الآداب، باب صنع الطعنام و التفایف للضیف _

بھی ہون اور موجی جاتا ہوں۔ بھی روزہ رکھتا ہوں اور بھی نہیں رکھتا، نکاتے اور طلاق پر بھی علی کرتا ہوں۔ بھی روزہ رکھتا ہوں اور بھی نہیں رکھتا، نکاتے اور طلاق پر بھی علی کرتا ہوں۔ یہ میرا طریقہ ہے، جو تھی میرے طریقہ سے اعراض کرے اس کا جھے ہے۔ ایس علی تین ہے۔ میرانوں کا اور خود تھا رہے گئی ہے۔ این اللہ کا بھی تین ہے۔ ایندا ان طرح پال بچوں کا بھی تین ہے۔ ایندا ان سب حقوق کو ادا کرنے کی گؤشش کروٹ

عبد الله بن عمروین العاص کے متعلق بھی آب کوای قتم کی اطلاع ملی تو ان سے بھی آپ نے بیمی فرمایا کرعبادت میں اس قدر منہک نہ ہو جاؤ کہ بیدی، بچوں، مہمانوں اورخود اسپےنقس کے جوحقوق عائد ہوتے ہیں آھیں فراموش کردویے

ایک مرتبہ حضرت سلمان فاتی حضرت ابودوائ ہے ملئے گئے تو دیکھا کدان کی بیوی ذیب و زیمت سلمان فاتی حضرت ابودوائ ہے ملئے گئے تو دیکھا کدان کی بیوی ذیب و زیمت سے حالی میں اور چھٹے پرانے کپڑوں میں ملبوں میں، بیوچھا: خیرتو ہے اکھوں نے جواب ویا: آپ کے بھائی ابودوائا کو دیا ہے کیا تعلق، ان کو عبادت بی سے اور حضرت سلمان نے کہا: جب سک ساتھ نہیں دے ساتھ موٹی تو انھوں نے کہا: جب سک ساتھ نہیں کو ہے۔ اس سے معان نے کہا: جب سک ساتھ نہیں دے ساتھ موٹی تو انھوں نے کماذ کی تیادی شروع کردی۔ کھانے میں شریک بو گئے۔ جب مات ہوئی تو انھوں نے کماذ کی تیادی شروع کردی۔ کھانے نے کہا: میں امراع وقت ہے، آ رام کیجھے۔ چھو دیر بعد ابوددوائا نماز کی حصر حضرت سلمان نے کہا: میں امراع وقت ہے، آ رام کیجھے۔ چھو دیر بعد ابوددوائا نماز کی حصر حضرت سلمان نے کہا: میں امراع وقت ہے، آ رام کیجھے۔ چھو دی بعد الوددوائا نماز کو حصر تعلق اور دونوں نے مل کر نماز پڑھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے کہا: میں امراع میں تھی تھی۔ جب رات کا آخری حصد حضرت ابوددوائے۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے کہا: میں امراع میں تھی تھی۔ جب رات کا آخری حصد حضرت ابوددوائے۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے کہا: میں امراع میں تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی تھی۔ اور تو خود ہی چھی اور فوں نے می کرنماز پڑھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی تھی اور قبل کی تھی تھی۔ جب رات کا آخری حصد حضرت ابوددوائے۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے سے معز ت سلمان نے میں تھی تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے میں تھی۔ اس کے بعد حضرت سلمان نے تھی۔ اس کے بعد

ی مئد احد: ۷/۱۸ ۲۰ ۸۲ ۴۵ ۳۵ مدیث فمبر ۲۷ ۵۵ ۳ سنن دادی ، تئاب انکاح، باب انتی عن اختیل میر رواه ابخاری فی ابواب مختلفه من تئاب الصوم و فی باب حق الضیف ، کتاب الآداب-

ہم جنس افراد کی طرف تھا۔ حضرت لوط علیہ دالسلام نے اس غیر فطری دبھان کی فدمت

کرتے ہوئے اس کو بتایا کہ جنسی تسکین کا پاک اور فطری ذریعہ محورت ہے۔ اس لیے
عقل مندی کا نقاضا رہے ہے کہ ای کو اختیار کیا جائے۔ حضرت لوط علیہ السلام کے پاس
فرشتہ ا ئے تو ان کی قوم نے انھیں خوب صورت لڑکے بھی کر ان کے مماتھ وست درازی
کرنی جاہی۔ اس وقت انھول نے فرمایا:

ت اَحْلَهُوْ الے میری قوم! میری لڑکیاں ہیں۔ یہ نخصار وقع کے زیادہ پاک ہیں، میں اللہ سے نخصار وقع کے اندازہ پاک ہیں، میں اللہ سے افراد اور میرے مہمانوں کے ساتھ غلط رویہ میں ایک اختیار کرکے جھے رموا نہ کرد کیا تم جس ایک جھودار اور صالح انسان نہیں ہے۔

يْنَقُوم هَوُلاَءِ بَنَاتِيْ هُنَّ أَطْهُرُ لَكُمْ فَاتَقُوا اللّهَ وَلاَ تُنْحَارُوْنِيْ فِى ضَيْفِى النِّسَ مِنْكُمْ رَجُلُ وَرُشِيْلُانِ (برر:۸۷)

انسان عموماً جذبات کے مقابلہ میں شکست کھا جاتا ہے۔ بہت ہی کم لوگ ان پر منعرول کرسکتے ہیں۔ ورنہ پیشتر افراوتو جائز اور فطری طریقوں کی عدم موجودگ میں ناجائز اور غیر فطری تدامیر کو اپنانے لگتے ہیں۔ ای سے بچانے کے لیے شریعت نے نکاح کا تھم دیا اور اس کی تاکید کی ہے، کیوں کہ زکاح جنسی تسکین کا جائز اور فطری طریقہ ہے۔

رسول الله المينية كما ارشاد م كه فدرت اور استطاعت كم باوجود نكاح مد كرنا

اں امن کا طریقہ ٹیمیں ہے: مَنْ قَلَدَرَ عَلَمَ النِیکاحِ فَلَمْ یَنْکِمْ ہِمَا مِی دِوْنِی زکاح کی مقدرت رکھے اور فَلْیُسِسَ مِنَالًا بنا اور مرحم میں سے نیمیں ہے۔

معیس میں۔ ابوالزوائد نامی ایک شخص تجرد کی زندگی گزار رہا تھا۔ حضرت عمر نے اس ہے کہا کہ تھارے شادی مذکرنے کی وجہ یا تو رجوایت کا فقدان ہے یائم معصبیت میں میتلا ہو۔مشہور تابعی طاؤس نے حضرت عمر کے اس قول کا حوالہ وہیتے ہوئے ایک وومرے ایسے پئی تنفس ہے، جوشادی ٹیمیں کر رہا تھاء کہا: شادی کرلو، ورند میں تھھارے بارے میں

لے سنمن داری، کتاب الفکاح، باب الحث علی النزویزی۔

جائز عدود میں جنسی تسکیس کی تاکید

تنام رابیانه ندایم. به نعلقات زن و شو کو منافی تفوی بتایا، کیکن رسول الگیراز از سرز

وَ فِی بَضِعِ اَحَدِی کُمْ صَلَدُفَةً له یعنی سے ہم بسری کرنا بھی صدقہ ہے۔ علامہ این انہام خفی نے تو قرآن و صدیث کے دلائل کی روثنی میں پہل تک

کھا ہے: إنَّ الْإِشْهَالَ بِهِ اَفْضَلُ عَنِ ازدوای تعلق ہے کنارہ کئی ہو کئی عبارت التّنعَلَی عَنْهُ لِهَ يَحْضِ الْعِبَادَةِ عَلَی مِنْ کِکُریخ ہے اُضَل میہ ہے کہ آ دمی اس

رابباند نقطہ نظریہ ہے کہ محدت ہے آدی کو ای طرح دور رہنا جاہیے جس طرح دو مانب اور بچھو سے دور رہتا ہے کہ مہیں وہ ڈس ند کے ایکن پر ایک غیر فطری طرز قکر ہے، اس لیے کہ ہم دوفطر ہا محدت کی طرف مائل ہے۔ وہ محدت سے کنارہ مش اور دورکی ای وقت اختیار کرسکتا ہے جب کہ غیر فطری مذابیر سے اپنے اس فطری میلان کوختم کر دھے۔

یا مسلم کمیکیاب الزکرفوری باب ان اسم الصدیقه میقع علی کل نوع من المعروف ... سع هنج القدرین سا / ۵ سرا

اور وہ لونٹری رکھنے پر بھی قادر ند ہوتو اس کے لیے نکاح کرنا فرض ہے، بشر طے کہ اس کو بھین ہوجائے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں وہ زنا کا ارتکاب کر بیٹھے گا۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ فرخیت نکاح کے لیے کیا ریٹھی ضروری ہے کہ آ دکی نان ونفقہ اورمہر کی ادا نیکی پر بھی قادر ہویا نہیں؟

احناف اور بعض فقبهاء مالکید فرضیت کے لیے ضروری تحصتے میں کہ انسان نان و
اختاف اور بعض فقبهاء مالکید فرضیت کے لیے ضروری تحصتے میں کہ انسان نان و
کم ایک معصیت سے بیخے کے لیے اسے دومری معصیت می راہ اختیار کرنی پڑے گی۔
مل ایک معصیت سے بیخے کے لیے اسے دومری معصیت می راہ اختیار کرنی پڑے گئے
تمین ہے۔ جب زنا میں مبتلا ہونے کا لیقین ہے تو اللہ پر توکل کر سے اس سے بیخے کی
تمین میں ریمل کرنا چاہیے۔ وہ بیہاں تک کہتے ہیں کہ معصیت کا لیقین کیا خوف ہو
تب بھی زکاح فرض ہو جاتا ہے۔ حفید کے زددیک خوف کی صورت میں استطاعت کی
تمرط کے ماتھ واجب ہو جاتا ہے۔ (فرض اور واجب میں قانونا فرق ہے۔ عملاً کوئی فرق
تمرط کے ماتھ واجب ہو جاتا ہے (فرض اور واجب میں قانونا فرق ہے۔ عملاً کوئی فرق
تمرط کے ماتھ واجب ہو جاتا ہے (فرض اور واجب میں قانونا فرق ہے۔ عملاً کوئی فرق

حنابلد کی رائے مالکید ہے جسی زیادہ تخت ہے۔ وہ کمتے میں: عدم نکاح ہے زنا کا یقین تی نہیں کمان ہو تب بھی زکاح واجب ہو جانا ہے۔ ایسی حالت میں انسان کو زکاح کرلینا چاہیے، خواہ وہ نان ونفقہ پر قدرت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور زکاح کے بعد کمسیر حلال کی کوشش کرنی چاہیے!

اگر انسان نکات کا حاجت مند ہو اور ترکب نکاح ہے زنا ٹیس جٹلا ہوجائے کا اندیشے ہو تو اسے نکاح کوفرض کئے پرحقدم کرنا چاہیے۔ (ہاں) آگر زنا کا خوف نه بوتو وہ دتج کو نکاح

الم الذي يمير فرات بين: وَإِن احْتَاجَ الْإِنْسَانُ إِلَى النِكَاحِ الْرَاهُ وَ خَشِينَ الْعَنْتَ بِتَوْكِهِ فَلْمَهُ قَالَ عَلَى الْعَسَةِ الشَوَاجِبِ وَإِنْ لَهُ (إِل

لے تفصیل کے لیے ملاحظہ جوالفقہ علی المذاجب الاربعہ: ۴۰/ ۴۰ تائ

وہی کہوں گا جو حضرت عمرؓ نے ایوالزوائد کے متعلق کہا تھا! شریعیت کا یہاں تک تھم ہے کہ اگر آزاد تورت اسے نکاح کرنے کی استظاعت نہ ہوتو آدی کو اگر دین وائیان والی باندی میسم ہوتو اس ہے نکاح کر لے قرآن مجید کا

وَ مَنْ لَهُ يَسْسَطِعُ وَمُنْكُمُ طَوُلا اَنْ مَم مِن عَن مَ وَتَحَم خَامُان وال (آزاد)

وَ مَنْ لَهُ يَسُسَطِعُ وَمُنْكُمُ طَوُلا اَنْ مَم مِن عَن مَن وَقَع الْمَان ورت سے ذکاح کی مقدرت نہ فین تنکیکے المیکھنے مِن کُر مَن اور است میں کامون لوٹایوں سے فقیاتِنگی المیڈو است میں کو اور است میں کو جاتا ہے کہ دو فقیاتِنگی المیڈو منت میں اور است اس میں خرات کی اس والی تا اس میال سے جذات کا مقالمہ ازدوالی زمرگی کی ور جذات اس میں خرات کی مقالمہ اور است میں خرات کا مقالمہ کرنے سے میان ہوگی اس والی کی اس والی کی اس والی سے جذات کا مقالمہ کرنے میں اور است میں خرات میں خرات میں خرات میں میں ہوئی میں اور است میں استور میں استور است میں اور است میں اور است میں اور است میں استور است میں استور است میں استور است میں اللہ میں سمورہ می استور استو

یا حَفَشُرُ الشّبَابِ مَنِ السّنطاع نوجانواتم بی سے پیمَس کان کی مقدت رکتا کو ده مختص کان کی مقدت رکتا کو ده مختص الکان کان مقدت کو که ده مختص کان کان مقدت کو که ده البّن مَن المنتوَّ وَ فَائَدُ اَعْضُ مَن کُمُهُ وَالله کاری سے کمُخوا رکتے والا اور شم کاہ کو (غلط کاری سے کمُخوط رکتے والا استنظام فَعَلَیٰهِ بِالصّدُومِ فَالْمَهُ لَمُهُ ہِمُ اللهُ الرَّمُ کاہ کو (غلط کاری سے کمُخوط رکتے والا استنظام فَعَلَیٰهِ بِالصّدُومِ فَالْمَهُ لَمُهُ ہِمَ مُن حَصُل اللهُ کاروزہ ال کے دو جَمَا ہے کہا کہ منابی استنظام کا میں کردوزہ ال کے دو جَمَا ہے کہا کہ منابی کا متابی کردوزہ ال کے دیجا تا کہ کہا تا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کاروزہ ال کے دو جَمَا ہے۔

فقهاء حنفيه ومالكيه متفق بين كدجس شخص كوروذ كم معصيت سے نه روك سكين

ی جندامی، احتام القرآن: مع/۱۳ اتدامه/۱۳ این تزم باخلی: ۹/ ۱۳ اتدامه مع بخاری، ممثلب الفکاری باب من مکم پستطنع الباء قالمنطبعهم

ناجا تز تعلقات كاممانين

جنسی تسکین کی بعض صورتیں اسلام نے جائز کی ہیں۔ ان صورتوں پر مل کی وہ انتهائی تاکید کرتا ہے۔ ان کے علاوہ شہوت برآری کے جانے طریقے ہو سکتے ہیں، وہ سب اس کے مزد میک حرام اور ممنوع میں اور ان سے فریب ہونے کی جی وہ اجازت میں ویتا۔

رآن مجيم ارشاد ب

تم زنا كم قريب تك ندجاؤال لي كدوه الم الديري داه الم وَلاَ تَقُولُهُوا الْوَنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَ سَاءَ سَيْلًا. (ين ارائل ٢٠٠٠)

ائل ایمان کا دصف امتیازی به

وَ الْكَلِينَ يَجْسَنِبُونَ كُنَافِرُ الْاِثْمِ وه يئت كنابول اور بم حالَى كالامول レンダイレザー وَ الْفُواجِشْ. (الثوريُا:٢٢)

زنا تو بڑا گناه کیامتنی، بہت بڑا گناه ہے۔ اس لیے ان کا دامن اس معصیت

رخن کے بندے اللہ کے ساتھ کی ایک جان کوفل کرتے ہیں، جس کو اللہ نے دومرے الدیو شریک نیس کرتے اور ندئی اور ندوه زنا كرتے بيں۔ جو تفق ال طرح حرام قرارويا ب- الأيركم في كا تقاضا بو کے گناہ کوئے نے اوہ فرے کو ایک کے

يَّهُعَلَ ذَلِكَ يَلْقَ آقَاماً ﴿ (الرَّوَالِ: ٢٨٨) اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّي وَلاَ يَزْفُونَ وَ مَنْ الْحُرُ وَلاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّذِي حَرَّمَ وَالْذِينَ لاَ يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا ك داخ دهيون سي ياك بهونا بيا-

> جہاد وغیرہ تو زنا کا خوف نہ ہونے ک کفامیر کی نوعیت کے ہوں، مثلاً تعلیم اور صورت میں وہ زکاع پر مقدم رکا جائیں دومرے لوگوں کی روایت کے مطابق امام يمقدم رم كالدال بات يرصال اور احمد کی نص موجود ہے۔ اگر عبادات فرص کی۔ (بھورت دیگرنگاح مقدم بوگا)۔ غَيْرَهِ وَ إِنْ كَانَتِ الْعِبَادَاتُ فَرْضُ كِفَايَةٍ كَالْعِلْمِ وَالْجِهَادِ فَلِيْمَتُ عَلَى النِكاحِ إِنْ لَمُ أَحْمَدُ عَلَيْهِ فِي رِوَانِةِ صَالِحٍ وَ يَخْفُ قَلْمُ الْنَحْجُ وَ نَصَّ الْإِمَامُ

نکاح کی شری او قانونی اجمیت کو بھنے کے لیے فقہ خفی کے مشہور شارح امام میں ہے کئی ایک کو اختیار کرنا فرض ہو جاتا یا لوطدی مل رئی جوتو اس کے لیے دونوں څخص جماع پر قادر ہو اور اسے آزاد گورت ہے۔اگر وہ اس سے عاجز ہوتو گٹرت سے روز سر ر هے۔ فُرِضَ عَلَى كُلِّ قَادِرٍ عَلَى الْوَطْيِ إِنْ وَجَمَدَ مِنْ آَيْنَ يَتَزَوَّجُ لاَبُدُ فَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ أَوْ يُتَسَرِّي أَنْ يُفْعَلَ أَخَذَهُمَا وَ علامدان حزم نے لکھا ہے: فَلَيُكُثِرُ مِنَ الصَّوْمِ؟

ان تفصیلات سے واضح ہے کہ جنسی جذب کو شریعت ایک فطری جذب قرار دین ہے۔ای کے فزویک جائز حدود میں اس کی تسکین ضرور ہوئی چاہیے۔ای سے باعفت وَ مَا اتَّفَقَ فِي حُكْمٍ مِنْ أَحُكُامٍ بَرِنَ أَحُكُامٍ جَرَاحًا كَا يَجِيَّرُ لِيتَ، عَمَّلُ اور الشَّوْعِ مِثْلِ مَا اتَّفَقَ فِي النِّكَاحِ فَطْرِت كَـ مُحَات كَام كُر رَبِ بِنَ ال زندگی گزارنے کی راہ آسمان ہوئی ہے اور آدئی زنا اور بدکاری سے تھوظ رہ سکتا ہے۔ مِنْ إِنجِيتُمَاعِ دَوَاعِي الشَّرْعِ وَ ﴿ ﴿ الْكَامِرُ عَيْسُ كُلِي عَمَا كَا يَشِتُ الْعَقْلِ وَالطَّبُعِ. ٣ يُواتِن سِبِحُرُكاتُ ثِيْلِ بِاسْتُ صَالِحَ مِلْكَ مِنْ الْمُعْلِقِ وَ الْمُؤْمِنِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ ت اس الدين البابرتي كاليةول كافي ب

1. 1.5. 6. 4. 1997: 16/021 F س العناية على البداية المطبع ع على حاشيه في القدرية ٢ / ١٩ ١٩ م إ اختيارات في الاسلام أين ميسيم في ا

حاصل کرے، جواس کے لیے طال ہیں۔ میں کروہ ان ہی عورتوں سے جنسی لذرت فَقُواعِلْدُ الْمُلْدَاهِبِ تَنْجُعُلُ الرُّجُلَ فَتَنَّى مَالَكَ كَ اصول مردكو بإبند بنات ای طرح میراصول عورت کو جمیور کرتے ہیں الفقه على المذائب الأربعة كالمصنف لكعتاب: مَقْصُورًا عَلَى مَنْ يُبْحِلُ لَهُ كُمَّا تَجْعَلُ الْمَرْأَةَ مَقْصُورَةً عَلَيْهِ لَ

シアー じょういく

كدوه صرف ابيئه خادئديراكتفا كرب

حکمتیں ہیں اور ان کو آزاد رکھنے میں کون ک خرابیاں ہیں، جن کی بنا پر شریعت جبلی آب پوچھ سکتے ہیں کہ جنسی تعلقات کو بعض حدود و قیود کا پابند بنانے میں کیا قرآن مجید نے اس سوال کا تفصیل ہے جواب دیا ہے۔ سورۂ نیاء میں علم صورت کو جائز اور دومری صورت کوممنوع قرار دی ہے؟

متوجہ ہوہ لیکن جو لوگ خواجشات کی جیروی طرف داہ نمائی کرے جوتم سے پہلے گزر كرے اور تصين ان لوگوں كے طريقوں كى يُويْدُ اللَّهُ لِيَسْيَنَ لَكُمْ وَ يَهْدِيكُمْ اللَّهِ عَابِنَا جِ كُرَّتُهِينَ كُولَ كُولَ كَرَ عَانَ كرت ين ان كى خوائش يه بي كرتم راه ع ين- الله جائد والا اور عكمت والا راست سے بہت دوریٹ جاؤ اور اللہ تم پر ب- الله عابما ب كرتم يرميراني كم ساته ا يوجه الله الما كرنا جابتا ب(كيول كر) سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يَتُوبَ وَاللَّهُ يُرِينُدُ أَنْ يَتُوْبُ عَلَيْكُمْ وَ تَمِينُلُوا مَيُلاً مُطَايِّمًا و يُرِيْدُ اللَّهُ يُويَدُ الَّذِينَ يُتَبِعُونَ الشَّهَوَاتِ اَنَّ أَنْ يُجْفِفُ عَنْكُمُ وَ خُلِقَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ حَكِيْمُ الإنسان ضبيفاه

مورہ نور میں حرمت زنا اور معاشرتی احکام کی تفصیل کے بعد ارشاد ہوا: (الساه: ۲۸۰ مردم) انسان کم زور پيداکيا گيا ج.

> کے علاوہ (کوئی تیسری) صورت، جولوگ ک میرودنوں صورتیں جائز میں۔ بال) ان وہ ملامت زدہ نہیں قرار پائیں گے (کیوں (ان سے جنی آ مودگی حاصل کرنے میں) ين سوائ اين يويون اور لونديون كم كه که وه این شرم کابول کی تفاظت کرتے

عاش كرير وه (واقعًا) زيادتي كرنے

ان دوطریقوں کے علاوہ کی بھی ذریعہ ہے جائے، دومرے میں کہ لوغدی رکھی جائے۔ جائز قراد دی ہے۔ ایک ہے کہ نکاح کیا شریعت نے وو طریقوں سے جنمی تسکین شرم کاه کو حلال کمیں کیا جا سکتا۔

نكاح اورحرمت زناكا ذكركرت بهوائ ارشاوفرمايا

معدود رہے گا، جو شرایعت میں بیان ہوئی ہے۔ البدا اس کا جواز ان عی صدود یس سی سے جنسی تعلق قائم کرنا اصلاً حرام یں۔ ان صدود سے باہر ایک امل کے اعتبارے دہ حرام تی ہوگا۔

قران نے کامیاب مومنوں کی ایک صفت میر بیان کی ہے: وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُو جِهِمْ حَافِظُونَ (المومنون:۵۰،۵۰) فَمَنِ الْبَعْمَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولِئِكَ إِلَّا عَلَى أَزُوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكُتُ أيتمانهم فالهم غيثر ملومين قاضى ابن رشد نے لکھا ہے: هم العادون

أَخَذُهُمُنَا عَقْدُ النِّكَاحِ وَالثَّالِيُّ مِلْكُ الْيَهِيْنِ فَالْإِيْحِلُّ اِسْتِبَاحَةً الفَـرْجِ بِمَا عَـدًا هَــدُّيْنِ آبَاحَهُ فِي الشُّرُعِ عَلَى وَجُهَيْنِ

الْتُحْرِيْعِ فَيُقْتَصَرُ فِي إِنَاحَتِهَا عَلَىٰ مَمَا وَرَدَ بِهِ الشُّوعُ وَ مَا فَإِنَّ الْإِنْضَاعَ فِي الْأَصْلِ عَلَى عَدَاهُ فَعَلَى أَصْلِ التَّحْرِيْجِ. ٢ علامه این فیم فرمات میں:

له مقدمات ابن رشد المطع ع مع المدونة الكبركل-جلد موصفحه ٢١، ٣٣ عقد زكاح كي اجازت خروري شرائط کے ساتھ تا قیاست ہر دور کے لیے ہے۔'ملک بلین' کا تعلق جنگی حالات سے ہے۔موجودہ دور میں اس کا امکان کم بی ہے۔ البترا عقد زکاح بی عملاً ایک جائز صورت رہ جائی ہے۔ س این تیم، زاد المعاد: ۵ / ۱۱۳

ل الفقة على المندائيب اللاربية: ١٦/ ١٦

التئوستى مەلىم كالىرى كالىرى كى كىرى كىلى كىلى كىلى كىلى كىلى كەرداداتا بەل داراتا بەد داخى كالىرى كەرداداتا بەل كالىرى كەرداداتا بەد داخى كالىرى كەرداداتا بولى ئامراد بولى دەلى كالىرى كەرداداتا بولى ئامراد بولى دەلى كالىرى كەركى كىلى بىتالا بولى ئامراد بولى دەلى ئىلى بىتالا بولى ئامراد بولى دەلى كەردال كالىرى كەرلىك كەركى كىلى بىلى كەركى كىلى كەرداك كىلى كەرداك كىلى كەرداك كەركى كەرداك كەركى كىلىك كەركى كەركى كەرلىك كەركى كىلىك كەركى كەركى كەرداك كىلىك كەركى كەركى كەركى كەركىك كەركى كەركىك كەركىك كىلىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كەركىك كىلىك كەركىك كەرك

خواہشات کی رسمتی میں لگ جائے۔ پرخمرف پابندی عائد کی ہے۔ چنال چہ اس نے انسان کے سامنے جائز راہیں تھی رکھی پرصرف پابندی عائد کی ہے۔ چنال چہ اس نے انسان کے سامنے جائز راہیں تھی رکھی میں۔ اگر میرراہی مسدود ہوئیں تو جذبات کا سیلاب تمام حد بندیوں کو توڑ کھیئیکا، کیوں کہ انسان بڑا ہی کم زور واقع ہوا ہے۔ وہ جذبات کو دبائیمیں سکتا۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کی کم زور ہوں کی رعابت کی ہے، اپنے قانون میں تخت نہیں رکھے۔

ہے پاک ہے، میکن بندگان ہوا و ہوئ کی خواہش میر ہے کہ ساری ونیا ان ہی کی طرح

قراریائے اور اسے ایسی زندگی نصیب ہوہ جس میں چین ہی جین سے اور جو رئے و کلفت

پانچویں اور آخری حقیقت میر کدخدا تری، پر بینزگاری اور تقوی وطہارت عین عفت و عصمت اور پاک دائنی کے افورے انسان کی فطرت ایا نہیں کرتی، بلکہ آگے بڑھ کراس کا استقبال اور خیر مقدم کرتی ہے۔ ان پر مل سے اس کو جلا اور تب و تاب ملتی جوہ کراس کا استقبال اور خیر مقدم کرتی ہے۔ ان پر مل سے اس کو جلا اور تب و تاب ملتی

> وَ لَقَلَدُ الْزَلْنَا اللّهُ اللّهِ مُنْيَاتِ مُنَيَاتِ اللهُ ال

(النور: ١١٣٥٥) كوجائة والاسي

احياس عظمت

اسلام ای کے بیکس تصور حیات رکھتا اور اس کے مناسب اخلاقی اقدار فراہم

وَ مَنْ لَهُمْ يَنْجَعَلَى اللّهُ لَهُ نُورًا فَهَا ادر جَس كوندا ردِّی ہے حودم كردے ال لَهُ مِنْ نُورٍ (الور: ١٠٠) اسلام نے جنبی تعلقات كا جو تصور چیش كیا ہے، آئے، اب ہم تفصیل ہے ویکھیں كردہ اس تصور کے مطابق كس طرح فردگی تربیت اور معاشرہ كی اصلاح كرتا ہے، کیوں كران ہی وو ذرائع بركمی تصور كی کامياني یا ناكا کی كا اتھار ہے۔

معميز کی آواز

انسان چوں کہ طبعاً خیر لیند ہے، اس لیے خوداس کا مغیر اس کی جورتا کیوں ک کردیے ہیں، جو اس کو کسی خارجی ویاؤ کے بغیر برائی سے نفرت والہ نے ہیں۔ بیجوال بداوقات اسنے شرید ہوجائے ہیں کدا دی ان کے سامنے پر ڈالنے پر مجبور ہوتا ہے، درند کناہ خصوصاً موجودہ دور میں جینے نظر فریب اور بحرا فریں انداز میں سامنے لایا جا رہا ہے۔ اس سے نیکی کا تصورتک ذہنوں سے کو ہوجاتا ہے۔

ان ہی واضلی عوال میں ہے ایک تو تعمیر اور وجدان کہا جاتا ہے جو آ دی کے حسن عمل کی مدح وستائش اور اس کی برکی روش پر طامت کرتا ہے اور اُسے یاو والتا رہتا ہے کہ معصیت کے دائے دھیے اس کی جمین عظمت کو خاک آ لود کرنے والے ہیں اور اس منصب رفیع کے منافی ہیں جو قدرت نے اسے عطا کیا ہے۔

سیوری سے میں ہیں و مرت سے ایس اور اس ہے، لین اگر اس پر کان نہ دھوا جائے اور اسے دیا ہے۔ اسے دبائے کی سلسل کوشش کی جائے تو ریہ آواز دشمی پڑجاتی ہے۔ اسلام اپنی تعلیمات کے ذریعیہ میر کو زیادہ حساس اور طاقت ور بیاتا ہے تا کہ ریہ برائی اور ان کے راستوں کی چوکیداری کرسے جہاں قانون کا خوف، بدنامی کا اندیشہ اور موسائٹ کا درباؤ بھی تگر ابن اور

قرآن مجیدای احساس کوزندہ اور بیداد کرتا ہے اور اس سے بار بار کہتا ہے کہ کبتک ال فریبیٹس میں مبتلا رہو گئے۔ اگر واقعی تنھیں اپنا شرف ومجد اور مقام عظمت عزیز ہے تو زندگی کو ان ممالات کے حصول میں لگاؤ، جن ہے تم این عظمت کم گزنند عاصل کر سکتے ہو۔

ہے۔ یہ جذب اگر مرو پڑ جائے تو آوی کو معصیت کے حملوں سے بچانے والی ساری جاتا ہے۔ معصیت کی اس کے لیے باعث انتارٹیں، ٹرم وغیرت کا سب بن جاتی توتیل کمزور پر جال بیں۔ بھی حقیقت ہے، جے ہر دائل تیر نے اپنے اپنے دور میں

عَنْ أَبِي مَسْعُورٌ قَالَ قَالَ النَّبِيعُ الدِسُمُورُ عَدوايت بَ كُدَى اللَّهِ عَنْ أَبِي الدِّسُورُ عَدوايت إنَّ مِمَّا أَذَرَكُ النَّاسِ مِنْ كَلاَّمٍ كَدُرُثُةِ انْبِائَ تَطْيَمَاتُ كَا يَوْصَدُلُولُ عَلَى النبوية الأولى إذا له تشتع بنهاجال على يهى عبر مبهمارى فاضنع ما ششت ل

والدر فيرات من فيم يجر و المراد الدروز بول وي الماري و المراد والمراد والمرا

نه ایک موقع پر بیان فرمانی ہے:

عصمت دری کرتے ویصے تو کیا اس کی غیرت اس بات کی اجازت وے کی کہ وہ قرآن حضرت سعلانے ایک مرتبہ فرمایا: یا رمول اللہ! اگر کوئی شخص کسی کو ایک بیوی ک کے علم کے مطابق چار گواہ تلاق کرتا چھرے۔ خدانخواستہ اگر میرے ساتھ یہ نا گوار صورت چیش آئے تو اس بدمعاش کو وہیں ڈھیر کردوں گا۔

ال ميران وتدانيفريريون كران وفران الله والمراق الموادية المرائل

ہے اور اپنی ای غیرت کی وجہ سے اس نے تھلی اور چھپی تمام بے حیائیوں کوترام کیا۔ کیا تم معدی غیرت سے تعجب کرتے ہو۔ خدا کی شم میں اس سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے بھی زیادہ صاحب غیرت

مفتيقت بير ہے كد كوئى وفي الطبق اور كمييند انسان جمي اپئي طرف رز أل كا انتساب أنجل غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّةَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ لَانَا أَغَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنْيَ مِنْ أ تَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سُغَيْرِ وَاللَّهِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَ مِنَا يَطَنُ ؟

ل بخارى، كما ب الأدب، بإب إذا لم سنح فاضع ما هنده - ابوداؤد، كماب الأدب، بإب في الحياء ف ع بخارى، كمّاب التوحيد، باب قول النجم المخفص اغيرمن الله مسلم، كمّاب اللعان

وَاسْ بِن سَمِعَانٌ روايت كرت بين كرايك تفس أن بي الله الميرُ والمُ

صائح انیان کا دل ای حکش ہے پاک ہوتا ہے۔ ای کو اپنے محیفہ تمل پر حسرت و اور برانی کا بیزجی ایک وصف ہے کہ وہ قلب وضیر کا کاٹنا بنی رئتی ہے اور مجرم کو اس بات کی اجازت نبیس دیتی که اینی تر وائنی کے ساتھ نگاہِ خلق کے سامنے آئے، کیکن ایک ال حديث كا ايك ايك لفظ غور كا طالب ہے، پنى ءى ايم حقيقتيں ہيں جن كو ندامت نبیں لاتق ہوتی، وہ سرور و مطعئن ہوتا ہے کہ اس نے عرصۂ حیات میں وہ کی پچھ كردارى ياكيزى جعل ريى جويكن افم (كناه) اس دينى اور دعنائى ئے محروم جوتا ب ال مِنْ ارْجَادِ الله بِهِ اللَّهِ الرَّويَا هِي مِنْ إِلَيْنَا) وو المجابِ مِن اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الا خاک فی نفسک و توهت تمارے امرکا پیدا کردے ادرال سے ان یَطْلعَ النّاسُ عَلَیْهِ لِهِ ان یَطْلعَ النّاسُ عَلَیْهِ لِهِ المير محسن النَّعلَق واللائم مَا يَكَاحِن عَلَى كَهَمْ بِي اور كناه وه ب، جو كى حقيقت دريافت كى - أب في في جواب ديا:

سَاعَتُكَ سَيِّعَتُكَ فَانْتَ كردے اور اپنی برائی ناگوار محول ہونے إذا مسَوْتُكُ حَسَنتُ كُ وَ جب تهي اينا نيك على مرور و ثادال لگاتو مجھالو كەتم مومن ہو۔ اليمان آ دي ك ائدريكي وصف پيدا كرتا ہے:

60/6/2010

كرية ہے۔ كمناه كم ارتكاب ہے اس كا مرفخر ہے اونچائيں ہوتا، بلكه ندامت ہے جھ تو آدی این مرتبرے فروز کسی فعل کا ارتکاب کرتے ہوئے ندامت اور پیٹیمانی محسوں جب احساس عظمت جاگ افتتا ہے اور وجدان وضمیر کی قوتیں زندہ ہوتی میں

ع منداحد: ٤ / ٤٨ سوساء مندابوالمدية عديث نمير ١٩٥٥ م ل ترغديء ايواب الزمية باب ما جاء في البروالأثم

جب كوني شخص تنها جوثة كيا اس ومنت بهي وه فرايا: جهان تک ممکن جوکوشش کرو که کوئی نظافيس موسلاء آئ في عداب ديا: ال ستري يوري طرح قادر خد ووقو كيا كرے؟ متبه بن عبد الملی روایت کرتے ہیں کہ نی علیہ نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی وقت الله تو موجود بهوتا ہے، اور الله كى ذات بإسك ميس في كها، الله الله سك رمول، هینص تمحارے قابل سر مقامات کو دیکھنے نہ لوگوں کے مقابلہ میں اس کی زیادہ ستی به كدائل ب شرم كي جائد

يًا نِينً اللَّهِ إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًّا؟ أَحَدُ فَالاَ تُرِيِّنُهَا أَحَدًا قَالَ قَلْتُ قَالَ: إِن اسْتَطَعْتُ أَنَّ لَا يَوَاهَا قَالَ اللَّهُ احَقُّ أَنْ يُسْتَحَيِّي مِنْسَهُ مِنْ النَّاسِ مِنْ النَّاسِ

فَالُ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهِ اذَا أَتَى عَنْ عُتِيةً بْنِ عَبْدِ السُّلُومِي قَالَ أخسادتهم أهلسه فلينستيل ولا يَتُنجَوَّ دُ تَنجُودُ الْعِيْرِيْنِ *

يرده كرف اور دونول ال حالت ميل این بیری سے ہم بسری کرے تو جا ہے کہ

اس تعلیم نے شم و حیا کا درجہ اس قدر بلند کر دیا کہ دورِ حاضر کے ذہن کے گدھوں کی طرح منگے نہ بموجا میں۔

کے اس کا تصور جی دیثوار ہے۔

رمول الله الله الله محبوب ترين يموي تعرف عائدة فرمات ين: ويما المرابي المرابع ا

اس وقت کی عریاں تہذیب بیش کر رہی ہے کہ بے جائی کے بغیر وہ تعیل ہی نہیں پائی۔ تبذيب وشرافت اورشم وحيا كاايك معياريه بهاور دومرا معياروه بها جو وہاں عریانیت کا میرعالم کدمرد اور محدت دونوں برس بازار منگ ہوکر رہ گئے ہیں۔ ایک يهال مير كيفيت كر تعلقات ك فطرى عدود ك اندر جى شرم وحيا كا داك تين جيونا، ل ترغدَى، أبوأب الاستيذان والآداب، باب ماجاء في حفظ العورة - اين ماجيه ابواب انكاح، باب التسمتر س این ماجه، خواله سایق مند احدیث / سهوم صدیث قمبر ۱۳۸۸ سه ع ابن ماجه، ابواب الزكاح، باب التستر عند الجماع _

> صفات الی کا جیننا زیادہ اثر پڑے گا وہ اتنا ہی گناہ ہے دور بھا کے گا بلکہ ایک متی تخص کو است برکز بیره بندول کی زبانی ای نالیندیدگی کا اعلان کیا تھا۔ خدا کے جس بندے پران بندول کی ب حیاتی اور جم پروری کو کیسے بخوشی برداشت کرسکتا ہے؟ اس نے ہر دوریس معصیت کا مرتکب ہوگا، دومرے تک کو آلود کا معصیت نہیں دیکھ مکتا تو خدائے غیورائے فواش است محبوب عول اور وه ان كاعلم دے۔ ايک ترفيف اور باحيا انسان خود تو كيا پیندئیں کرنا تو خدائے تعالٰی کی مقدی و باعظمت استی اس سے کہیں ارفع ہے کہ معاصی و تصور جرم تک مرکوں اور شرمیار کرسکتا ہے۔

میں وجہ ہے کدونیا کی سب سے بڑی اور خداتری

りがらかいかいかい كَانَ النَّبِي النِّبِ الشُّلَّدُ حَيَّاءً مِنَ الْعَلْدُرَاءِ فِي خِلْدُرِهَا وَ كَانَ إِذَا كرة شيئا عَرَفْناهُ فِي وَجِهِمِ

اس بإحياانسان نے دنيا كوجس انداز سے حيا كى تعليم دى اس كا اندازہ ذيل كى

سائن تھلنے نہ دو۔ میں نے کہا، یا رمول اللہ ائی میں اور ائی بائدی کے علاوہ کی کے جب كدلوك بايم ملے جلے ہوں اور آ دى عَنْ بَهُوْ بُنِ حَكِيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قُلْتُ يَا نَجَّ اللّهِ عَوْرُاتَنَا مَا نَأْتِنَى مِنْهَا وَ مَا نَذَرُهِ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتُ يَمِينُكَ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِذَا قَالَ الْحَفَظُ عَوْرُتَكُ إِلَّا مِنْ كَانَ الْقُدُومُ يَعْضَهُمُ مَ فِي يَعْصَ عديثول سي كيا جاسلا م

ل مسلم، كتاب الفضائل، باب كثرة حيائه صلى الله عليه وسمم

زیادہ شرکیے تھے۔ جب حیا کے منافی کوئی بات جیش آجاتی تو (آپ زبانِ مبارک ہے اس کا تذکرہ تک نہیں کرتے تھے بلکہ نی! ہم اپئی سرّ بیٹی کہاں کریں، اور کہاں مذکریں۔ آپ نے جماب دیا: اپٹی شرم گاہ کو اینے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے نی کریم سے دریافت کیا، اے اللہ کے بنرین علیم اپنے باپ کی وماطت ہے ناپندیدی) زخ مبارک سے ظاہر ہونے سائيل بيام ركاني

ہو کہ کل تمام ونیا اور ان کے آتا و مالک کے ماشے اس کا صحیفہ حیات پڑھا جائے گا اور اس کے دائے وہے عالم آوٹکارا کیے جائیں گے، موجے، اس سے زیاوہ مخاط اور پا کینرہ کردار اور کون ہوسکا ہے اس یقین کو بڑھائے کے موجے، اس سے زیاوہ مخاط اور پا کینرہ قیامت کا تذکرہ اس انداز سے کیا ہے کہ طالموں کے لیے قرآن جبید نے جگہ جگہ احوالی قیامت کی تصویر ہے جات کی ایمھیں تبھی ہوں گی اور دِل وہل رہاں رہے ہوں گے جات اس کے ہوگی، شروندگی سے ان کی ایمھیں تبھی ہوں گی اور دِل وہل رہاں رہے ہوں گے جات اس کے ہوگی، شروندگی سے ان کی ایمھیس تبھی ہوں گی اور دِل وہل رہاں رہے ہوں گے جات اس کے ہوگی، شروندگی سے ان کی ایمھیس تبھی ہوں گی اور دِل وہ مورٹر چیرائے میں ذکر کرتا ہے، ماتھ وہ طوکاروں کی جسن حافیت کا بھی بڑے وہش اور موکٹر چیرائے میں ذکر کرتا ہے، ماتھ وہ طوکاروں کی جسن حافیت کا بھی بڑھ جو ہے گئی اور موکٹر چیرائے میں ذکر کرتا ہے، ماتھ وہ طوکاروں کی جسن حافیت کی جو بے بوجائے۔ یہاں صرف دو مشالیس دی جاتھ ہیں، مورہ عیس کی آبایت ہیں:

اس دن کتنے تی چیزے روش ہوں گے، خندال و شادال، اور کتنے تی چیزے ایسے ہوں گے جن ریہ کرد میڈی ہوئی، ان پر سابئ چیزھی ہوئی۔ میکی لوگ ناشکرے اور بدکار میں۔

وُجُوهٌ يُوْمَئِلٍ مُسْفِرُةٌ صَاحِكَةً مُسْتَبِشِرَةً وَوَرُجُوهٌ يُوْمَئِلٍ عَلَيْهَا غَبَرَةً تَرُهَقَهَا قَتَرَةً وَالوَلَيْكَ هُمُ الْكَفَرُةُ الْفَجَرُةُ و (س. ١٨٠-٣٠)

جھ جاتی ہیں، حرت و ندامت کے آنسوؤں سے کا تھٹے لگتا ہے،جس تخص کا بیدالیان

طرف زبان، ناشایستہ تکدیمک نکا گئے ہے انکار کر ردی ہے اور دوسری طرف ہرگا کو چہ میں داستان حسن وعشق سائی جا رئی ہے اور عشق و محبت کے نغمات گائے جا رہے ہیں۔ ہناہیے، سیرت کی کتیبر کا وہ انداز آ دی کو معصیت کے ذل ذل میں جھننے ہے باز رکھ سکتا

از کردن مرابع

سَلاَم قَوْلاً مِّن رَبِّ رَجِيمٍهِ كَ لَكُ رَبِ رَجِيمٍهِ مَا كَلُولُ مِن رَبِّ كَلُولُ مِن مِلاَم (يُسَ:۵۵-۸۵) كِلايَاجِكَاءَ (يُسَنَ:۵۸-۸۵) كِلايَاجِكَاءَ

ایک اور جگیدان لوگوں کے بیے پایاں اجرو فواب کا ذکر ہے، جن کی زعدگی اس دنیا میں ایمان اور عمل صالح کی زعدگی ہوگی۔

جولوگ ایمان لائے اور جھوں نے نیک اعمال کیے ہم ان کو ایمی جنتوں میں ضرور واخل کریں کے جن کے بیچے نہریں ہمہردی ہوں گی۔ وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ ان کے لیے وہاں پاکیزہ جوڑے ہوں کے اور ہم ان کو گھنے سامیر میں واخل کریں گے۔

وَالَّذِيْنَ امْنُوا وَ عَمِلُوا الصَّلِحْتِ
سَنْدَ عِلْهُمْ جَنْتِ تَجْرِى مِنْ تَسْتِهَا
الْاَنْهِلُ خَلِدِيْنَ فِيهِا أَبَدًا لَهُمْ
فِيهَا أَزُوَا جُ مُطَهَّرَةً وَ نَدْعِلُهُمْ
ظَلَّا ظَلِيْلاً (السَّارِيهِ)

ميرتصور قران مجيديش جابه جاموجود ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات اور روز تراپ ایکے موئن کے ایمان کی اساس ہے۔ اس کے تمام اعمال ای تحور کے کرد کردش کرتے ہیں۔ میعقیدہ دل و دماغ میں اچھی طرح رائح ہوجائے تو تصور کناہ ہے بھی آ دمی کانپ اٹھے گا۔ معصیت اس کے لیے دحیر کیف دمرور نہ ہوگی، بلکہ اس سے وہ افتیاض اور نفرت محسون کرے گا۔

حضرت بوست علیه السلام کی داستان حیات میں جہاں عمرت و بھیرت کے بہتا کا مکن ہو السام کی داستان حیات میں جہاں عمرت و بھیرت کے وار جن نگاہوں میں خالق کا نیات کے جلوے سائے ہوئے ہوں آھیں ویا کا کوئی جس و جمال خیرہ نہیں کر ساتا ہے جلوے سائے ہوئے ہوں آھیں ویا کا کوئی جس و جمال خیرہ نہیں کر ساتا ہے جلوے سائے ہوئے ہوں آھیں یاک بازگو محود کرنا چاہتی میں میکن حضرت بوسف میں کہ خوا کے خوف سے کا نیے رہے میں اور اپنے ہاتھ تضرع و الحال کے ساتھ اس کے روبرو پھیلائے ہوئے میں کہ ان میں اور اپنے ہاتھ تضرع و الحال کے ساتھ اس کے روبرو پھیلائے ہوئے میں کہ ان ایک بازگو محدد کی ہے۔ میں میں تو دی چھے تارت قدم رکھ ساتا ہے۔ میرے لیے ہرصیبت قابل پرداشت! آگر اس کے متعین تا ہوئے ہیں میرا واس محدیث تا میں میں میرا واس محدیث کے چھینوں سے محفوظ رہے۔

یں یے بھیٹدر ہیں گے۔

اتحریت کا محقیدہ اس ونیا کی زندگی کے بعد ایک ٹی زندگی کا تصور ہے، جواس ازندگی سے زیادہ حمین اور پرکشش ہے، جس کا عیش نے پایال اور جس کی اسکتیل اور پر سکت اور امتانای ہیں۔ اس ونیا میں انسان کو چند روزہ حیات مستعار کی اور فائی ہے میاں انسان کی بیشتر خواشیں ہیں ہوئیل ہود فائی ہے میاں کی بیشتر خواشیں ہور کی تیم کا میا گئیل ہود کا اور فائی ہے میاں کی بیشتر خواشیل ہور کی تیم کی تیم کا میان ہوگا کہ میں انسان کی بیشتر کو انسان کی بیشتر خواشیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوگا۔ انسان کی بیشتر خواشیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوگا کہ میں میانا کے ساتھ وہ مرجھا جاتا ہے۔ اتحریت میں اس جذبہ در کیا تشکیدی کا اس طرح سامان ہوگا کہ میں میانا ہوگا کہ میں ہوئیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل ہوگا کہ میں ہوئیل ہوئیل کے خواشیل کی خواشیل ہوگا کہ میں ہوئیل کے میانا ہوگا کہ میں میانا ہوگا کہ میں ہوئیل ہوئیل کے میانا ہوئیل کے میانا کے ہوئیل ہوئیل ہوئیل کے ہوئیل ہوئیل کے میانا کے ہوئیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل ہوئیل کے ہوئیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل ہوئیل کے میانا کے ہوئیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل ہوئیل کے ہوئیل ہوئیل کے ہوئیل ہوئیل کے میانا کی خواشیل کی خواشیل ہوئیل کی خواشیل کے میانا کی خواشیل کی کھوئیل کی خواشیل کی کو خواشیل کی خواشیل کی خواشیل کی خواشیل کی خواشیل

انَّ أَصْحَبُ الْجَنَّةِ الْيُومَ فِي جُنَ اصابِ بَن آنَ الْجَنَّةِ الْيُومَ فِي جُنَ اصابِ بَن آنَ الْجَنَّةِ الْيُومَ فِي جُنَى اصابِ بَن آنَ الْجَهُونَ هُمُ وَ ازْوَاجُهُمْ لِي إِلَى كَر رَبِ بِمِل كَد وه اور ان كَ يَعَلَى الْآنِكِ مُن يَكُونُ وَ الْهُمُ لِي اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

子をなりたりたりなるか

فردكي تربيت

اعلیٰ کردار افراد کو اللہ تعالیٰ کے عرش کے سامیہ میں جگد کے۔ان میں سے تین کا ذکر ريول الله الله الله المرادر الم كردوز قيام الدانول بي المراس وم المراد أنِّي يَكُونُ لِي خُلامٌ وَ لَمْ يَفْسَسْنِي ﴿ مِرِ عِلْمَا مِنْ مِرِمَا مِنْ مِنْ الْمُ بَشُورٌ وَ لَهُ أَكُ بَغِيلًا (مريم:٢٠) في يَصِي جِوائين اور ديل بلكار جول -

مَنْعَةً يُطْلُقُهُمُ اللّهُ فِي ظِلّهِ يَوْمَ لاَ كَاتِ مَمْ كَارَى بِن جَعِي اللّهَ قِلْ عِنْمَ لاَ كَانَ مِ ظِلّ إِلّا ظِلْهُ... وَ شَابٌ نَشَا فِيْ لاَ البّهُ مائيسُ ما يعطا كرے الله عِبَادَةِ اللّهِ... وَ رَجُلْ دُعُتُهُ إِمْرَاةً ثَنْ مِهِ فِرَدِال مِجَارِ وَلَى مائيرُ وَعُلَّ النَّ میں وہ نوجوان بھی ہے، جس کی نشو دنما ہی اللہ کی بندگی میں ہوئی ہو۔ اور ایس شخص جس ایا شخص جو تبائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے اور مناه كرت موئ الله س دريا مول اور کٹی کو اس نے رہے کہ کہ کھکما دیا جو کہ میں نے معصیت کی چیش کش کی ہو اور ایں چیش كولى صاحب مرتبه ادر حيين وجيل عورت اپنی کونا بیوں کا خیال کر کے اس کی آعموں ے افیک عدامت روال ہوجائے ہیں۔ ذَاتُ مُنْصُبٍ وَ جَمَالٍ فَقَالَ إِنْ أَخَافُ اللّهُ...وَ رَجُسلٌ ذَكَرُ اللّهَ

خاليًا فَفَاضَتُ عَيْنَاهُ لِ

يہ ہے وہ كردار جو قيامت كے خوف سے وجود ميں آتا ہے اور اسلام الى عى اعلى سيرت كى ايك موس سي توتع ركفتا ب کناه کا واسح تصور

ديتا، بلكه كناه وثواب، في و باطل اور حسن و فيح كا واح تصور عطا كريتا ہے، تا كەچىق كى راه اسلام معصیت کے خلاف انسان کے ان فطری جذبات کو اُبھار کر چھوڑ نہیں كا مسافر ظلمتول ميں جھنگنے نہ پائے اور ایک طالب نجات خوب جان کے کہ معاصی کیا

ل بخاری، کتاب الزکلوة، باب الصدقة باليمين -مسلم، کتاب الزکلوة، باب انتفاء الصدقة - تزیمذی، ايواب الزميره بإب ماجاء في الحب في الله

> یں اور اگر تونے ان کی جال کو جھے سے نہیں میرے رب! مجھے قید خانہ مجوب ہے اس عمل سے جس کی مجھے میہ دعوت دے ربی چیرا تو میں ان کی طرف مائل ہوجاؤں گا اور چرنادانوں میں میرا تنار ہوگا۔ كَيْدَهُنَّ أَصْبُ الِّيهِنَّ وَ أَكُنَّ مِنَ رَبِّ السِّنجِيُّ آخَبُ إِلَى مِمَّا يَدْعُونَنِيُ إِلَيْهِ وَ إِلَّا تَصْرِفَ عَنِيُ العجهلين (يسن: ٢٣)

ی ملتجایز پیشکش و گھکرا ویتا ہے۔ اسے بیر لیند ہے کہ قید کی تختیاں جھیلے، کین وہ بیٹیں چاہتا کہ دنیا کے عیش و آرام کے ساتھ معصیت کی گندگی اس کے ساتھ جیکی رہے۔ تگ کیے صعربا جالیں چلی جاتی ہیں، ہزار طریقہ سے دام عمر و فریب بھیلایا جاتا ہے، تقویٰ و طہارت کی ونیا کو تاریک کرنے کے لیے ہمکن تدبیم کل میں لائی جاتی ہے اور دوسری كا تجوت فراجم كرنا آسان أثين ب، جوول خوف خداست خالى جودان ك ليمكن بات مير ہے كد جب تك كى عليم وخيريستى كى بازيرس كاليتين مد ہوال حيرت الكيز كروار طرف يهي گوشت بوست اور جذبات وخوارشات والا انسان هي كد كائنات حسن و يمال فکر ونظر کے اس نفاوت کو ویکھئے کہ ایک طرف خواہشات نفس کی تسکیس کے ميں ہے كرجذبات كے سلاب ميں بہاڑى مانداس طرح جمارے

خوب صورت انسان نمودار ہوتا ہے۔ تبائی میں حضرت مریم اے ویکھتے ہی خوب خدا نفرت مريم عليها الصلوة السلام كروره اجاعك أيك متناسب الاعضاء ادر

صائح اور نیک اولاد کی خوش خبری شانے سکے لیے آیا ہے تو حضرت مریما علیها السلام جب ال انسان نے انھیں بتایا کہ دہ انسانی شکل میں فرشند ہے، جوائیں ایک إِنْ اَعْوَدُ بِالرَّحْمِينِ مِنْكُ إِنْ مِنْ تَحَدِيلُ اِنْ مِنْ الْرَقِ عَمَا النِي اَعْوَدُ بِالرَّحْمِينِ مِنْكُ إِنْ مِنْ تَحَدِيلُ اللَّهِ عَمَا كَا بِنَاهِ مَا تَقَ بِمِنَ الرَقِ عَمَا مُحُنْتُ تَقِيلًا (مريمُ الله عليه الله الله الله ا シューシャラック:

فودكى تربيت

برئ دوفرشته اعلان كرت ميں كدمردول کے لیے عورتیں تیاہ کن بیں اور عورتوں کے الك اورموقع يرآب شفرلمايا: مَا مِنْ صَبَاحٍ إلَّا وَ مَلَتَكَانِ

يُنَادِيَانِ وَيُلِلَ لِلْرَّجَالِ مِنَ النِسَاءِ وَ وَيُلَ لِلنِسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ لِ じょ ひょいじ

كامياني اي تخص كے ليے ہے، جو اس مفتلش ميں عضت و پاک بازي كا وائن نہ چھوڑے اور جذبات کے اندھے بہرے تقاضے اس کو جادۂ متنقیم سے منحرف نہ کریں: ماتھ کی اور معبود کوئیس پکارتے اور جس جان كرتي، الايدكري ال كالقاضا كرے اور وہ کو اللہ نے محترم قرار دیا ہے اے مل نہیں ارتکاب کرے کا دو اپنے گناہوں کے نتائ زنائيں کرتے اور جو شخص ان میملیوں کا وَ الَّذِينَ لاَ يَلْمُعُونَ مَعُ اللَّهِ إِلَيَّا ﴿ (اللَّهِ مَا يَلِ مِن مِن) بوال ك من خرور دو چار ہوگا۔ آخَرُ وَلاَ يَقْتُلُونَ النَّفْسُ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْتَحَقِّ وَلَا يَزَلُونَ وَ مَنْ يَفْعَلُ وَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ٥

ای پرلنرټ ونیا کا جانشین بنانے والا ہے تو وہ بید تم سے اتلی امت بی امرائیل کی میں رنگینیوں ہے احراز کروادر مورتوں کے فترے دیکھی کا کرتم کیے عمل کرتے ہو۔ پیس تم ونیا ک دنیا ایک میشی اور مرسز شئے ہے اور اللہ تھیں آزمائش مورتوں ہی کے ذریعے بہوئی تھی۔ حفرت الوسعيد خدري كي روايت بم كدرول الله الله المرماية الدُّنيا خُلُوةٌ خَضِرَةٌ وَ إِنَّ اللّهَ النِسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِسَلَّةِ بَنِي تَعْمَلُونَ فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَ اتَّقُوا مُسْتَخْولِفُكُمْ فِيْهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ السُرُ آئِيْلَ كَانَتُ فِي النِسَاءِ عَ

> کوئی بے راہ ردی اور آوارگی ہی کو کمالی قکر ونظر بچھتا ہے تو اس انجام سے بھی واقف میں اور حنات کیا ہیں؟ فضائل کن اعمال کو کہا جاتا ہے اور رذائل کن افعال کو؟ اور اگر

ارض وساء کی نگاه میں ناکیٹندیدہ،مبغوض اور دنیا و آخرت میں ناکا می اور خسران کا سبب ہوجائے جن سے ہرغلط کارکولازماً دوجار ہونا ہے۔ اس نے میں شعیلی مدایات زندگی کے اور معاملات کی طرح تعلقات مرو وزن ے، جو خدائے تعالی کے رضا کی موجب ہے اور وہ کون کی صوریس میں، جو مالک کے سلسلہ میں بھی دی میں اور بتایا ہے کہ ذونوں کے درمیان روابط کی وہ کون کی ٹوعیت

جاری، مسلم، ترندی، زبانی، این ماجه اور مند احد نه بی پیشه کا میداوتراوش سکھٹن اوی کے دوئ ایمان کے لیے ایک موٹی بن جاتی ہے کہ کہاں تک وہ اپنے جذبات کے جگا مے میں کراس کو ہر بنٹن توڑ چھنے پر آمادہ کرتے میں اور دومری حق پرست اور بندهٔ بود و بوس مونے کا برآسانی فیصلہ کیا جاسکا ہے۔ ایک طرف طرف خدا کا خوف اور عقل و فطرت کے نقاضے اسے صدود کی پاسیانی پر مجبور کرتے ہیں۔ درمیان بے پایاں کشش آبائی کو ایک ایسے موڑ پر کھڑا کر دیتی ہے، جہاں ہے اس کے جنسي ميلان محتعلق وه پيلي عي قدم يريه اعلان كرتابيك اس امتحان كاو حيات میں وہ خدا کی جانب ہے ہندہ کی انتلاء و آ زمائش کا ایک ذریعہ ہے۔ مرد اور مورت کے مرد اور مورت ایک دومرے کے لیے دجیراز مائش میں ايمان ويقين اورعزم واراده ميس سياي

مَا تَوْ ثَحْتُ بَعُدِي فِينَدَةُ أَضُو عَلَى " مِن نَه البِيِّ بِعرم دول سَهُ لِيع مِرَقُ سَاءَ زياده نقصان رسال اوركوني فتشتيس فيحوزا الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ

ل بخاری، تئاب النکاح، باب ما تنقی من شوم المرأة به مسلم، تئاب الذكر والدعاء، باب اكفر اهل الجئة الفقراء واكثراهل النارانساء وبيإن افقتنه بإلنساء _ ترندي، كماب الادب، ياب ماجاء في تحذر يقتيه النساء

لے این ماچہ ایواب افقین ، باب فتنۂ النیاء متدرک حاکم: ۴/ ۱۳۵۳ ای حدیث کے راوی خارجہ بن مصعب کو پیشترمحدثین نے ضعیف اور نا قابل اعتبار قرار دیا ہے، لیکن ابوحاتم کی رائے اتی بخت نہیں ہے۔ میکیٰ بن میکیٰ اس کے صرف ایک سلسائہ سند پر تفقید کرتے ہیں اور بقیہ سلسلوں کوئی جھٹے ہیں۔ ج رواه مسلم، كمّاب الذكر والدعاء الخب رواه ابن ماجه في إيواب الفتن غير قولبه فان اول فتنية ١٠ كخ مد كوره حديث ال منزوك مندست فين بها طاحظه يونبذيب العبذيب العبديب

فردكي تربيت

اسلام کا عقیدهٔ آخرت، جیبا کرعض کیا گیا، انسان کومعصیت ہے باز رکھنے میں انام کروار اوا کرتا ہے۔ وہال کی اہلی زندگی اور لازوال سرت و راحت کے مقابلہ میں یہاں کا آسائش و آرام اور فئی راحت ولفت اسے بیج نظر آنے لگتا ہے۔ آخرت پرائیان کاش ہوتو اس کے بے پایاں جلوں کا تصور معصیت کو نے تورینا ویا ہے اور اس ایمان کیف و مرور کی یاو ونیا کی قائی لذتوں کو نے نمک کرکے رکھ ویتی ہے۔ زندگی کے اس تابناک پیلو پر بھین ، آوی کے اندر ایک امٹل اور بے جینی پیدا کرتا ہے کہ وہ ای کو این جدود چھر کا نشانہ بنائے۔

100 67 Bi

زنا کے دومرے محرک کوختم کرنے کے لیے اسلام نے جائز صورتوں کو بالکل اختیار کرے تاکہ ایسے ل کر دیا ہے۔ وہ ایک ایک فرد کو انتہائی ترغیب دیتا ہے کہ ان کو منشا یہ نمیں ہے کہ تھر پر بھی ایک واشتہ موجود رہے، بلکہ وہ نکاح کو معالی اخلاق اور پاک دائمی کی تکم پھاشت کا ذریعہ مجھتا ہے۔ اہل ایمان سک سامنے نکاح کا جو متھھر ہونا چا ہے۔ اسے قرآن مجید نے ان میٹے الفاظ میں بیان کیا ہے:

نسانه ۱۳۸۰) کرینهٔ واسلی

مُعْصِينِينَ عَلَيْلَ مُسَافِعِسِينَ قيد نكاح مين لائه والم مرد ندك زنا

اہلی ایمان خواتین کے متعلق ارشاد ہوا:

مُعْتَصَنِئَاتِ غَيْرَ مُسَافِعِتَاتِ قِيرِكَاحَ مِن آئے والياں مذكر زنا كرنے والساء:۲۵

ان آیات میں قرآن مجید نے احصان 'اور مسافعة 'کے دو الفاظ سے نکاح کے مقصد کو بالکل واشح کر دیا ہے۔

غيرس جوكر ندره جائد اوران سي راستول ميل ائني دل نشي اور رعنائي پيدا كردى جائد

كداس كم ليم ناجاز رخ كى طرف فكاه الخلاف كي ضرورت ندري-

ہانیا ان کے سامنے سی رائیں ملی ہوئی ہوں، تا کہ وہ جذبات کے مقابلہ میں نہتا اور

میں صدیمے بمیں بتاتی ہے کہ خلافت ارضی کے وسیجے افتیارات ان ہی بلند کردار اور صالح سرت افراد کومونے جاتے ہیں جن کو میرافتیارات دنیا کی لذتوں اور آ ساکٹوں میں منہک نہ کرمیں۔ خصوصاً جو پاسیان عصمت ہوں، جو فرشند سرت اور باعفت و پاکس باز ہوں۔ لیکن جو وہ خدا کی ای عظیم النان نعمت سے محروم کر دی جاتی ہے۔ اگر دیدہ عبرت ہوتو گزشنہ امتوں ہے سین عظیم النان نعمت سے محروم کر دی جاتی ہے۔ اگر دیدہ عبرت ہوتو گزشنہ امتوں ہے سین ایا جاتی ہوئی گڑھے اور باعل کی مام میں النان کے اندر باکاری عام ہوئی گئیر دومری خرابیوں نے بھی راہ پائی۔ اپنی ہوئی ناکیوں کی دجہ سے دہ منصب خلافت سے ہٹادیے گئے۔

فت کی جزا

موال سے حل رہ تھر ہے کہ اس تباہی سے کیسے بچا جاساتا ہے؟ اس موال کا جواب ایک اور موال سے حل کے دو میں میں ہوئی کے دو میں کہ وی زنا اور مرکاری کی راہ کیوں اختیار کرتا ہے؟ اس کے دو میں میب ہیں، ایک بید کردہ اس کی شاعت کو حموں نہیں کرتا اور حموں کرتا بھی کے دو میں این کردہ با میں کہ دو اور معاشرہ کی ہیدا کردہ ہویا گزار سکتا، اس کیے زنا پر مجود ہے۔ یہ جوری خواہ ماحول اور معاشرہ کی ہیدا کردہ ہویا گلط افکار و عقائمہ کی، یہ تعلیم و تربیت کا نتیجہ ہو یا تہذیب و ثقافت کا۔ جب تک ان دونوں محرکات کا سد باب نہیں کیا جاتا داس عفت محفوظ نہیں رہ سکتا۔
وفوں محرکات کا سد باب نہیں کیا جاتا داس عفت محفوظ نہیں رہ سکتا۔
الہٰذا زنا اور اس کے نتائج سے تحفظ کے لیے دو باتوں کی ضرورت ہے۔ اولاً انسان کی نگاہ میں محصیت کی رنگینیاں تھیکی پڑ جائیں اور اس کی جاذبیت تم ہوجائے۔

میں عدیث جمیں بتاتی ہے کہ ایک مومن کس مقصد کے لیے نکاح کریا ہے؟ وہ کون سائلیم فائدہ ہے،جس کے حصول کی وہ اس تعلق سے توقع رکھتا ہے؟ اور تجرد کی زندگی سے وہ کون سے خطرات ہیں، جن کے لائق ہونے کا ہر آن خدشررہتا ہے؟

حصول مقصد کے لیے زونین کی معاونت

میکی وجہ ہے کہ شریعت شورت کے ساتھ زومین سے مطالبہ کرتی ہے کہ وہ اس مقصد کے حصول کیے ایک دومرے کی معاونت کریں اور کوئی ایسی روش اختیار نیہ قأتيه فَبَاتَ غَضْبَانَ عَلَيْهَا لَهُنَتْهَا فَاسَتُهَا فَرَاكَ وَجِرَتَ فَاوَدُوا لَا يَعِرَالَ الرَّجُلُ امْرَأَتُهُ إلى فِرَاشِهِ فَلَمْ إِنِي يَكَالُونَمُ لِمَرَى كَ لِي بِالْ اوروه قَالَ وَسُولُ اللَّهِ اللَّهِ الدَّا دَعَا رسِل اللَّهِ الدِّياءِ بِ مِن أَنَّهُ عَلَى پرخفا رہے تو ایسی مورت پرفرشنہ صح کیا كري جوجاك عصمت كاسب بن ستى جو-حفرت الوهرية كى دوايت ب. لعزت بفيحة بين-الْعَلِيْكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ لِ

デラストンではしていている

ضرورت كم تحت بلائے تو اے فوراً أبطانا إِذَا الرُّجَلُّ دَعَا زَوْجَتُنَهُ لِيَحَاجَتِهِ ﴿ حِبْ كُولَ مُخْصَ الِّي بِينَ كُو الَّيْ جُنَّى چاہیں، خواہ وہ چوکھے کے پاس (کھانا فَلْتَاتِهِ وَ إِنْ كَانَتُ عَلَى الْتَتُورِ عَ

ریکانے میں) معمروف ہی کیوں ند ہو۔

مورت کے جذبات کی آمودگی کی فکر کرے، ورندایک بہت بڑے بڑے کی عدم اوا سکی کا اسمام بيمطالبه صرف عودت ہیں ہے نہيں کرتا بلکه مرد کو بھی تھم ويتا ہے کہ

عبدالحن الجزري لصة بين

ع. ترندی، ایواب الرضاع، یاب ماجاء فی حق الزوج علی المرأة و رواه این ماجه وائتیتی والحاکم لى بنخارى،مسلم، ايوداؤد، ايواب النكاح واللفظ مسلم، بأب تحريم المتناعبا من فراش زوجها-

مسافی کا مادہ سمج ہے۔ اس کے اعدر انڈیلنے اور بہا دینے کا مفہوم ہے، زنا کو

لِاَنَّهُ كَانَ عَنْ غَيْدٍ عَفْسِهِ كَانَسُهُ كِين كرده يَتْمِعَقد كَ يَوْا جِهُ كَيا وه ال شفاح الله ليكها جاتا ب

ہتھیار سے لیس ہوتا ہے، جس کے ذریعے جنی ترغیبات کے ناروا حملوں کو بے اگر اہم مقصد حاصل کرنا جائتی ہے۔ اول میر کدا وی جنسی خواہش کے بیورا کرنے میں اشاره کرتے میں کد آدئ نکاح کے ذریعے حرام طریقوں سے محفوظ ہوجاتا ہے، وہ ایے مصن کے معنی میں محفوظ قلعہ، عمدہ کھوڑا اور تنصیار وغیرہ، بیہ معالیٰ اس بات کی طرف ليه مفيد اور كاراً مد وحور قران ف زكاح ك ليه دوسرا لفظ احصان كا استعمال كيا ب س معلوم ہوا کہ شریعت زنا کی حرمت اور نکائے کے جواز کے ذریعے دو ہے قید اور آزاد ندرہے، بلکہ حدود کی پابندی کرے۔ دوم میرک پابندی تحفظ عصمت کے کی راہ میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ ای طرح جوئے کے الیے تیرکوائع کی کہا جاتا ہے، كويا بي فيرشيوت رافي أس يافي ك طرح بي، جو بها جا الإب اورجى جس کا کوئی حصہ ند ہواور بازی میں جس کا وزن ندمسوں کیا جائے۔

ہواور اس ہے اس کا دل مخائر ہو جائے تو اے اٹی بیل کے پاس جانا چاہے اس اس إذا أسَعُدُ كُمْ أَعْجَبُ مُ الْهَدِيَّا الْهَدِيَّا الْهَدِيَّا الْهَدِيَّا الْهَدِيِّ الْمُعْرِبُ الْمُعْرِبُ ے ہم بسر ہونا چاہیں۔ اس طرح ان دل میں پہیا شدہ خیالات دور ہوئیں گے۔ إِمْرَأَتِهِ فَلَيْوَ اقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُ فَوْقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعَمَدُ اللَّهِ ما في نفسها

لے کسان العرب، مادہ خیج مسلم، کتاب الٹکاح، باب ندب من رای امرأة فوقعت فی نقیب ترندی، ایواب الرضاع، باب ماجاء فی الرجل ریک المرأة تیجب بھا

اک طرئ وہ بے چاری شوہر رکھنے کے باوجودہ بےشوہر کے پیٹی رہتی اور اپٹی صفقی خواہشات کی آسکیین کے لیے اس کے سامنے سوائے اس کے اور کوئی راہ نہ ہوئی کہ میں یم کم

رہیں رہے۔ چہلی صورت اسلام کے مزان سے بانکل متصادم تھی، اس لیے اس نے اسے خرام قرار دیا، کیوں کدمیاں بیوی میں سے ہرائیک دوسرے کے لیے تحفظ عصمت کا ذریعہ میں۔ یم نئی بردی جہالت ہوگی کرآ دی بیوی کو ماں اور بہن کی حیثیت عطا کردے اور اس بند کوتوڑ دے جوقزا قان عصمت کو رو کے ہوئے ہے۔

چناں چہر آئ جید نے خہار کے سلط میں کہ بیوی، بیوی ہی رہے گ۔ تھاری لغو بیانی و لاف کوئی ہے مال نہیں بن جائے گی، لپندا اگر تھاری زبان پر بھی اس قشم کے ہے ہودہ الفاظ آ جائیں تو بطور تاوان فدریہ ادا کرد ادر بیوی کے ساتھ شوہر کی طرح تعلقات رکھو، اس کے میٹے نہ ہے رہو۔

ایلاء میں اس نے جار ماہ کی مہلت دی، تاکہ اس مدت میں خاوند یہ فیصلہ کر سکے کہ آیا ہوں میں خاوند یہ فیصلہ کر سکے کہ آیا ہوں کا زاہ ہوسکتا ہے یا نہیں؟ آگر اس عرصہ کے بعد بھی وہ حقوق زوجیت ادا کرنے پرآ مادہ نہیں ہے تو میں تجھا جائے گا کہ دوہ ان فرے دار پیل سے دست کش ہوچکا ہے۔ لہٰذا اب عورت اپنے کی اور پاسبان حقوق کے حماش میں آزاد ہوگا ، اِنہ

اس سلسلے میں تیسر اصول، جس کا ایک خاوند کو شریعت پابند بناتی ہے، یہ ہے کہ دو صنفی خواہش کی جیمیل کا وہی فطری طریقند اختیار کرے، جس سے عورت کے جائز جندبات کی جس آسودگی ہوتی ہو، اور قطعاً کوئی ایسا طریقند نہ اپنائے جوعورت کے جائز مطالبات نفس کو پایال کرنے وال ہو۔ ای لیے شریعت نے عورت کے ساتھ لواطت کو

ل ملاحظه بمومودهٔ مجاوله آبیت انتا به اورموده بقره آبیت ۲۲۷ اور ۲۲۷ساس کی کمبی فدرتفصیل راقم کی کتاب و اسلام کا عالم کی فظام ص اے، ۲۲ طبع دوم، ۴۰۰۸ میں وقیعی جاستی ہے۔

> چادون فقهی نماہب کے قوائین مرد پرلازم کرتے ہیں کہ وہ اپنی استظاعت کے مطابق عورت کو عقیف رکھی، ای طرح عورت کے لیے بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ خاوند اگر اس ہے آمودگی حاصل کرنا چاہے قو اس کے مطالبہ کو رد نہ کرے الآ میر کہ کوئی سخ اور جائز عذر ہوں

> > وَ تُتَحَيِّمُ عَلَى الرَّجُلِ أَنْ يَعْقُهَا يَقَدُرِ مَا يَسُتَطِيعُ كَمَا تُنْحَتُهُ عَلَيْهَا أَنْ تُطِيْعَهُ فِيْ مَا يَأْمُرُهَا بِهِ مِنْ اِسْتِهُمَّا عِ إِلَّا لِعُدْرٍ صَحِيْحٍ ! مِنْ اِسْتِهُمَّا عِ إِلَّا لِعُدْرٍ صَحِيْحٍ !

حضرت عمرضی الله عندایت ایک خطبه کے دودان میں فرمات میں: وَ حَصَنُوا فَوْوَجَ هلٰدِهِ النِّسَاءِ ﷺ ان عورتوں کی شرم کا ہوں کوخفوظ رکھو۔ لیجز مرد رخرورکی سے کہ وہ اتنی میں کا عصمت کا سامان کر سے اور ا

لیعنی مرد پرضروری ہے کہ وہ اپئی بیوی کی عصمت کا سامان کرے اور اسے بے راہ ردی سے بیچائے۔

الم الذن تيمير بمان فرات بين: وَ يَعِجبُ عَلَى الرَّهِمِلِ أَنْ يُطاً مرد پرداجب ہے کدوہ معرف طریقہ سے دَوْجَنَهُ بِالْمُعَمُّوُوفِ وَ هُسُوَ مِنْ اپْن بِينَ سَكَمَاتُهُ بِمَانَ كُرَب، يِهِينَ كَا

اؤتحبد حقیقها عکشید انعظهٔ چن بہت نا موکدی ہے۔ نان ونقد سے بھی الطفاعیقها ہے ۔ ان ونقد سے بھی الطفاعیقها ہے ۔ اس خوام کردیا علیہ الطفاعیقها ہے ۔ اس خوام کردیا علیہ خوام کردیا تھا۔ حتاا اگر زوجین میں ناچاتی بوتی یا کسی وجہ سے نزائ اور اختلاف ہوجاتا تو خوہر تیک کوئی کوئی کا می کی طرح ترام ہے، اور ایک تعلقات کے لیے اس سے کہردیتا کہ تو جھے پرمیری مال کی طرح ترام ہے، اور ازدوائی تعلقات می طرح ترام ہے، اور ازدوائی تعلقات می طرح ترام ہے، اور ازدوائی تعلقات کے ادا ند

ل الفقد على المذاب الاربعة: ١٦/ ٢٢ ع مند وحد: ١/١٤مع، حديث نمر ١٠٥٥ ع فأوى اين تيسيم علدا، صفحه ١٥٥ طبع قديم

احکام کی میری بلا وجہ نیں ہے۔ اگر ازدوائی زندگی فرد کو عفت کی زندگی گزارنے میں مدد ندوے اور اس کو اخلاق باختگی اور کردار کی گیتی ہے نہ بچا سکے تو بیہ رشتہ ایک لغو اور مجمل رشتہ ہے۔ اس کے بعد میرتوقع نہیں کی جاستی کر اسلام کا نظامِ معاشرت اینے مطلوبہ تمرات پیدا کرسکے گا۔ اس لیے شریعت ضروری جھتی ہے کہ نکاح زیادہ سے زیادہ عصمت کے تحفظ کا ذریعہ ہے۔

مقصد کے معاون اسباب
دی ہے جو مقصد نکاح میں معاون ہوئی ہیں ادری تمام صورتوں کو اختیار کرنے کی ترغیب
دی ہے جو مقصد نکاح میں معاون ہوئی ہیں اور ان تمام طریقوں سے اجتناب کا تھم دیا
ہے جو آ دی کو شادی شدہ ہونے کے باوجود بے شادی شدہ کی پیزیشن میں رکھتے ہیں۔
اس پہلو سے جب اسلام کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو جیرت ہوئی ہے کہ اس نے
کنی دفت نظر اور کہرائی سے نکاح کو محفوظ قلعہ میں تبدیل کر دیا ہے۔
اس ملسلے کے بعض پہلوؤں کی طرف چند جمل سے اشارات کیے
اس ملسلے کے بعض پہلوؤں کی طرف چند جمل سے اشارات کیے

جارہے ہیں۔

(۱) محبت اور دل بہتی جنسی تعلقات کی جان ہے۔ محبت ہی ہے اس چین کی بہار ہے۔ محبت اور دل بہتی جنسی تعلقات کی جان ہے۔ محبت ہی جو مروکو محدرت کے بہار ہے۔ محبت اور کا در اور محدرت کو مروک محدرت کے لیے وجبر مرود اور محدرت کو مروک کے لیے سکون قلب کا باعث بناتی ہے۔ بیدائنہائی اہم بات ہے کہ منتا بل جنس کے جن افراد کے درمیان طبق منا سبت اور لگاؤ بایا جائے ہم راجت ان کو نکاح کا مشودہ ویتی ہے۔ نی پھیلیا کا ارشاد ہے:

کو نکاح کا مشودہ ویتی ہے۔ نی پھیلیا کا ارشاد ہے:

کو نکاح کا مشودہ ویتی ہے۔ نی پھیلیا کا ارشاد ہے:

لے این ماجہ، ایواب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح۔ حاکم، المستدرک: ۱۲۸/۳ اس میں کسی قدر ضعف ہے، کیکن میردوایت حدیث کی متعدد کتابول میں آئی ہے۔ ان کی امناد پر علامه ناصر الدین البانی نے تفصیل سے بحث کی ہے اور اسے میچ قرار دیا ہے۔ سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ: ۱۹/۲۹-۱۹۹۹

ببتر اوركوني چيزمين ديمهي گئ

حرام قرار دیا ہے، کیوں کہ اس طرح ہومکتا ہے کہ کوئی دنی الطبع اور مفلہ شعاز اپنے میڈیات کی آگ بجھالے، لیکن محدرت الوہ مریڈی عدیث ہے:

مزارتے کے لیے ضروری ہے۔ حضرت الوہ مریڈی عدیث ہے:

قالَ رَسُولُ اللّٰهِ عَلَیْتِیْکُ مَلْمُونَ مَنْ رَسِلِ اللّٰہُ نے فرایا اللّٰہ کی لعنت اور پینگار ہے اللّٰہِ عالیٰتِیکُ مَلْمُونَ مَنْ رسول اللّٰہ نے فرایا اللّٰہ کی لعنت اور پینگار ہے۔

آنی اِمْوَ اُمَّا فِی دُیْوِ هَا لِ

حضرت الو ہریاہ بی کی ایک اور روایت ہے: غین النہ می خالطیکہ قالَ لا یَنظِرُ اللّٰهُ وہ نی سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اللّٰی دَجُلِ جَامَعُ اِمْواَلَهُ فِیْ نَہْمِی، جَس نے اپنی بیوی کے ساتھ بیجھے اللّٰی دَجُلِ جَامَعُ اِمْواَلَهُ فِیْ نَہْمِی، جَس نے اپنی بیوی کے ساتھ بیجھے دُہُوِهَا بُ

اس مقصدے کیے قو صرف 'فرئ' (شرم)گاہ) ہے، پس جولوگ خواہش ففس کے لیے اس فطری طریقہ کو چھوڑ کر غیر قطری طریقہ دیوی کا خاوند پر میرفت ہے کہ وہ اس کے ساتھ فطری طریقہ پر ہم بستری کرے میل لواطت ہے خاوند اس کے حق کو تلف کرتا اختیار کرتے ہیں وہ اللہ کی حکمت اور اس کی ندال طريقد عورت كالمقصد عاصل بوتا مر بعت سب سے خروج اختیار کرتے ہیں۔ ك لي ند تيار كي لئي اور ند ينافي لئي ج-ہے۔ ملادہ اڈین، مرین ای مندے فعل ہے اور اس طبعی حاجت کو بیرانبیں کرتا اور اس ممانعت کی علت واقع کرتے ہوئے امام ابن فیم محریر فرمائے ہیں: لَهُ الْفَرْجُ فَالْعَادِلُونَ عَنْهُ الِّي الكُبُرِ خَارِجُونَ عَنْ حِكْمَةِ اللَّهِ وَلَمْ يُخَلَقُ لَهُ وَ إِنَّمَا الَّذِئ هُيَّءَ فَلِلْمُوالْةِ حَقٌّ عَلَى الزُّوجِ فِي فَانَّ الدُّبُرُ لَمْ يُتَهَيِّاء لِهانَه الْعَمَلِ وَلاَ يُحَصِّلُ مَقْصُودَهَا وَ أَيْضًا الْوَطَى وَ وَطُؤُهَا فِي ذُبُرِهَا يُفَوِّتُ حَقَّهَا وَ لاَ يَقْضِى وَطَرَهَا وَ شَرْعِهِ جَمِيعًا .

ل اليوداؤده كتاب النكاح، بأب فى جامع النكاح رتمذى، كتاب النكاح، بأب ماجاء فى كرادية ايتاءالشاء فى اوبارهمن _ سس ترندى، كتاب النكاح، بأب ماجاء فى كراهية ايتاء النهاء فى ادبارهمن - اين ماجه، ايواب النكاح، بأب انهى عمن احيان النهاء فى اوبارهمن -سسر : دراما ماد، هم كرمودهم

فردكي تربيت

سمرت ابوہر اور سمرت مرے بی تھا ہے۔ ورحواست فی کہ دو کو است فی کہ محرت فاحمیر کا نکاح ان سے کر دیا جائے۔ آپ نے دونوں کی درخواست میں آپ کے قبول فرما لیا اور نکاح کر دیا، ہے۔ لیکن جب حضرت علیٰ نے لیکی درخواست کی اقد آپ نے فبول فرما لیا اور نکاح کر دیا، بلکہ نصف ردایات کے مطابق خود نجی ہیں نے مضرت علیٰ سے اس کی پیش کش کی تھی۔

اس واقعد پر امام نسانی نے اپنی سن میں باب باندھا ہے ' تنووج العواق عثلها امام نسائی کا بیراستدلال اس غرض سے پوری مطابقت رکھتا ہے، جس کے لیے شریعت نے نکاح پر زور ویا ہے۔ اس لیے ہمارے نزویک اس کی تزوید کی کوئی وجہیں شریعت نے نکاح پر زور ویا ہے۔ اس لیے ہمارے نزویک اس کی تزوید کی کوئی وجہیں

(۳) ثریعت ای مقصد کی خاطر ناحرم مورت کو دیکھنے تک کی اجازت ویتی ہے، تاکہ آ دمی ایپنے جذب خاطر اور رغبت و شوق کا فیصلہ کر سکے کہ آیا پیروشنہ عفت کی زندگی گزار نے میں معاون ہوسکتا ہے یانہیں؟

مغیرہ بن شعبہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے ایک عورت ہے نبیت کی تو آں دھڑت نے فرمایا: اسے دیکھ کو کیوں کہ پہنم دونوں کے درمیان موافقت پہلا کرنے کی بہنر

عَنِ الْمُغِيْرَةِ بُنِ شُعْبَةً اللهُ خَطَبَ عَمِرهُ إَمْرَأَةً فَقَالَ النَّبِي اللَّهِ الْنَظْرُ الَّيْهَا فَإِلَّا فَإِنَّهُ اَحُرِى أَنْ يُؤْدَمَ بَيْنَكُمَا لَا لَكِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ الْمُلَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

در میم دونوں کے درمیان موافقت پیدا کرنے کی بہتر صورت ہے۔'' کے الفاظ

لے مرد اور عورت کے درمیان من و سال کا نقاوت عقد زکاح میں مائع نہیں ہے۔ بھی مرد کی عمر زیادہ موئٹی ہے اور بھی عورت کی۔ اس طرح کے عقد میں بعض اوقات جنسی تحرکات بھی ہوتے ہیں اور بھی معاشی اور معاشرتی اسب بھی اس بات کا نقاضا کرتے ہیں کہ اس فرق کونظر انداز کیا جائے۔ مع ترفدی، ایواب الٹکاح، باب ماجاء ٹی انتظر الی انتظویۃ۔ نمائی، ایواب الٹکاح، این ماجہ، ایواب

ال حديث كا قطعاً يه منتائيس ہے كہ جائز تعلقات سے بل عثم عثق باذى اور التحال شروع كر دى جائے۔ اس كا تصور بھى اسلام ہے مزاج كہ بارہے۔ جو دين كى اور التحرم كى طرف آتھ اللے النے ہے و مقط بودى كا معام ہے مزاج كہ بارہے۔ جو دين كى اور سنت كى ہے۔ اللہ اللہ ہے۔ اللہ

(۴) جائز رشتوں میں دل شئ کو بڑھانے کے لیے شریعیت من وسال کی برابری کوچھی ابمیت ویتی ہے۔ کیوں کدعمروں کے بین نقاوت کے ساتھ تعلقات میں وہ جاذبیت مشکل ہی سے پیدا ہوئتی ہے، جس کے بعد بے راہ روی کے لیے کوئی کشش مذرہے۔ مشکل ہی سے پیدا ہوئتی ہے، جس کے بعد بے راہ روی کے لیے کوئی کشش مذرہے۔

رمول الله ﷺ نے حضرت جابر ہے ہیں بات اس کیے فرمائی کہ ہوسکتا ہے ایک ہوہ جس کے جذبات بڑی حد تک مرو ہو چکے ہول اس آتش جذبات کی تھمل نہ ہو سکے جواکیک نوجوان کے میپند میں شعلہ قلن ہے۔

له بخاری، کمکاب النفقات، باب مون المرأة زوتها فی ولده - اس کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو محورت اور اسملام عنوان: 'مین کی خدمت و کفالت' ص ۱۲۴ – ۱۲۳ طبع ۹۰۰ م م اغرْ و مرکزی مکتیدا سلای چاشرز، نئ ویکی - ۲۵

حفرت جایر بیان کرتے ہیں کہ ایک غزوہ ہے واپسی کے بعد ہم اپنے کھر م کان میں اچا تک نہ وائل ہو، کیوں کہ اس صورت میں ممکن ہے کہ ایسے ملج بین اور رمول خداجی کا ارتاد م کداری دب کی دور ایم سفر اس دایس بوتو ٹالیندیدہ وخت قطع میں، کھر والوں پر اس کی نظر پڑے جونفرت کا موجب ہو۔

امی رک جاؤ اور رات کوائے اپنے گھر جاؤ ٹاکدجس مورت نے تھی چوٹی ٹیس کی ہے کناھی چوٹی کر لے اور جس مورت کا تو ہر غائب تفاوه غير ضروري بال صاف كرالي أَمْهِلُوا حَتَّى تَدُخُلُوا لَيْلاً أَيْ عِشَاءً لِكُي تَفْتَشِطُ الشَّعِنَّةُ وَ جائ الكروآب فرمايا: تستجد المغيية

(اورنها دهوكر صاف سقرى بوجائے)۔

بن جائے کی جے توٹرا تو جاسکتا ہے مین اس سے وہ تھیندئیں تراثیا جاسکتا،جس کی تابانی كالتيمن مي، جوالي بي لطافت إعمال اورنزاكت كردارك متقاضي بين-معاملات كي حقیقت کی وضاحت کی ہے کہ مورت نہ تو محض شہوت رانی اور عیل ہوں کا کوئی آلد ہے عورت کے جذبات کے احرام کی بھی تعلیم دیتا ہے۔ اس نے مخلف اسالیب سے اس (۵) اسلام نے جس طرح مرد کے جذبات کا پاس و کاظ رکھا ہے ای طرح وہ اور ندوه احساسات سے خالی کوئی مضغهٔ رکوشت ہے، بلکداس کا دل لطیف ترین احساسات قلب ونظر کو اپنا کرویدہ کرلے اور معصیت کے ہر نظارے سے دکئی چھین کے نا بمواری ادر کرنتگی اس کے جذبات ہے آئینوں کو چور چور کر سمتی ہے، چگر وہ ایک پھر

إِنَّ الْمَدُوالَةُ تَخَالِطِيلُعِ إِذَا فَهَيْتَ مُورِت يَلِي كَى مَا يُوبِ إَكْرَمُ الصَّهِ حَالِق كرنے كى كۇشش كرديك تواست توژ دويك تقيمها كسرتها وإن تركنها

الله بخاري، كمّاب النكاح، باب طلب الولدية مسلم، كمّاب الرضاع، باب استجاب مُكاح البكر

طافتين براكن حمله أور يوملن بين چنال چيري وجه مي كدال حفرت الله الماليا نکاح سنح کردیا، جس میں مورت اپنے خاوند کی باصورتی کی وجہ سے اس کی رفاقت پر كيول كد زوجيت كي ونيا مين اختلاف ونفرت ك راه پائه كه بعد حريف عصمت محکم تر ہو اور اس میں کوئی ایسا چھ نہ آئے پائے، جس سے نکاح کی غرض کو دھا لگتا ہو۔ صاف ظاہر کر رہے ہیں کہ شریعت جائتی ہے کہ زوجین سکے درمیان رشیز محبت تھکم سے

کی عورت، شوہر کی موجود کی میں بالعموم آرات ہوتی تھی۔ آپ نے نے فوراً دریافت فرمایا: کیا عائزیرؓ نے عثمان بن مظعون کی بیری کوان اسباب زینت ہے خالی بایا جن ہے اس دور زینت کا سامان کیا کرتی تھیں۔ اس کا نبوت اس واقعہ ہے ملتا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت دور اول کی جاری کے بیا جاتا ہے کہ عورتیں اپنے خادندوں کی خاطر زیب و (م) ایکشش و جاذبیت کوفزوں تر کرنے کے لیے اسلام از دواتی زندگی میں عورت کے لیے زینت واسائش کو تھن مجھتا ہے، جب کہ دوم می ناتحرم کے سامنے عورت نمیں دیتا۔اس کی وجہ سکی ہے کہ وہ بیکی صورت میں صنفی کشش کو تقویت دینا جا ہتا ہے کوزیب وزینت ہے آ راستہ ہوکر آنے اور ہناؤ سٹگار کی نمائش کرنے کی قطعاً اجازت اور دومری صورت میں اس کا مثنا میہ ہے کدا ہے کم زور سے کم زور ترکر دیا جائے۔ عفاق میں سفر پر کئے ہوئے میں ایک

موال کرنا میہ ظاہر کرنا ہے کہ سہاکنوں کو اپنے شوہروں کی خاطر زیب و زیمنت کرنا وَ السَّيِّكَارُ عَائِشَةً عَلَيْهَا تُوكَ ﴿ فَعَابِ الرَّفَقُ لِو كَمْ يَجُورُ دَيْحَ ﴾ حفرت عائشكا أن ت بعجب اس جدیمت کی شرح میں امام شوکائی فرمائے ہیں: ذَوَاتِ الْاَزْوَاجِ يَخْسُنُ مِنْهُنَّ الغضاب والطيب يشعو بسأن التوكين للاذواج بذلك.

س نیل الاوطار: ۲/ ۱۳۳۳ ل جماري، باب بخلع وكيف اطلاق فيرة مع فتح الباري: ١٠/ ٩٠٠٠ ع منداح: ٤/ ١٩٥١، عديث بر ٢٣١٩ ٢١٨

کہانی سائی، جن میں سے بیٹتر نے اپنے شوہروں کی شکایت کی تھی، مین گیارہویں (ام زرئ) نے کہا کہ میں اپنے شوہر ابوزرع کی کیا مدح و توصیف کر کئی ہوں۔ انھوں نے میرسے کانوں کو زیورات سے ڈھک ویا اور میرے و بلے پہلے بازووں کو پرگوشت بنا دیا۔ عرض مجھے خوش و خرم رکھنے کا اتنا سامان کیا کہ میری زندگی سرت ہے کزرنے کی ۔ میری فوش بنی گئی۔ میری خوش بخی کا کہنا، میں بحریوں والے (کم حیثیت) خاندان میں محرت کی زندگی گزار دہی تھی۔ مجھے انھوں نے کھوڑے، اور میرے اور کھینے باڑی والے لوگوں میں بسایہ میں ان سے بے تکاف گفتگو کرتی، لیکن بھی انھوں نے میری زبان نہیں پیڑی۔ بسایہ میں بلاک کے خوش کے تک آرام کرتی اور لذیذ ترین کھانے اور پیننے کی چیزیں میر میرک جوکر کھاتی ہیں ہوں۔

اس کے بعد آپ نے حضرت عائزہ سے فرمایا: میں تھارے تی میں ابوزرع

ہوں یا ایک موقع پر حضرت عائز اللہ اللہ اللہ ایک ایک واری میں آب ولیے مثنیل نی تالیہ کیا آپ مکریوں کو کسی برگ دار درخت کے پاس تجداتے یا الیے پیٹر کے پاس جے جانوروں نے صاف کر ویا ہو؟ آپ نے جواب دیا: تجوں والے درخت ہی کے پاس

(رمول الله عقلیه کی از وائ مطیرات میں صرف حضرت عائزی باکر تھیں، باقی سب بیوہ تھیں۔غوریجیے، بیرکنامیرمزائ کے حسن اور لطافت ذوق کی گنی عمدہ ولیل ہے)

ا۔ اس صدیت کو امام بخاری (کتاب الفاح، باب حسن المعاشرة مع الاہل) امام سلم اور نسائی وغیرہ خاہر کرتی ہیں کہ نجی چھیئے نے صرف آخری فقرہ ارشاد فر مایا۔ حافظ این جحری تحقیق میں پیمل داستان نجی چھیٹے دی کی زبان مبارک ہے ادا ہوئی تھی۔ (فتح الباری: ۱۰/۱۹ مع، ۲۰ مع)

> لیکن اگر اسے اپنے حال پر چھوڑ دو کے تو اس کی بجی کے باوجود اس ہے فائمہ عاصل کر کر سی

استنفته بها وفيها عوج بالماسين الأولام

ایک اور موقع پراک نے فرمایا:

الا یَجُولِلا اَحَدُ مُحُمُم اِفْرَاتُ مُ جَلْلا اِیانه بور آم یں ہے کوئی این یوی کو ظام

الْفَیْسِید فُیم یُجَامِعُهُ کے فی انجو کی طرح پینے گا اور پھر شام کو ای ہے

الْیَوْجِ مِنْ عَلَیْ مِنْ عَمَالًا فُرمائے مِیں کہ میں اینی بیوی کے (وَدُونِ تَسکیدن) کے لیے
عبد اللّٰہ بین عمالًا فُرمائے میں کہ میں اینی بیوی کے (وَدُونِ تَسکیدن) کے لیے

اً راسته چیراسته رومنا پینمد کرتا جول، جیسا که خود میری خوابش ہے که ده میرے لیے

زیب و زیمنت کے ماتھ رہے ہے۔

(۲) زوتین کے ماتھ رہے ہے۔

اور کشیدگی اس جاذبیت کو جائی تعلقات کے سلسلے میں اسلام نے حسن خلق اور بلند

اور کشیدگی اس جاذبیت کوختم مذکرو ہے جوشنی آ وارگ سے بچائے کوختی ہے۔

حضور اقدیں چھیٹے کی سیرت ہمیں بتاتی ہے کر آپ نے ازوان مطہرات کے

ماتھ ایسے امور میں وجیسی کی جو بہت ممکن ہے زیر واقفا کے مام تصور کے خلاف معلوم

ہوں ، لیکن در حقیقت ان سے از دواجی تعلقات میں درج کر رہے ہیں ، جن سے ہر خس ان

ہوں ، لیکن در حقیقت ان سے از دواجی تعلقات میں درج کر رہے ہیں ، جن سے ہر خس ان

میں کار فرما روح کا اندازہ لگا سکتا ہے۔

میں کار فرما روح کا اندازہ لگا سکتا ہے۔

میں مرتبہ رسول اللہ پھیٹائے نے حضرت ماکنٹ کو گیارہ مودود کی ایک ولیسپ

له بخاری، پاپ انتکاح، باپ المداداة مع انتساء مسلم کتاب الرضاع، باپ الوصیة بالنساء - ترندی ایواپ الطلاق واللفظ مسلم -مع بخاری، کتاب الفکاح، باپ ما تیره من ضرب النساء مع بتیقی، اسنن اکتبری : سام ۸۴۸

ہیں، جس کے بارے میں فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ دوہ کس وقت، میرت و کرداری ونیا کو ند و بالا کرکے رکھ دے، اس لیے شریعت، بعض ایسی احتیاطی مذابیر کے احتیار کرنے کا حکم ویتی ہے جومعصیت کی راہ کو تھک سے تنگ کرنے والی ہیں اور جن پڑمل ہیرا ہوکر انسان بری حدیک جنسی آلود کیوں سے دالمن مش رہ سکتا ہے۔

قرئان نے اس سلسلہ میں ایک ایم اصول جمیں عطا کیا ہے: وَلاَ تَقُورُوْ الزِّنَا إِلَّهُ كَانَ فَاسِحِشَهُ وَّ زَمَا كَمَ قَريبِ نَهِ جَاوَ كِين كه وہ بِهِ حَيالَ مِنْ مِنْ مُورِدُو الزِّنَا إِلَّهُ كَانَ فَاسِحِشَهُ وَّ زَمَا كُمَ قَريبِ نَهِ جَاوَ كِين كه وہ بِهِ حَيالَ

> حضرت حائزا فرماتی بین کدایک سفریش، بین نے حضور اکرم بیلیا کے ساتھ دوڑ لگائی۔ بین اس وقت دبلی تیکی تحی، اس لیے آئے بکل گئے۔ اس کے پچھ موصہ کے بعد ہم دونوں میں چگر مسابقت ہوئی تو میں بیکھے رہ گئی، کیوں کدمیں ان دنوں فربہ ہوئی تھی۔ اس پرآ ہے نے فرمایا: لوا ہم نے ہیلے کا جار چکا دیائے

صحاح کی مشہور روایت ہے کہ کئی عید میں عبثی، عمیل کود کی نمائش کر رہے تھے تو نجی میلائیے نے خود حضرت عائفٹ سے دریافت کیا کہ کیا تماشا دیکھوگی؟ یا پیر کہ خود حضرت عائفٹٹ نے دیکھنے کی خواہش ظاہر کی تو آپ نے انھیں اپنے چکھیے کھڑا کرلیا۔ جب حضرت عائفٹا اکما کئیں تو آپ نے کہا: اچھا تو اب چکی جاؤٹ

حضرت عائشة فرماتی بین که توشت ہے جوی ہوٹی بٹری تھوڈی سی کھا کر بیں بی چھٹے کو دیتی تھی اور آپ اے ای جگد سے تناول فرماتے جہاں ہے میں نے چھوڑا تھا۔ ای طرح کوئی چڑ بی کرآپ کی طرف بڑھاتی اور آپ اینا دیمن مبارک بیا ہے کے ای دھی کو اٹھا کہ معترضا اور آپ میٹر کی طرف بڑھاتی

ای حصہ کولگا کر پینے جہاں ہے میں نے بیا تھا۔ ا اس مم کے واقعات اگر جمع کیے جائیں تو ایک ستھل تنب تیار ہوئتی ہے، زندگی کوکوئی ضابطہ کی بندش نہیں بنانا چاہتا، بلکہ وہ اس میں اتنی رنگا رنگی اور جمال آ رائی پیدا کر ویتا ہے کہ وہ خود ایک عالم کیف و سرور بن جاتی ہے جائی واعیات میں ہے کوئی ایسا داعیہ نہیں ہے، جس کا از دوالی رشتہ میں اس نے سامان ندکیا ہو۔

احتياطي مدانير

اس کے باوجودیہ ایک حقیقت ہے کہ جنمی نقاضہ ایسے طوفان کی حیثیت رکھتے

لے مندانید: ۷/۴، عدیرے ٹمبر ۹۸۵ ۱۹۰۷ ایوواؤد، کتاب الجہاد، باب فی آسین عکی الرجال۔ مع بخادی، کتاب العیدین، باب الحراب والدرق یوم العید۔ مسلم، کتاب العیدین -مع مشد اتھد: ۵/۴، ۹۴، ۵۰ صدیرے نمبر ۵۰ ۸ معه

کی طرف سے جاتے ہیں، اس لیے آھیں بھی زنا سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ان سے پوری طرح بچنا گومشکل ہے، کیکن آ دئی ان کے زنا ہونے کا تصور کر ہے تو اس سے دامن کش سے کہا

قرآن وحدیث میں بہت تفصیل ہے حرکات زنا سے دورر نئے کی تا کید کی گئ ہے۔ یہاں اس کے بعض پہلوؤں کو چیش کیا جا رہا ہے۔ غیر جہ سر

یقیناً میزوق انسان کا ایک فطری ذوق ہے اوراس کی تعیل مذکرنا فطرت کے اللہ ایک فطری ذوق ہے اوراس کی تعیل مذکرنا فطرت کے اس ساتھ زیادتی اور اس پڑھم کے متراوف ہوگا۔ انسان اس ذوق ہے کہ وہ مالا مال ہے۔ لیکن ذوق میں اس سے اس کے اور انا دیت کا مال رہتا ہے، جب تک کہ وہ صدّ اعتمال میں جال اور کوتی مظیم کے اور میوانوں کی طرح صنی خواہش کے میدان میں میں خام ہوف ہے اور میزانوں کی طرح صنی خواہش کے میدان میں میں کا کہ ہوف ہے اور میزانوں کی طرح صنی خواہش کے میدان میں میں کوف وی مو بنا سکتا ہوتی ہے اس کے کہ متفائل صنف کا کرخ زیاجتنی مظیم ہوف ہے اور میزانوں کی ایک وجہ تو خود انسان کی ساخت کا مال کے کہ اس کے کہ متفائل میں میں کوئی مظیم ہوتی ہے کہ وہ انسان کی ساخت کا مال کے کہ اس کی کوئی مظیم ہوتی ہے کہ وہ اس قدر متناسب الاعتما اور موزوں قد و تھا مت کا مالک ہے کہ اس کی کوئی مشابل میٹی نمیں کی جاسمتا ہے اور میزان کا ماک ہے کہ اس متفائل اپنے قد و دومری مثال میٹی نمیں کی جاسمتا ہے کہ میں متفائل اپنے قد و

ہمان کرنے والی ہوتی ہے۔ اندر اپنی خواہشات اور جذبات کی تسکیس کرسکتا ہے اور کہاں سے تبابی و بربادی کی مود کے مرازی خواہشات اور جذبات کی تسکیس کرسکتا ہے اور کہاں سے تبابی و بربادی کی مرحدیں شروع ہوجاتی ہیں۔ چنال چہاں نے ان اعمال وافعال بی کوممنوع تبیس قرار ویا جو انسانیت کے لیے مہلک ہیں، بلکہ ان قمام داہوں پر بھی قذفن لگائی ہے، جو تبابی کا پیش خیمہ ہیں اور جن پر چلنے والا کمی گھناؤ نے تیجہ سے دوجار ہوئے افخیر نہیں رہ سکتا۔
پیش خیمہ ہیں اور جن پر چلنے والا کمی گھناؤ نے تیجہ سے دوجار ہوئے اپنچر نہیں رہ سکتا۔
پیموقع ان مباحث کی تفصیل کا نہیں ہے۔ ہم اپنے موضوع کی مناسبت سے چند ایسی پیش بندیوں کی طرف اشارہ کرنا چاہئے ہیں، جن پر شریعت نے خاص زور دیا

معصيت كمحركات معصيت كى راه كھولتے ہيں۔ زنا كے ابتدائى اقدامات زنا آخر میں شرم گاہ اس کے اقدابات ک کا زنا پیر که ده خوائش اور تمنا کرنا ہے اور پکڑنا اور پیرکا زنا اس طرف چلنا ہے۔ دل 1:16 mg , - 12 18 (1 (1 12 12 1 1 1) إنول كو) توجد سے سنا ہے، زبان كا زنا مُتِبَ عَلَى أَبِي أَوْمَ مُصِيبَهُ مِنَ أَمَان يرزناكا وحصر لكم ويا كيا وه مرور چيزوں کو) ديڪيئا ہے، کانوں کا زنا (کندي مخلف مورثیں ہیں) ایمجھوں کا زنا (حرام ال ١٤ ارتاب كري رج ١٤- (ال ك رمول الله الله الله المارش وم، يست حضرت الويرية والمقل فرمايات تصديق يا تكذيب كرتي ہے۔ يَهُوَى وَيَعْمَني وَيُصَدِقُ وَلِكَ وَالرِّجُلُّ زِنَاهَا الْنُعَطَا وَالْقَلْبُ الزِّني مُدرِكُ ذِلِكُ لا مُتَحَالَة الكلام واليذ وناها البطش زِنَا هُمَا الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زِنَاهُ فَالْهَيَّانِ زِنَا هُمَا النَّظُرُ وَالْأَذُنَانِ

ل بخاری، کتاب الاستیذان، باب زنی الجوارح دون الفرج-کتاب، التقدر، باب حرام علی قریة الآلیة -مسلم، کتاب القدر، باب قدرعلی این آ دم حظه من الزنا والفظ کسلم - امام ایوداؤد نے حدیث سے مختلف علووں کومختلف مندوں سے نقل کیا ہے۔ کتاب الفکاح، باب مائۂ مریدمن عفن البھر -

قامت کی دری اور ہناوٹ کی خوب صورتی کے ساتھ انسان کے ایک زیردست واعید ک

تسکین کا مرکز ہوتی ہے اور وہ بے اختیار اس کی طرف رغیت اور کشش محسوں کرتا ہے۔

ای کیے شریعیت جنس مقابل کے نظارے ہے روئی ہے، کیوں کہ نظر کی آ وارگ کے بعد

سی نامحرم پراجانگ نظر پڑجائے تو کیا کیا جائے ؟ آپ نے بیواب دیا:''فوراً اپنی نظر

محرمات کے ساتھ اختلاط کی شریعت اس کیے اجازت دیتا ہے کہ بہاں بالعموم جذبات محبت موئ زن ہوتے ہیں۔ اگر کوئی ویقٹ، ان جذبات محبت کو ہوں اور شہوت کی آگ میں میں تیدیل کر کے نظر اٹھا تا ہے تو شریعیت کی نگاہ میں وہ حرام کا ارتکاب

كبرود كروه (جمي) ايني نظايل يني رهيل

اورائی شرم گاہوں کی حفاظت کریں۔

ے باتیر ہے اور ایمان والی مورتوں ے

يُعْضَضَنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَ وَ

يَحْفَظُنَ فَرُوجِهُنّ (الوره ٢٠١٣)

ب اور بلاشبرالله، جو پچھ وہ کرتے ہیں اس

خاطت كري - يدأن كالق مي بهت بمر

اَبْصَارِهِمْ وَ يَخْفَظُوا فُرُوْجَهُمْ وَلِكَ اَزَكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهُ خَبِيْرٌ، بِمَا يَصْنَعُونَ۞ وَ قُلُ لِلْمُؤْمِئْتِ

نظین بنی رعیس اور این شرم کاموں کی

قُلُ لِلْمُؤْمِدِينَ يَغْضُوا مِنْ (اَبِ بَيَا) ثَمْ مِرْول عَالَمِهِ مُدوايَّل

جنی آوارگی ہے محفوظ رہناانتہائی مشکل ہے۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے:

اً كُولَىٰ شخص ايْن مان، يمن يَنْ كو اس خيال ويكي كرلذت ياب موتاب تو برحص جانتا کرے، جس طرح وہ ایک اجنی عورت کو ا ويقام م كدان ما لذي ما - - C 102 2 -الم ابن تيمية فرات بين: فَلُوْ نَظُرُ إِلَى أَمِّهِ وَ أَنْحِيهِ وَ الْبَنِهِ يَتَلَدُّذُ بِالنَّظُرِ النَّهَا كُمَا يَتَلَدُّذُ بِالنَّظُرِ إِلَى وَجِهِ الْمَثَرَّاةِ الْاجْنَيَةِ بِالنَّظُرِ إلى وَجِهِ الْمَثَرَّاةِ الْاجْنَيَةِ

ひぶしょ しゃ

ل مسلم، كمات الإدب، باب نظرة المحاة _ تزيمرى، إيراب الآداب - باب ما جاء في نظرة الفجأة - ايوداؤد، شیطانی تیر ہے جو شرافت و اخلاق کو چھنی کر کے رکھ دیتی اور آ دی کو غلط رخ پر کے جو نگاہ الشحص کی اس میں قصد و ارادہ شامل ہوگا۔ اس کی اجازت کمیں ہے۔ نظر بازی وہ لینی پہلی نگاہ انفاقی بوتی ہے، اس لیے قابل عفو و درگزر ہے، کین اس کے بعد فَإِنَّ لَكَ الْأُولِلَى وَ كَيْسَتُ لَكَ تَمَارِي لِيَهِ مِعافَ بِوَكَتَى ہِيَانَ دومرى فَإِنَّ لَكَ الْمُعْن أنابات مَدُّ الْمُعَانِينَ بَهُنِيَّا۔ نه دودان کو کیل انقاقی) نظرتو يَا عَلِي لاَ تُسْبِعِ النَّظُوَّةِ النَّظُوَّةِ النَّظُوَّةِ السَّطَى! (مَى اللَّهَ عَلِي) نَظر كَ يَتِي نَظ ランノでのはいいのであり

كتاب النكائ، باب ما يومريه من عض البهر -ل ابوداة دو كتاب الزكاح، باب مايوم به من عض البصر _ ترفدى، ايواب الآداب، باب ماجاء في تطرة

احادیث میں عفق بھر اور بدنگائی ہے بچنے کی بڑی تاکید ہے۔ ایک حدیث

ہے۔ کویا یاک وائنی کیا لیےنظری یا کی میکی شرط ہے۔

قران جيد نغض بصر اور شرم گاه کي حفاظت کا بالک ايک ساتھ ذکر کيا

عاصل کرنا ہے۔ بینائی کی طرح قوت سامعہ بھی انسان کے جذبات و احساسات پر قانون کی کامیانی میر ہے کدائل کے نبود و زیال کے خطوط کو وائع الفاظ میں نمایال کمرے اثرات دائی ہے۔ وہ نقع بخش بھی شابت ہوئتی ہے اور نقصان وہ بھی۔ کی مع و بصر انسان کے بہترین ذرائع علم بھی ہیں اور ان سے وہ لذت بھی

ی فاوی این تیب جلدا، ص ۹ مهم طبع قدیم

النجائث نبیں ہے۔ موسقی اک ری کو زنا پر ہے کہ وہ آوئی کو دغوی لڈتوں کی طرف مائل کر دیتا ہے جو اس کی تمام مادی معلوم بونا جائي كركانا سنف سد دوخرابيان تقاضا كرتى ہے، جس كى جائز عدوديش كوئى خارشات می مرفهرست نکاح کی خواہش خواہشات کی محیل پر مجدر کرتے ہیں۔ ان يدا بهن ين- يني يه كد كانا آ دى كو ضداكى كد كانا آ دى كوزنا كى طرف ك جائے يى روح کی لذت ہے تو زنائش کی ایک بوی ایک طرح کی مناسبت ہے، بای طور گانا أكساني ب- يس كاف اور زناك درميان بدری طرح آمودگی ایج ایج تعلقات کا لینی صفی خواہش ہے اور صفی خواہش کی عاقل کر ویتا ہے۔ دومری خرافی گانے کی پیر لذت ب، ای لیے صدیث یں آتا ہے عظمت میں نظر اور اس کی خدمت ہے جادوكا علم ركفتا ہے۔

زبان کی تفاطرت

زبان کے معاملہ میں انسان بہت ہی ہے اصیاط واقع ہوا ہے، حالال کہ جو کھات جاری زبان کے معاملہ میں انسان بہت ہی ہے اصیاط واقع ہوا ہے، حالال کہ جو خیالات پہلی رہ جاتے ہیں وہ فضا میں تحلیل ہو کرئیس رہ جانے ، بلکہ جہارے افکارہ خیالات پہلی ریز ہوتے ہیں اور زبان کے پیراٹرات میں ویصر کے اثرات ہے جی زیادہ اپنے اندر وسعت اور کہرائی رکھتے ہیں، کیول کہ بیضروری نہیں ہے کہ جو چیز آپ
کے لیے باصرہ نواز اور راحت گوش شاہت ہو رہ بی ہو وہ خود کو بھی کسی تاثر کے حوالے

یہ این جوزی، نقد اعظم والعکمیاء، صفحہ سے ۱۳۳

اس معاملہ میں اسلام کے موقف کی وضاحت مورہ لقمان کی ایک آیت ہے وہ تی اسلام کے موقف کی وضاحت مورہ لقمان کی ایک آیت ہے وہ تی افعال میں اسلام کے موقف کی وضاحت مورہ لقمان کی ایک آیت ہے وہ وہ ن النّاس مَنْ تَیشَسُوی لَقَهُو الوّل میں بعض وہ بی جو ابو الحدیث وَ مِنَ النّاس مَنْ تَیشَسُوی لَقَهُو الوّل میں بعض وہ بی جو ابو الحدیث المنتوبی لَقَمَن سَبِیْلِ اللّهِ (صَل کی اور) کو خیص کم داہ کری اور المحدیث المقیر عِلْمِ وَ اِنتَنْجِنْدَهَا هُوُرُوا کے دائے ہے ہے کم ماہ کری اور الموریک اَلْهُمْ عَلَمُ اَبِّ مُهِیْنُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ ا

اور نعجی، موسیقی کے آلات، ٹاپنے اور گائے کا پیشہ، اسے اختیار کرنے والے مغنی گائیگو، کندہ لڑ پی بخش گائے اور نعجی، موسیقی کے آلات، ٹاپنے اور گائے کا پیشہ، اسے اختیار کرنے والے مغنی اور ویتی بیس وہ کما آل ہے، ٹاپنے اور گائے کا پیشہ، اسے اختیار کرنے والے مغنی اور ویتی ہے۔ اور کم از کم اسے نفرتا کا ذریعہ مغنیا اور اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ غنا اور موسیقی انسان کو ضا سے خال کرتی اور اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ غنا اور موسیقی انسان کو ضا سے خال کرتی اور میسیقی انسان کو ضا سے خال کرتی اور اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ غنا اور موسیقی انسان کو ضا سے خال کرتی اور اس کے ساتھ کے اس وہنی ہے۔ اس کی نفسیاتی دین جن ہے اس کی نفسیاتی دین جن ہے اس کی نفسیاتی تو جیسے کے بار کرتے ہیں ہے۔ اس کی نفسیاتی تو جیسے کے بار خط ہو۔ ترطبی، انہا می اور اس کے ساتھ سے کیوں منتصل کے لیے ہم اس وہنت حافظ ایک جوزئی کے الفاظ مستعار کینے ہیں:

فردكي تربيت

بدکاری کے اس محرک کوختم کیا جائے۔ چناں چہرای مطالبہ فیطرت کے تحت آ دمی نے لباس کا اہتمام کیا۔

نامحرم كے ساتھ تنہائی كی ممانعت

اہنے رب کے درمیان تعلق کوتو زنی ہے۔

جى شخص كوالله تعالى زبان ادر شرم گاه كم شر

مَنْ وَقَاهُ اللَّهُ شُرٌّ مَا بَيْنَ لِتَحَيِّبِهِ وَ

شَرُّ مَا بَيْنَ رِجُلَيْهِ وَمَعَلَ الْبَحِنَّةَ عَ

ے بچاہے وہ جنت میں وائل ہوجائے گا۔

تخفظ عصمت کی راہ میں ایک اور مرحلہ آتا ہے، جونظر بازی، بیجان انگیز نغول، فخش گفتگو اور عریانی ہے جی زیادہ خطرناک ہوتا ہے اور وہ ہے صنف مقابل کے ماتھ خبائی، جب کہ دونوں کے درمیان کوئی طبعی تجاب بھی نہ ہو۔ ایسے نازک موقع پر کوئی ایسا خاربی وباؤ نبیں ہوتا، جو انسان کو جذبات کے باتھوں مارے جانے ہے۔ اسلام انسان کی اس کم زوری کے بیش نظر کسی نا عرم کے ماتھ خلوت کوئی ہے۔ منع کرتا ہے۔ حضرت جائے تی اگرم میگائی ہے روایت کرتے ہیں:

کردے اور دومرے بھی اس کے زریاثر آتے جلے جائیں۔ بھی اس کے زبان اظہار خیال کا ایسا ذریعہ ہے جس کے توسط ہے آدئی اسپے ایتھے برے خیالات کا برتو اپنے محاطب پرڈالنے کی کوشش کرتا ہے۔ اگر اس کوشش کے متیجہ میں خاطب کا روش اس کے موافق ہوتو اس کے خیالات کو مزید تقویت بہتیتی ہے اور وہ انفرادیت کے وائرے ہے نکل کر اجتماعی شکل اختیار کر کہتے ہیں اور ای تناسب سے ان کی قوت میں بھی اضافہ ہوتا

کویائی کی مینظیم قوت راه راست سے بہ جائے اور جذبات جیسے نازک اور خوش کے میں بہت کا میں ہے۔
خوش سفیل نین سفیلہ خون رَسُولِ حصرت بل بن سعدرس اللہ بھائے ہے۔
اللہ علیہ فیل مین کیضمین کی ما کرتے ہیں کہ آپ نے فرایا چھی اپن ایس کرتے ہیں کہ آپ نے فرایا چھی اپن آپنن کہ خوش اپن آخستان کی جے میانت انسان کا اندازی شرکاه کی حفائت کی تھے میانت انسان کا اندازی شرکاه کی حفائت دیتا ہوں۔
انسان کا المنجند کے ایس نے فرایا:

المستالات

عریانی اس دور کا ایک عظیم فتند ہے، جس نے جذبات کی دنیا میں آگ لگادی اور انسان کوشہوت اور ہوں کا دیواند بنا دیا ہے۔ صنف متفائل ویسے بھی اپنے اندر جاذبیت رکھتی ہے۔ عریانی اس جاذبیت کو اس قدر بڑھا دیتی ہے کدآ دی کا معصیت سے دور رہنا نامکن ہوجاتا ہے۔ اس لیے فطرت اس بات کا نقاضا کرتی ہے کہ فاشی ادر

یے بخاری ، کتاب الرقاق، باب حفظ الکسان۔ ترفدی، ابواب الزمید، باب ماجاء فی حفظ الکسان سمیر ترفدی، ابواب الزمیز، باب ماجاء فی حفظ الکسان

ال منداحد: ٨/ ١٨٠، حديث كمبر و ١٨٣٨

فرد کی تربیت

طرح کرش کرتارہا ہے (پیدئیں کب دہ آب نے فرمایا: جن محدوق کے تھروں میں محرم مرو ند ہوں ان کے بال نہ جاؤ۔ کیوں کہ شیطان آوی کے اعدرخون کی قَالَ لاَ تَلِيجُوا عَلَى الْمُغِيّبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْوِئُ مِنْ آخدتكم متجزى اللهب

اً دی کو گناہ کے دلدل میں پھنسا دے)۔

ای سلط کی ایک اور حدیث حفرت می اسم مول بهار ده رمول الله الله

しらをしていざい

ندرہے۔ کیوں کہ اس صورت میں شیطان لاَ يَهْ عَلْوَنَ رَجُلَ بِإِمْرَأَةِ إِلَّا كَانَ كُلَ مِرْكِي عُورت كَ مَا تُعْتَبَالَ مِن بَرُرُ - tre 1/2 600 UI ثالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ كَ

نا کزیر ہوتا ہے۔ ان مطالبات ہے اعراض یا خالفت کو کوئی بھی معاشرہ پرواشت تہیں

کرسکتا، کیوں کر ان نقاضوں ہے اُخراف سوسائٹ سے بغاوت کے ہم معنی ہونا ہے۔ اگر

ہر معاشرہ کے بچھ بنیادی مطالبات ہوتے ہیں، جن کا پیرا کرنا افراد کے لیے

کوئی موسائٹی ان مطالبات ہے دست بردار ہوجائے یا عوام کو ان کا پابندید کر سکے تو اس

کی مستی فنا ہوجائی ہے۔

پاہندیاں عائد کی میں، ان کی مزید عنوانات کے تحت تشریح کی جاستی ہے، کیمن وہ کی نیہ کیا جا رہا ہے۔ اب جمیں میرد مکھنا ہے، اسلام، فروکی تربیت کے ساتھ معاشرہ کی اصلاح ى صورت ئ مروره بالإنصيل كرجحت أجات بن ال لي أهيل يهال نظر الدار شریعیت نے انسان کو پاک باز ہتائے اور معصیت سے بچانے کے لیے جو کا کیا طریقه افتیار کرتا ہے، جس سے عفت کی زندگی گزارنے میں مدو گے۔

اسلامی معاشرے کے ججی چھواسای نقاضے میں، جن کا چوا کرنا اس

ماننے داکے کے کیے ضرور کی ہے۔ قرآن مجید نے ان نقاضوں کو مختلف مقامات پر چیش

ح ترندی، ترأب الرضاع، باب ماجاء فی کراه پیة الدخول علی المفعیات _مقتلوق المصابح، کتاب النکاح، ل مسلم، كتاب الملباس والزيية يه زيدي كتاب الرضاع، باب (١٤) باب انظر الى انخطوبة وبيان العورات

يُبايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكُنَ بِاللَّهِ

حَيثًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلاَ يَزَيْنَ وَلاَ

يَأْتُهَا اللَّبِيُّ إِذَا جَآءُكُ الْمُؤْمِنْكُ

كيا ہے۔ ايك جكد ارشاد ہوا:

چوری کریں گی، اور نه زنا کریں گی اور نه اپنی اولاد کونل کریں گی اور نه جائے یو چھنے کسی پر بہتان باندھیں گی، اور میر کر کسی بیعت کرنے کے ادادے ہے آئیں کہ وہ اللہ کے ماتھ کی کوشریک شرکریں کی اور نہ تو ان سے بیعت کر پیچے اور اللہ سے ان بھلی بات میں آپ کی نافرمانی نہ کریں گ کے گناموں کی معانی کی دعا میجید باشید

اے نی اجب تھارے پاس مومن عورتیں الله يختف والداور تم كرن والاي-

يُقْتُونِينَهُ بَيْنَ اَيْدِيْهِينَ وَ اَرْجُلِهِنَّ وَلاَ يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ

يَقْتُلُنَ اوُلادَهُنَّ وَلا يَأْتِينَ بِبُهُمَّانِ

فَبَايِعُهُنَّ وَاسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ

الله عَفُورُ رُحِيمٍ (التيار)

موساکٹ کسی خوکر اخلاق کو برداشت کرئتی ہے۔اس کی ایک مثال قوم لوط ہے۔اس سے ایک غلط معاشرہ کے روپیکو آسائی ہے تجھا جاسکتا ہے۔

کہا کرتم انتہائی بے حیائی کا کام کرتے ہو۔ تم ہے پہلے اس گندے فعل کا ارتکاب کی نے نہیں کیا۔ تم تو اپنی ثبوت رانی کے لیے (اے نیک) تم لوط علیہ السلام کاواقعہ ان نکالوان کواپنی کہتی ہے، بیرتو بڑے ہی جائے والی قوم ہواور (پیرین کر)ای کی قوم کا جواب سوائے ای کے پچھٹییں تھا کہ لوگوں کو شاؤ جب کدائی نے اپنی قوم سے ہو۔ بلد (واقعہ یہ ہے کہ) تم حد ہے بڑھ مورتوں کے بجائے مردوں کے پاس جاتے

وَ لَوْطًا إِذْ قَالَ لِقُوْمِهِ آتَاتُونَ مِّنَ الْعَلَمِينَ، إِنَّكُمْ لِنَاتُونَ الرِّجَالَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ آخِدِ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخِرِجُوهُمْ مِنْ قُومٌ مُسُرِفُونَ وَمَا كَانَ جَوَابَ شَهُونَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلُ أَنْتُمُ قَرْيَتِكُمُ إِنَّهُمُ أَنَاسٌ يُتَطَهَّرُونَ

(الاعراف:۸۲،۸۱،۸۰۰) پاک بازلوک ہیں۔

آب كوسب ست يميل موجوده جرائم يرور ماحول كو بدلنا جوكا اور اليمي فضا تياركرني جوكى، لہٰڈااگر آپ عیاثی اور مدکاری کواپنے اور انسانیت کے لیے تباہ کن مجھتے میں تو جس میں عفت ویاک دائنی کی نشو ونما ہو تھے۔

تسلط ندیو به میش کنزیجری تک تصاوری عریال لباس، عورت اور مروکا از اوانه اختلاط، رخص و والمارسان بين يا آلودة معصيت كرنه والماج اليم كنداء معاشره مين ياك دائني مرور کی بیجان انگیز محفلیس، کیا میرسب کچھ آدی کو باعفت زندگی گزارنے میں مدو دیئے ال وقت كم تمان وتبنديب كاكوني جزايا نبيل ب، حس يرشبوانية اورخوائش ففس كا اجتاعی قوتیس اس قانون کی بے حرتی اور پامالی کی ترغیب وسینے اور اکسانے والی ہیں۔ ممنوع ہے۔ کیکن ہر جگد کے افکار وعقائدہ تعلیم و تربیت، تہذیب ومعاشرت، غرض تمام ہمارے زیر جمٹ موضوع ہی کو لے جیجیہ آئ جی دنیا کی پیشتر موسائٹیوں میں زنا تانونا قوانین کا اجاع کرانا چاہتے ہیں خود ہی ال کی راہ کا سنگ کرال بن جاتے ہیں۔ مثلاً موجودہ معاشروں کی ناکامی کی ایک اہم ترین وجہ سپی ہے کہ وہ افراد ہے جن

> یاتی ہے۔ اس مخصوص کیل منظر سے قطع نظریہ اسلامی معاشرہ کے ایسے حتی نقاضے ہیں، کی توقیح کردی، جن کی پابندی کا عبد کرنے کے بعد کوئی مورت مسلم موسائل کا جز قرار خلاف پناه ئيس دے کی۔ اس ليے وہ قانوناً صرف ان خواتين بی کو امان دينے کی مجاز میں اسلامی موسائی کی تعیر جاری تھی، اسلامی ریاست نے حدیثیہ میں اھ میں بعض تھی، جو اس کے زیرسامیر رہنا جاہتی ہوں۔ اس پیس منظر میں قرائ مجید نے ان شرائط مصالح کے تحت اہل مکدے معاہدہ کیا تھا کہ وہ قریش کے کئی فرزندکوان کی مرضی کے ان احکام کا رُخ عورتوں کی طرف ہونے کی وجہ ریہ ہے کہ جس وقت مدینہ جن ہے مرد بھی قطعا سنتی نیں ہیں۔

چدی شاکری، زنا شاکری، اپنی اولاد کولل خەكرىي اورىيەكە بىم ايك دومرے پرتبهت عبدليا تفاائ طرح بم يد بي عبدلياك ہم خدا کے ساتھ کی کو ٹریک نہ کریں،

اَخِلَا عَلَيْنَا رَسُولُ اللّهِ اللّهِ عَلَمَا رول الله الله في أن مرح مورول ال حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عند فرمات میں: بِا للَّه شَيْئًا وَلَا نَسْرِيقَ وَلاَ نَزْنِيُ وَلاَ نَقْتُلُ أَوْلَادَنَا وَلاَ يَغْضَهُ أَخَذَ عَلَى النِّسَاءِ أَنْ لَا نُشُوكُ

كا ساتھ دينے سے افكار كرويتى بيں، بلسة خراقم راہ اور بندش يا بن جانى بيں۔ لبندا معاشرہ يس محدود ركف يرجبور ب- اگروه اس بهر قدم ركهنا جاب تومعاشره كافوتس ال جس فتم کے افکار ور بھانات کا حال ہوگا ای فتم کا کردار اُتھر کر سامنے آئے گا۔ ایک پاکیزه ماحول این اندر کنده اطوار و عادات کو جگهنیس دے سکتا اور ندکونی معصیت پرست کے لیے میدان فراہم کرتا ہے اور فروائی ساری جدوجہد کوال کے تھنچے ہوئے دائرے اس کی فضا میں سم شم کے افراد پروژش پائٹے میں؟ کیوں کر معاشرہ ہی فرد کی تک و دو اس کا مقصدِ وجود کیا ہے؟ وہ انسانیت کے قافلہ کوئس راہ پر لے جانا جائنا ہے؟ اور میہ کہ ال عبد نامدکو دیھ کر برخص معلوم کرسکتا ہے کہ اسلامی معاشرہ کے کہتے ہیں؟

ل مسلم ، كمّاب الحدود، بأب الحدود كفارات لاهلها

ایک دومرے مقام پر فرمایا:

طفق و منها و خا بنطن (اامراف: ۱۳) کھا اور چھے تا مخش کا موں کو حرام کیا ہے۔

محصیت و فحا فی کا ظیور حرش کا اور جس رتگ میں بھی ہوہ اس کے جواز کی محدیت اور معاشرہ کی جائے۔

محصیت و فحاق کا کو کھیور حس کا اور جس رتگ میں بھی ہوہ اس کے جواز کی محدیث اور معاشرہ کی میں نظیقر منها و خاق کا کو کھی جوہ اس کے جواز کی محبوت میں کوئی تعیاش نہیں ہے۔ اس محبوت رائی کرنا چھرے، لیک وہ اس اور معاشرہ کی محبوت میں کوئی تعیاش نہیں ہے۔ اس محبوت رائی کرنا چھرے، لیک جس میں آ دی ہر طرف چیتا گھی اور معاشرہ کی محبوت رائی کرنا چھرے، لیک وہ اس اور معاشرہ کی محبوت رائی کرنا چھرے، لیک وہ اس اور معاشرہ کی اور محبوب کا کہ اس کے بیٹ آ کہ ان کا وہ کہ ان کے بیٹ کا اور محبوب کی اور محبوب کے بیٹ کی اور محبوب کی اور اس کے پاکس انقاس سے دوے کو بالیک اور اسان کو انسان کو کھان کے میں کے جو انسان کو انسان کو کھان کے میں کو کھان کے کہ کو کھان کے کہ کے کہ کو کھان کے کہ کو کھان کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کے کہ کی کھی کے کہ کی کے کہ کے کہ

اگراوی سفر یہ جو اور گھر سے دور رہ رہا ہوتو ایک گندی سوسائٹ میں اس کے بیوں بچوں بچوں کر ہوتا ہیں۔ گئیں اس کے بیوی بچوں پر بری نگامیں اٹھے گئی ہیں۔ گین اسلام ان کی عزیت و ناموں کی تھافلت کو بیرے معاشرے کی دوایت ہے۔ مصرت سلیمان بن بریدہ کی روایت ہے۔ کورے مسلیمان بن بریدہ کی روایت ہے۔ کوری راہ وجہ کر ہیں ان کی خواتین ماؤں کی طرح محترم میں ان کی حرمت سے کھیانا میں کی حرمت سے کھیانا ہیں۔ میں ان کی حرمت سے کھیانا میں کورمت سے کھیانا ہے۔ روایت کے الفاظ میں:
میں، ان کی حرمت سے کھیانا مال کی حرمت سے کھیانا ہے۔ روایت کے الفاظ میں:
میں، ان کی حرمت سے کھیانا مال کی حرمت سے کھیانا ہے۔ روایت کے الفاظ میں:

کا مطالبہ نامانویں اور نے ہتکم محموق ہونے لگتا ہے۔ جب موسائٹی افراد پرکوئی فرض عائد کرتی ہے تو اس کے لیے لازم ہموتا ہے کہ وہ اس فرض کی ادائیگ میں ہر طرح ہے معاونت کرے، ورنہ قانون کی پاہندی کے مطالبہ کا اسے کوئی حق نہیں پہنچتا۔

اسلام کی املیازی خصوصیت میہ ہے کہ وہ قانون دینے ہے کہٹے ایہا ماحول تیار کوح ام قرار دیتا اور عفت کا مطالبہ کرتا ہے تو سوسائل میں ایسی فضا بھی پیدا کرتا ہے، جس میں معصیت کا درخت فرنال رسیدہ بھور رہ جائے، جہال یاعفت و پاک دائمی رہنا زیادہ آسان اور زانی اور اوباش بنا رہنا دشوار سے دشوار تر ہوجائے۔

کمی نظریہ کے نفاذ کے لیے معاشرہ کے پاس تین قوتیں ہوتی ہیں۔ افکار ہ نظریات کی قوت، اجتماعی احساس کی قوت اور قانون کی قوت۔ آئے اب ہم ویکھیں کہ اسلام معاشرہ کو بالفلاق اور عفت شعار بنانے کے لیے اپنی ان توانائیوں کوئس طرح صرف کرنا ہے۔

نظريات كي قوت

رووں میں معاشرہ کی کامیانی ان نظریات میں مضمر ہوتی ہے، جو اس کی قیادت کرتے ہیں۔ اگر نظریات کھو تھلے اور کم زور ہوں تو دنیا کی کوئی قوت اس کی علائی نہیں کرکتی۔ دنیا قوانمین کے صدیا دفتر تیار کرچکا، لیکن اس کے باوجود انسان کو بے راہ روئ سے بازئمیں رکھ تکی۔ اس کے پاس وہ طاقت دی نہیں جو آ دئی کو ہر آن آ کمین کی زنجیر مد انہ جھی کہ

اسلام ایسے نظریات عطا کرتا ہے جو انسان کے اداوہ وسمل پرشب و روز ، نظیہ اور علاویہ ہرحال میں کیسال حکم رانی کرتے ہیں۔زندگی کا کوئی ایسا کھے نہیں ہے جس میں ان کی گرفت ڈھیلی پڑجاتی ہو۔

اخلاق کی قدر و قیمت

ناایر ہے، جس موسائی کی اساس اس قدر شائستہ خیلات اور پاکیزہ جذبات پاک دائنی و نیک سیرتی جیسی اطلاقی اقدار کی قدر و قیست لاز ما پڑھ جائے گی۔عفت وعصمت، بلکہ ان میں تا نون کی قوت اور سیاست کا زور پیدا ہوجائے گا اور ہر فرو ان اخلاقی خوبیوں کو اپنی عزت و آ برو کا سرمایہ سجھے گا اور سوسائی میں باعزت و مفتر رہنے سے لیے جان و مال اور خاندان وقبلیہ کی طرح ان کی حفاظت کرسے گا:

اسلامی معاشره فرد کے جذبی عفت و پاک بازی کی انتہائی قدر کرتا ہے اور اس

کواتی ایمیت دیتا ہے کہ امام این تیمیتر تکھتے ہیں:
وَ مَنْ طُلِبَ مِنْـُهُ الْفُحجُـُورُ کَانَ اگرکی فَض ہے تی کے ماتھ بدکاری کا مُحکمہ فَانُ مطالبہ کیا جائے قال پرضروری ہے کہ تملہ فَانُ آوری مافعت کر وہ وہ جو کے اُلہ مِنْدُ اِللّٰهِ مِنْ اَلْمُ اِللّٰهِ مَانُو ہُمُ کِی کِینَ اَکْرِمُوا کُمُ اِللّٰہِ اِلْفُنْمُ اِللّٰہِ کَانَ لَــُهُ قَوْلُمُ مُورِتُ نہ بوقو فَتْهَا کَانَ لَــُهُ قَوْلُمُ مُورِتُ نہ بوقو فَتْها کا مَنْقَد فِیللّٰہِ فَانُ مُورِکُ مُورِتُ نہ بوقو فَتْها کا مَنْقَد فِیللّٰ خَلْلِکُ بِالنّفَاقِ اِللّٰہِ اللّٰهُ اَلٰهُ اِللّٰہِ اِللّٰهُ اِللّٰهُ اِللّٰهُ اِللّٰهُ اِللّٰهُ اللّٰہُ اِللّٰہُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰہِ اللّٰهُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہِ اللّٰہُ اللّ اللّٰہُ اللّٰمِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰہُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰہُ اللّٰمِ ا

اسلام فرد کے اس یا گیزہ جذبے واس کا فطری تی بھتا ہے، جس کی تو بین و تحقیر کسی طرح پرواشت نہیں کی جائتی اور اس کو مجروح کرنے کی پرکشش اسلامی معاشرہ کی نگاہ میں قابل مواخذہ اور سی تو بریہ ہے۔ ای لیے اسلامی معاشرہ دیتا کہ دور سرے کی عصمت دری کرے اور اس کی بیاک وائنی پر بغہ لگائے، کیوں کہ تہمت تراشے والا متعلقہ فرد کی سیرت ہی پر جملہ نہیں کرتا بلکہ سومائٹی میں اس کو جو باعزت متنام حاصل ہے، اسے بھی وہ خطرہ میں ڈال رہا ہے۔

ل الاختيارات العلمية، صفحه سلما

لَهُمْ يَاتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَدَا كَافَا جَلِلُهُ وَهِمْ الْمُصِينِ أور عِمْرِ جَارِ كُواه مَهُ جَيْلُ كُرِي أَنْ كُو

وَ اللَّذِينَ يَوْمُونَ المُصْحَصَنَتِ فَهُم جُولُ إِلَى وامِن عُورُول يرزناكى تهت

نہ جائیں اور اپنے گھروں بی میں رہ جائیں
ان پر جاہدین کی عورتیں ان کی مائی کی طرح
م بی ہے۔ جنگ سے چھے رہ جانے والوں
میں سے جوتھی کی جہار کے اہل وعیال میں
ان کا جائیس ہو اور وہ ان میں خیانت کر سے
ان قیاست کے دن اس خائن کو جاہد کے
ان قیاست کے دن اس خائن کو جاہد کے
ان جیتا جا ہے گا اور وہ اس کی نیکیوں
سے جیتا جا ہے گا اور وہ اس کی نیکیوں
سے جیتا جا ہے گا اور وہ اس کی نیکیوں
ان وقت اس مجرم کا کیا حال موگا۔

الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَاحُونَمَة نَهَا الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَاحُونَمَة نَهَا الكَهَاتِهِمُ وَ مَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ اللهِ الْمُقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ اللهِ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ اللهِ اللهُ ا

یہ وعید ہے غلط کار افراد کے لیے۔ اس کے برخلاف جولوگ جہاد پر جانے والوں کی ساز و سامان سے مدوکری، ان کی عدم موجودگی ٹیں ان کے اہل و عمیال کی جہاد یہ بہاد ایر است شریک ند ہوئے کے فرگیری اور ان کے ساتھ حس سلوک کریں وہ جہاد ٹیں براہ داست شریک ند ہوئے کے فرگیری اور ان کے ساتھ حس سلوک کریں وہ جہاد ٹیں براہ داست شریک ند ہوئے ان کی وہاد ٹیں براہ براہ ٹی کا اور جس خاذ پہار اللہ فقط کہ غوا او میں جہاد کی جہاد کی اللہ کا رہ ہیں ہادی اور جس خاذ ہوئے ان کے مہاد براہ کے مہاد براہ کے مہاد براہ کے مہاد کی اور جس نے ایک دو ہیاد میں اللہ کھی اس خطور کے ایک میادی اور جس کے ایک دو ہیاد میں اللہ کی میادی اور جس کے ایک دو ہیاد میں اللہ کی اس کے جہاد کی اور جس کے ایک دو ہیاد کی اور جس کے ایک دو ہیاد کی ہاد کی ہاد کی تو ایس کے جہاد کی اور جس کے جہاد کی اور جس کے ہاد کی دو ہیاد کی تو ایس کے جہاد کی اور جس کے جہاد کی اور جس کے جہاد کی اور جس کی تو ایس نے جس جہاد کی جہاد کیا ہے۔

جہاد کا ذکر ایک مثال ہے۔ دیگر دینی خدمات بھی اس میں شامل ہو کئی ہیں۔ اس سے تصور کیا جاسکتا ہے کہ اسلام معاشرہ کی فضا کو غلط روی اور بدکاری سے کس طرح پاک کرنا چاہتا ہے۔

یه مسلم برتاب الاماردة ، باب حرمته نساء المجاهدین و اثم من خانم جمعن - ابوداؤد ، کتاب الجهاد ، باب فی حرمته نساء المجاهدین ر ح بخاری ، کتاب الجهاد ، باب فصل من چهز خازیا او خلفه بخیر مسلم ، کتاب الامارة ، باب فضل احایته الغازی - انخ

مُشُوكَةً وَالزَّالِيَةُ لاَ يَنْكِحُهَا إلَّا اور دَاني عَلَى ثَيْنِ كُرَّا موائِدُ رَانَى وَالْمُوالِيَّةُ و ذَانٍ أَوْ مُشُوكُ وَ حُرِّمَ ذَلِكَ إِسْرَكِ كَاور يرمونوں يرمزام كرويا الزَّانِي لا يَنكِعُ إلَّا زَانِيَةً أَوْ زَانَ مَا تَهِي كُمَّا مُرَائِدِيا شُرَك ع عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الورد٣) كيا ہے.

ایک حدیث سے اسلام کا بیرمزائ مزید دائے ہوسکتا ہے۔حضرت ابو ہری اور

زيدين خالدكئ روايت ب

アリネハのなり 海をした يم است الله وده خواه ايك رتن كي قيت به بن ادروہ زنا کرے تو کیا کیا جائے؟ آپ نے دریافت کیا گیا که آگراس کی شادی نه به کی جو اں کے بعد بھی زنا کرے تو کوڑے مارد اور جاب دیا اگر دہ زنا کرے تو اس کو کوڑے لگائ دوبارہ زنا کرے تو چیر کوئے کا اور اگر ليول نهريهويه

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْكِ مُسُولَ عَنِ إِنْ زَنْتُ فَاجِلِنُوْهَا ثُمُّ إِنْ زَنْتُ الْآمَةِ إِذَا زَنْتَ وَلَهُمْ تُتُحْصَنُ قَالَ فَاجُلِلُوْهَا ثُمُّ إِنَّ زَنَتُ فَاجُلِلُوْهَا أسم بيعوها وكو بطفيرا

مراشید معصیت کوعصمت کاشیدائی بنا دے، تاکه اس کا ہر فروعصمت و پاک بازی کا ہڑارات بچانے والے ہوں۔ وہ معصیت کے خلاف صدما بلند کرے تو صدمإ زبانيں اس ند ہو، بلکہ کا روان صلاح و تقویٰ اس کا ہم صفیر رہے۔ وہ گناہ ہے وامن کش ہونا جا ہے تو ختم بوجاتی ہے؟ برگزنیں۔اس کا ایمل فرض تو یہ ہے کہ بدنیان کو نیک راہ پر لے جلے، کیا جرم کی توبین و تحقیر اور اس سے کنارہ تی کے ساتھ معاشرہ کی ذہبے داری کی ہم آواز ہوجائیں۔ وہ متی و بدکاری کے مقابلہ کے لیے اٹھے تو پیری موسائل ای منآد اور شایسته زندگی کا علم بردار بن جائے اور رفعت اخلاق کا طالب جنگل کا نتها مسافر کے لیے ڈھال بن جائے

ية يخارى، كماب المحدود، ياب اذا زنت الامة - سلم، كماب المحدود باب رجم اليبود و الل الذه = في الزني

شَمَانِینَ جَلْمَدَةً وَلاَ تَفْبَلُوا لَهُمُ ای (۸۰) کوڑے ارو اور ان کی شہادت شهسافة آبَدًا وَ اُولِیکُ هُسمُ جمعی مذتبل کرو (کیوں کر) ایے ہی لوگ الفسِیفُونَ (الور:۳) فاش ہیں۔ پہل پاک واس محولوں پرزنا کی تہمت لگانے کا ذکر ہے۔ کہی تکم باعفت

مرد پرتیمت زنالگانے کا ہے۔

بدكارول كى توين

جرم قرار دیتا ہے، تاکہ دہ عزت و وقار کی زندگی بسر کرسکے، دومری طرف وہ کی بے حیا ایک طرف اسلامی معاشره می باعفت انسان کے خلاف افترا پردازی کو قانونا اور عصمت فروش کو اپنے اندر وہ پوزیش دینے کے لیے قطعاً آمادہ نیس ہے، جو ایک صائح سیرت انسان کو حاصل ہوئی ہے۔

مغربی تہذیب نے جن مومائیوں کو جنم دیا ہے، چوں کہ ان کی نگاہ میں سیرت کی پاکیزگی اور اخلاقی اقدار کوئی حیثیت نہیں رکھتے، اس لیے ان میں ایک شخص انتہائی عیاش اور غنڈہ صفت ہوئے ہوئے بھی قدر و مزلت کی نگاہ ہے ویکھا جاسکا ليكن اسلام اييا معاشره قائم كرنا چاچتا ہے جس ميں بدکار اپنا مقام کھود ہے، اس نظریں اٹھنے لکیس، وہ موسائٹ کا انتہائی ناپاک اور کندہ عضر قرار پائے،جس ہے تریف کی قدر و قیمت گھٹ جائے، اس کی طرف بجائے عزت کی نظاہوں کے تھارت کی اور باعزت افراد کنارہ کئی اختیار کرلیں اور وہ اپنے ہی جیسے کم ظرف انسانوں ہے ہے۔اس طرح سوسائگ بالواسطہ افراد کی بدمکی کی ہمت افزائی کرنی رہتی ہے۔ تعلقات قائم كرن يرجيود بوجائ

ل زنا کی تبعت کوفترف کہا جاتا ہے۔ اس کے احکام سے راقم نے اپنے ایک صفعون میں تفصیل سے بحث کی ہے۔ مانظہ برخمحقیقات اسمالی کے فقیمی میاحث مضمون دقذف اور لعان کے انکام ٔ مرکزی مکتبه اسلامی پیکشرز، نئی دبلی _ ۱۵

جانے پران بی شادی کرنا۔ فرماتے تھے: میرے گھریکے کئی کونے میں اژو تھے کا پایا جانا بھے زیادہ پہندیدہ ہے اس بات سے کد کئی ہے شوہر مودرت کے لیے اس کے ہم مرتبہ مرد کی جانب سے پیغام آئے اور میں اسے دو کردوں یٹ

اسلامی معاشرہ میں بیرصرف افراد بی کی ذہے داری نمیں ہے، بلکہ ریاست کے فرائض میں بھی شامل ہے کہ وہ باعضت زندگی گزارنے میں مدد دے۔ رمول اللہ پھیفرماتے ہیں:

له جاحظهٔ البیان وانتیمین: ۴/ ۱۷ و ۴ مه ۴ هم جعد جعد جصاصی و احکام القرآن: ۳۳/ ۱۳۳ هم سع این ترزم و المحلی: ۱۱/۱۱ سع قرطیمی، وکیامیع لاحکام القرآن: جلد لا ، جزء ۱۶/ ۱۹۱۰ ۱۹۱۰

قدرتی طور پر بیرؤے واری ہڑتھ کے متعلقین پرسب سے زیادہ عائم ہوتی طرف اپنی پرسب سے زیادہ عائم ہوتی طرف اپنی پرستانیوں میں رجوع کرتا ہے اور جن کو اپنی کم زوری اور ناتوانائی میں سہارا تصور کرتا ہے وہی اس بات کے تھا معاملات میں طلب عفت وعصمت میں باتھ بنا نے وہی کی راہ کا ساتھی اور جمالاً کی گاموں کا معاون خیال کرے۔

آپ کی خاندان کے کو وہوں تو آپ کا صرف بیلی فرض نہیں ہے کہ وہ میوں کو ایش کا مرف بیلی فرض نہیں ہے کہ وہ میوں کا انتظام کریں، بیکہ کو وہوں تو آپ کا صرف بیل کے انتظام کریں، بیکہ میری آپ کی ذھے واری ہے کہ ان کو اخلاتی کراوٹ سے بیکی ان کے دوسائی نقاضوں کی تکیل کا سامان فرمائیں۔ جس بچرے کہ ان کو اخلاتی کریں اور آپ ویکنا کے میں کا سامان فرمائیں۔ جس بچرے بون پر ایک اوثی چوٹ آپ ویکنا کے میں کرتے، کیا اس کا صفات وفیلہ میں گرفتار ہوجانا آپ کو گوارا ہے؟ آپ ویکنا کے بیٹ جی کہ ان کے خوارا ہے؟ آپ ویکنا کے بیٹ جس کرتے، کیا اس کا صفات وفیلہ میں گرفتار ہوجانا آپ کو گوارا ہے؟ آپ ویک جنون الفاظ میں یاد والیا ہے:

و آنکے شود الا تکاملی مینگونم و آپ میں سے جو بے شادی شدہ ہوں ان کا الفالم لیمونی آب میں خیاد میک نماموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور الفالم کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور المیکھوں کی میں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور المیاب کو کھوں کی میں کی کھوں کی کھوں کرد اور اپنے صالح خلاموں اور المیاب کی کھوں کے کہ کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کی ک

ای تعم کوفتنی زبان میں جس اصطلاح ہے تعمیر کیا جائے اور اس کے مخاطب خواہ اولیاء و مریرست ہوں یا حکومت و ریاست، اس آیت کا واضح مطالبہ ہیں ہے کہ اسمای معاشرہ میں کوئی شخص تجرو کی زندگی نہ گزار نے یائے، تا کہ اسے اپنے تھس کا تشکی کوفتم کرنے کے افوائن صورتیں نہ تالاش کرئی پڑیں۔
آیت کے الفاظ عام میں۔ دور اول کی اسمای سوسائی ان تمام طبقات کے بنسی مطالبات کی پخیل کا انتظام کرتی تھی۔
مطالبات کی پخیل کا انتظام کرتی تھی۔

(النور:۳۳) لوغديون كانتى.

کیے ضروری ہے کہ مرد ہو بیول کے درمیان ان تمام معاملات میں عدل و مساوات کا پابند نہیں، بکسائ لیے ہے کدمروائی جنی خواہش کی تسکین کے لیے بعض اوقات ایک اسلامی معاشره مرد کو ریمن دیتا ہے کہ وہ چارتک ہویاں رکھے۔ ریمن عمیاتی کے لیے ہے زائد جائز ذرائع کا مختاج موتا ہے۔ لیکن شریعت کے اس جن اس فائدہ اٹھانے کے رہے، جواس کے بس میں ہیں ہیں۔

مرأن جيد كاارتادب

اور اگرتم کو اس کا خوف ہو کدتم ان کے ساتھ عدل نہیں کرسکو سگے تو صرف ایک پر دو دو اور تين تين اور جار جارے نکاح كرد لیں جو عورتیں تم کو پیندائمیں ان میں ہے اكتفا كرديا لونذيول يرب

خِفْتُمُ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدُةً أَوْ مَا النِسَاءِ مَثَنَى وَ ثُلْثُ وَ رُبَاعَ فَإِنْ فَانْكِنُوا مِنَا طَابَ لَكُمْ فِينَ مَلَكُتُ أَيْمَانُكُمْ (الراء)

علامه ابن البهام حتى نے اس آيت کے قانونی پيلو پر ان الفاظ میں روشی

بات نابت مون كرمتعدد برميال بول تو ان ے زائد ٹادی کرا محول ہے۔ ال سے بد ال عصفوم يه جواكه جار عورتي ال شرط كا خوف نه بوليكن اگراس كا خوف بوتوايك کے ساتھ طال ہیں کدان کے ساتھ ناانصافی کے ساتھ انصاف خروری ہے۔

بِعَدُمٍ خَوْفِ عَدْمٍ الْعَدْلِ وَ ثُبُوتُ الْعَدِي وَ ثُبُوتُ الْمَدِيرِ مِنْ وَاحِدَةٍ عِنْدَ الْمُدِيرِ مِنْ وَاحِدَةٍ عِنْدَ فاستفتادنا أق حل الآرتع مقلله توفه فعلم إيجسابه عسه

لَهُ كَانَتُ تَحْتُهُ إِمْرَأْتَانِ حُوْتَانِ الرفاوندود آزاد عورتي يا وولوشيال ركفا موقواس کے لیے واجب سے کدان دونوں کے درمیان غذاء لباس، مکان اور شب باتی علامه بدر الدين كاشاتى فرمات بين أَوْ أَمْنَانِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَعْسَالُ يَنْتُهُمَا فِي الْمَاكُولِ وَ الْمَشْرُوبِ

> جس شخص كا كوئي سريرست ند جو حاكم وقت 一年 ニージー もい السُّلْطَانُ وَلِيٍّ مَنْ لاَ وَلِيٍّ لَهُ ۗ

إِذَا آلَيْتُ وَالْكَجْنَازَةُ إِذَا حَضَوَتُ ۚ إِنَّ الْحَضَوْتُ ۚ إِنَّ إِنَّهُ مِنْ وَقُولُ مِعَ اللَّهِ مَل يًا عَلِي قَلَامُكُ لا يُوْجِوهُا الصَّالُوةُ السَّالُوةُ السَّالُةِ السَّالِيِّينَ بِالَّوْلِ مِن تاتِير زكرو- نماذكا وَالْآيَةُ إِذَا وَجَدْتَ لَهَا كُفُوًّا ؟ ﴿ كَانُولُ جَائِدُ いっとうなるないという ちょうして

نہیں ہے۔ کسی کا انتقال ہوتو اس کے گفن ڈن میں درنہیں ہونی جا ہیں۔ ای طرح کس ب شادی شده مورت کے لیے مناسب جوزائل جائے تو شادی میں جلدی کرنی چاہیے۔ مطلب بیرکرنماز کی اہمیت بیر ہے کہ اول وقت اداکی جائے، اس میں تاخیر تک یہ ہدائت بیورے سلم معاشرے کے لیے ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزيز گورز کوفد زيدين عبد الرحن کے ایک خط کے جواب

اس کا قرض ادا کرو اورجو لوگ ادائی میر سے قاصر ہوں ان کومیر دو۔ من تررفرات بن

جذبات کم زور پر جاتے بیں اور بعض اوقات بیرحالات کے عرصے تک اس پرطاری رہتے ہیں۔ اس لیے وہ ہروقت مرد کی جنسی خواہش پیدئ نہیں کرئتی۔ اس وجہ ہے مرد کے اندر ایک خاص عمر تک جنسی جذبات بیری شدت کے ساتھ موجود ہوتے ہیں، لین مورت بار بار ایسے حالات سے گزرتی رئتی ہے جن میں اس کے چار پیویال رفضی کی اجازت

یه ترندی، ایواب ان کاح ر ایوداؤد، کتاب ان کاح، باب فی الول ح ترندی، کتاب الصلوٰة، باب ماجاء فی الوشت الاول من فضل مستداحد: ا /۱۹۹، عدیت نمبره ۱۹۹۰ حع سیرة عمر بن عبدالعزیز، عبدالله ین عبدالکم المتوفی ۱۹۳ه ه

المن القدر: ١٠/١١

7 97

ہی انھوں نے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نہیں جائتی کہ آپ بھی شہید ہوجائیں۔ لیکن بعد میں حضرت حسنؓ سے ان کا نکاح ہوا۔ مہیلہ بنت سہیل کا نکاح کیے بعد دیگرے جاراصحاب حضرت حذیفہ مخضرت

عبد الرحمٰن بن عوف عمد الله بن الاموذ اور شاخ بن معيد سنه بوا

ای طرح عبد اللہ بن اُنی کی لڑگی جبلہ کا عقد حضرت حظلہ ہے ہوا۔ وہ احد میں شہید ہو گئے تو خابت بن قبیلاً نے اور خابت کے بعد مالک بن دعم نے ان سے شادی کی۔ آخر میں وہ صبیب بن بیاف کے عقد میں آئیں۔

اساء بنت عمیس کی بہلی شادی حضرت علیٰ کے بھائی حضرت جعفرہ ہے ہوئی۔ ان کے انتقال کے بعد حضرت ایوبکڑ نے اور حضرت ایوبکڑ کے بعد حضرت علیٰ نے ان کر آرکہا

حضرت علیٰ کی صاحب زادی ام کلثوم حضرت عمرٰ سے بیابی کئیں۔ حضرت عمرٰ شہید ہو گئے تو عون بن جعفرہ سے ان کا زکاتے ہوا۔عون کی وفات کے بعد ان کے بھائی عبد اللہ نے ان سے زکاح کر لیالے

رمول اکرم اللہ اور خلفائے راشدین کے دور میں عورت کے لیے نکاح ہائی الدم اللہ اور خلفائے راشدین کے دور میں عورت کے لیے نکاح ہائی معتبوب یا ناپندیدہ ہونے کا کوئی نصور ہی نہیں تھا، جنیا کہ ہندو مذہب یا دوسرے ماہیب میں پایا جاتا ہے۔ اس لیے خواتین کے ایک سے زائد نکاح بکٹرت ہوئے میں۔ ہم نے کسی خاص چھان مین اور حائی کے ایک سے زائد نکاح بکٹرت ہوئے میں۔ ہم نے کسی خاص چھان مین اور حائی کے بغیر چند مثالیں آپ کے سامنے بیش میں میں اور حائی کے تعداد آئی زیادہ ہے کہ یہاں ان کی تفصیل ہمی میں میں۔ میں مرح کے واقعات کی تعداد آئی زیادہ ہے کہ یہاں ان کی تفصیل ہمی میٹوار ہے۔

ی ان مثالوں کے حوالہ کے لیے ملاحظہ ہو، این سعد کی طبقات اور این عبد البرکی الاستیعاب فی اساء الاصحاب میں متعلقہ صحابیات کا تذکرہ۔

وَ الْعَلْمُوسِ وَ السُّحُنِّي وَ الْبِيتُوتَيَةِ لِللَّهِ عِنْ عَلَى اور يرايِي كَا مُوكَ كرے۔

عورت کے لیے عقبہ ٹائی کا جن

عورت کے طبعی حالات مرو کے طبعی حالات سے مختلف میں، اس کیے اسلام میہ تو میخ نمیں بھتا کہ ایک مورت کے طبعی حالات سے متوار ہوں۔ البتنہ بیہ ضروری بھتا ہے کہ وہ تسکیس نفس کے جائز ذر لیعے سے بھی محروم نہ رہیے۔ چنال چہ وہ اس کے نکاح کی ائن میں شہرت سے مائز ذر لیعے سے بھی محروم نہ رہیے۔ چنال چہ وہ اس کے نکاح کی ائن میں شہرت سے مرد کے نکاح کی زور دیتا ہے اور اگر بیوگی یا طلاق اور خلع نے اس کو شوہر سے الگ کر دیا ہے تو معاشرہ کو ترخیب دیتا ہے کہ فوراً اس کا حالات اور نگر ہیں۔

چال چهآپ دیمیں سے کر حضور اکرم ﷺ اور آپ کے خلفاء کے دور میں

ل کاشانی، بدائع الصنائع:۴/۵۷س ای موضوع پر مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مسلمان محورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ مجت نقدد ازواج ٔ ناشرمرکزی مکتبہ اسلای پیلشرز، نئی دبلی مجتمع چنجم، ۲۰۰۷ء

کرنے اور حتی الوسی ان سے چیٹے درنے کی تعلیم دیتا ہے، جو طلب عقت میں معاون ہوں، کیوں کہ جب تک بیر رفت مضوط نہ ہوں اور ان کی عظمت اور احترام دلوں میں پیٹھ نہ جائے اس وقت تک بیر رفت ہمیں ہوئی جو آئی کو ہر وقت ایک نے وابر کی پیٹھ نہ جائے اس وقت تک وہ ذات ہمیں ہوئی جو آئی کو ہر وقت ایک نے وابر کا ہمیں مرکزواں رفتی ہے۔ آج جو لوگ برکا رو بویلن ہیں، ایسا نمیں ہے کہ وہ ہنسی ہو اس مود تی سے مور اس کے موان کی ایسے وہ اس تصور تی سے مغربات کی آگ بھت میں ہو اس تھور تی سے مغربات کی آگ بھل نے ایس ہو اس تھور تی سے مغربات کی ہوئیات کی جو بیت کا مرکز آئے ایک ہے تو کلی دومرا تسکیدن سے معمولی می تا کواری پر رشتہ رفاقت اس طرح ختم ہو جاتا ہے جیسے داستہ چیتے ہمارت کی جیست میں غذائے ہے۔ اس میں کر رشتہ رفاقت اس طرح ختم ہو جاتا ہے جیسے داستہ چیتے ہمارت کے جاتے ہیں ختم میں غذائے ہے جیسے داستہ جیتے ہمارت کی جیستہ میں غذائے ہے۔

اسلام اس ذہنیت کا دہمی ہے۔ وہ تی کے ماتھ اسے بدلنے کی کوش کرنا ہے۔ اس کے نزویک ذکاح ایک ہائیں با ندھا اسے اسلام اس ذہنیت کا دہمی اور جا کہ اور جب چاہے تو اس لیے نہیں با ندھا جاتا کہ آدئ جب شک چاہے حظ تس اٹھا تا رہے اور جب چاہے تو اس سیجے۔ اگر زکاح اتنا ہی ہے وقعت تعلق ہے تو اس میں اور کا کا کی میں کہا فرق ہے گائے تھی جو ہر دن نے ذکاح اور نئے تعلق کی ضرورت محمول کرتا ہو، آخر اس میں اور اس شخص جو ہر دن نئے ذکاح اور نئے تعلق کی ضرورت محمول کرتا ہو، آخر اس میں اور اس شخص میں کہا فرق و انتیاز ہے جو اپنی صنفی جھوک کوختم کرنے ہو، آخر اس میں بیروا کے کو تھے کی مطرف رچوع کرتا ہے :

اس نایاک جذبہ کے خلاف اسلام کی تعلیمات بہت ہی پخت ہیں۔ایک موقع

الْمُنتَزِ عَمَاتُ وَالْمُنتَوَلِعَمَاتُ هُونَ يَوعُورَ عَى بلا وجه البيئة توبرون سے طلاق و الْمُناوفَقَاتِ عِلَىٰ الْمُناوفَقَاتِ عِلَىٰ

ايك دومرے موقع پرفرمایا:

ل ترندی، کتاب الطلاق، باب ماجاء في المحتمعات زيائي، کتاب الطلاق، باب ماجاء في الخليج

اسلام کے زودیک نکاح کا اہم زین مقصد بیر ہے کہ انسان کو عفت کی زندگی میں اسلام کے زودیک نکاح کا اہم زین مقصد بیر ہے کہ انسان کو عفت کی زندگی میں اس کے اسلام زوئین کو یہ ہے۔
سے ہرایک اس قابل ہو کہ دوسرے کے جنسی تقاضے پورا کر سکے۔اس لیے اسلام زوئین کو یہ تق دیتا ہے کہ فریق عالی میں اس کی صلاحیت نہ ہوتو از دوائی بندھن کوتوڑ و ہے۔
محضرت عزام موشت علی اور جنون بھی اسے عیوب میں ہوتی کی بنا پر زوئین کو نہیں ، بلد برص، جذام ، اندھا پن اور جنون بھی ایسے عیوب میں ، جن کی بنا پر زوئین کو نہیں و دسرے سے جدا ہونے کا اختیار ہے ہے۔

المم این فیم نے ان عیوب پردوم سے عوب کائی قیاس کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

اَمَا اَلَا فَتِسَالُ عَلَى عَنْسُنِ اَوْ رستَّة دویا چھا یاست یا آٹھ عیوں پر افتصارک اور ستیة دویا چھا یاست یا آٹھ عیوں پر افتصارک کا اور لئی مِنْهُ اَنْ مُنْ اَنِیْنَ رَفَیْا۔

اَوْلِی مِنْهَا مُسَاوِ لَقَهَا فَهُلاَ وَجُهُ لَهُ مُنَ مُنِينَ بِهُ اِنَ سَمَ بِحُلَى مِنْ اِنْ سَمَ بِحُلَى اِنْ سَمَ بِحُلَى اِنْ سَمَ اَنْ کُلَ عَنْ بِیْنِ رَفِیا۔

وَالْقِیْاسُ اَنَ کُلَ عَنْ اِنْ جُهُ لَهُ مُنْ اِنْ اِنْ سَمِ بِحُلَى اِنْ اِنْ سَمَ بِحُلَى اِنْ اِنْ سَمِ بِعُلَى اِنْ اِنْ سَمِ بِعُلَى اِنْ اِنْ سَمِ بِعُلَى اِنْ اِنْ سَمِ بِعُلَى اِنْ اللّهُ مُنَا اللّهُ عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ

یہ فقطرنظر مقصد نکاح سے ہم آ ہنگ ہے۔ اس پر اس پہلو سے فور ہونا چاہیے۔

アンプラ アンジョンショ

ایک طرف اسلام ان رشتوں کوتوڑنے اور ختم کرنے کی آ زادی ویتا ہے، جن سے عفت کی زندگی گزارنے میں مدد ند ملے۔ دومری طرف وہ ایسے رشتوں کو متھکم

لے بہتی ، اسنن اکبیریٰ: ہے/ ۸۰ میں۔ امیں حفیہ کے نزدیک خادیمہ کو اگر جذام یا برص کی شم کا کوئی عیب ہوتو دیمی کوئخ زکاح کے مطالبہ کا حق نبیل ہے۔ البیتہ اگر خادند مقطوع الذکر، عمنین یا خصی ہوتو اس کوتفریق کے مطالبہ کا حق ہے۔ فقتی تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہوالفقہ علی المدّ ابہ الاربعۂ جلد مہ صفحہ الاا تنا 19 سی زاد المعاد: ۵/ ۱۸۳ ،۱۸۳ م

کی دوسرے سے نکاح کرائے کے لیے اس کے شوہرکوئل کر دیتا ہے تو خواہ محدرت اس ساڈش میں شریک ہو یا ند ہو، دونوں صورتوں میں اصولی دین اور اس کی روح کا نقاضا پیر ہے کہ متعلقہ خص کوچن نکاح سے محروم کر دیا جائے لیا

اجتامی احساس

انسان اینے ماحول پراثر انداز ہوتا ہے۔ اگر اس کی زندگی میں کردار کا نور ہے ہی اس سے بہت می زندگیاں تب وتاب حاصل کرتی میں ادر اگروہ برا ہے واس کی برائی انسان اپنی سرت و کردار سے دومروں کو بناتا بھی ہے اور بگاؤتا بھی ہے اس طرح اس کے ماحول میں چھیلتی ہے۔ اس طرح انسان اپنی سرت و کردار سے دومروں کو بناتا بھی ہے اور بگاؤتا بھی ہے اس کیے جب میں ہم کتھی ہوئی کر ہے کہ وہ مومائی کی سرت و کردار کا محافظ اور تکرال ہے اس وقت تک اخلاق کی دنیا آبادئیں ہوئی۔

اسلام فرد کے اعدر میہ احساس پیدا کرتا ہے کہتم موسائی کے معمار ہو۔تمھارا کام صرف اپنی سیرت کی تغییر ہی نہیں بلکہ دوسروں کی اصلاح بھی ہے۔تبھیں اپنے ماحول میں بااخلاق ہی نہیں، بلکہ معلم اخلاق بن کر رہنا ہے۔تمھارا فرض صرف اپنے کردار ہی کو بلند کرنا نہیں ہے، بلکہ دوسروں کو گیتتی کردار سے بچانا بھی ہے۔ رسول اللہ چھھے کا واضح ارشاد ہے:

ت دو تم میں کا برخص عگراں ہے اور تم میں ا ہے برایک ہے اس کی رفیت کے بارے اس میں ہولوں کا حاکم ا بوتا ہے وہ عمرال ہے اور اس ہے اس کی رفیت کے اس کی اسے اس کی ا اپنے عمر والوں کا عمرال ہے اور اس ہے ان ا کی رفیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ مرد ا کی رفیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

آلا كُلُكُمْ زَاعٍ وَ كُلُكُمْ مَسْتُولُ غَنْ رَعِيتِهِ فَالْإَمَامُ اللّذِي عَلَى النَّاسِ زَاعٍ وَ هُوَ مَسْتُولُ عَنْ رَعِيتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى اَهْلِ رَعِيتِهِ وَهُوَ مَسْتُولُ عَنْ رَعِيتِهِ رَبِيتِهِ وَهُوَ مَسْتُولُ عَنْ رَعِيتِهِ رَالْمَرُأَةُ رَاعِيــَةً عَلَى اَهْلِ يَيْتِ

ل انقامة الدبيل على ابطال التحليل - المعلوع مع القتاوئ ،صفحه بريس ١٨٠، ١٨ ما

اَئِيمًا الْمُواَةِ سَأَلُتُ زَوْجَهَا طَلاقًا جوبورت بلاكى هَيْقَ وجه كم البيئة ثوبر مِنْ خَيْرِ بَاسِ فَحَسَرَالُمْ عَلَيْهَا سِي طلاقٌ كا مطالبه كرس، ال يرجت ك زاقيحة الْمَجْنَة الْ

ال معرائ کے مردول کو آپ نے ان الفاظ میں وعمید سنائی: ان انحظتم الذّنو ب عِند اللّه رَجُلَّ الله کے نزدیک سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ تنوّق نے امْرَأَةٌ فَلَمَا فَضلی خَاجَتُهُ ایک تُنمی کی عورت سے زکال کرے اور جب ایک خمائق و دُهُبَ بِعَهْدِ هَا بِسُ اللّهِ وَسُولِ کُلُولِ کُلُولِ کُلُولِ کُلُولِ کُلُولِ کُلُولِ کُلُولِ ک دے اور ماتھ بی اس کا مہر تی کھا جائے۔

جائز صدود میں قائم ہونے والے تعلقات کا احترام صرف فرد ہی کے لیے مفروی ٹیس، بلکہ معاشرہ بھی اس کا پابند ہے۔ اسلام کہنا ہے کہ جب موسائل نالپند بیدہ وسائل بالپند بیدہ اسلام کہنا ہے کہ جب موسائل نالپند بیدہ وہ ایک شری رشتہ کو لیوی موسائل کے لیے ماں کی طرح محترم قرار دیتا ہے۔ جب بیک قانون کی بینی اس اشتہ کو کا ف ند دے، سی کواس خرم میں ۔ (النہاء: ۱۲۳) اس جب شری ہے۔ قران مجدی ارشاء: ۱۲۳) اس جب قران مجدی کا ارشاد ہے۔ شادی شدہ عورتیں تم پر حرام میں ۔ (النہاء: ۱۲۳) اس جس کے خترم کر اس جا کہ کوئی تن میں ہے۔ قران مجدی کا ارشاد ہے و شادی شدہ عورتیں تم پر حرام میں ۔ (النہاء: ۱۲۳) اس جس کے خترم کر اس جا والی ہر کوشش اسلام کی زگاہ میں انتہائی مبغوض اور شخت نالپند بیدہ ہے۔ حرصت کوشت کا لیند میدہ ہے۔

ئی میلید کا ارشاد ہے: آئیسَ مِناً مَنْ خَبَابَ اِمْدَاةً عَلَیٰ دوخُمی ہم میں نے بیں جوکی فورت کو اس ذَوْجِهَا اَوْ عَبَدًا عَلَی سَیّدہِ ہِ ﷺ کے خاوند سے پرکشتہ کردے یا کمی غلام کو اُن کے کا قالت۔

امام این تیمیتوفرماتے میں: "آگر کوئی شخص کسی کی بیوی ہے خود نکاح کرنے یا

ل ترندی، ایواب اطلاق واللعان، بأب ماجاء فی انتخلعات - این ماجر، ایواب اطلاق، باب کرامیتهٔ آثاخ للمر اُنة

يع أحاكم، المستدرك: ١٩٩/٣ مع اليوداؤد، كتاب الطلاق، باب في من خيب امرأة على زوجها و رواه النسائي وابن حبان في هججه و الد يعلى والطهر افي الترغيب والتربيب: ٣٠/٩٩

سے منع کرتے ہوئے فرمایا: جو تورت اپنے گھر کے علاوہ کی اور جگہ کیڑے اٹارٹی ہے، وہ اس پردے کو چیاک کرتی ہے جو اس کے اور اللہ کے درمیان ہے لیا

زدیک اپنے کی عزیز کی عصمت دری انسان کی سیاہ کاریوں کی بدترین مثال ہے۔ بعض فقہاءایے تنفی کی مزاقل ہے کم نہیں مجھتے یا اور معاشرتی تعلقات ہوں وہ ان کی اخلاقی تگرانی بھی کرے۔ پی تعلقات جینے گہرے اور اسلام انسان کی میرو ہے داری سمجھتا ہے کہ جمن لوگوں ہے اس کے سماجی و رکھی قریجا ہوں انسان کی ذھے داری بھی اتی ہی پڑھ جاتی ہے۔ بھی وجہ ہے کہ اسلام کے

میکی حال پیژوی کی عورت کی عصمت پر دست درازی کا ہے۔ حضرت عبد اللہ

بن معود قرمات میں:

كوييداكيا إ- ال في چها: ال ك بعدكون نزديك سب ست يزاكناه كون ساب؟ آپ ئ ایک شخص نے رمول اللہ سے موال کیا کہ اللہ کے ے بڑا ہے؟ آپ نے فرایا کرتوائے پڑوی کی (اور بھے کو جوکا رہنا پڑے گا)اس نے بھر سوال کیا كردس كدوه تيري روزي شي شريك بوجائ يزا گناه پير ہے كەتواپ يجيكواں خوف ہے كل ساكناه؟ أب ن فرمايا: ال ك يعدم ا ساتھ کی کوشریک کرے حالاں کر تنہا اس نے جھ جاب دیا: سب ے بوا گناہ میرے کرتو اللہ کے كدان دونول أنابول ك بعدكون سا كناه سب

زنا برحال میں ایک جرم ہے، اور انتہائی گھناؤنا جرم ہے لیکن جب اس کا

قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ آئَى الذُّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنَ قَالَ نُمُّ أَيُّ قَالَ أَنْ تَزُنِي حَلِيلَة فَسَالَ نُمُّ أَنَّى فَسَالُ أَنْ تَفْتَلُ تَدْعُوْ لِلَّهُ نِنَّا وَلِهُ وَ خَلَقَكُ ولدك خشية أن يطعم معك

ل منداحد: ٤/٧٠٥، حديث نمبر ١٩٨٧ ع زادالماد:۵/۵۱

سع بخاري، كماب الديات، باب قول الله تعالى ومن يقتل مومناً الخير مسلم، كماب الايمان، باب كون المؤك انتكا المذنوب

> ہے اور تم یں سے ہرائیہ سے اس ک (دوباره) من لو، تم میں سے ہرائیگ عمال بارے میں اس سے پہلے جاتے گا مورت اپنے شوہر کے تھر والوں اور اس کے مچوں کی عمراں ہے اور اس سے ان ك بارت مين يوجها جائة كالم علام الية آ قا کے مال کا تکران ہے اواس مال کے زَوْجِهَا وَ وَلَدِهِ وَهِيَ مُسْتُولَةً

موسائلی کا وباؤ بہت بخت ہوتا ہے۔ اگر وہ اخلاق کی تخریب کی اجازت نہ دے تو کوئی شخص اس کی ہمت نہیں کرسکتا، لیکن اگر موسائل کی مجموعی فضا خراب ہوتو ہر طرف ہے مئی وبحور کا سیاب امنڈ پڑتا ہے اور اخلاق و سیرت کے چیٹے خٹک ہوئے رعیت کے بارے میں سوال ہوگا۔

ايوالقاسم على كوفروات مناب كريو مورت فوتبولكا كرميمه جائه الله تعالى أس كى نماز نے اسے ویکھ لیا۔ پوچھا، کیا معجد سے آرئی ہو؟ اس نے کہا، ہاں! آپ نے دوبارہ اسلام کی خوبی میرے کروہ موسائل کی اخلاقی حس کواس قدر بیدارکرتا ہے کروہ نہیں قبول کرتا، جب تک کہ وہ پورے اہتمام ہے ای طرح مسل نہ کرے جیسے جنابت میں جواب دیا۔ حفرت الوہریڑہ نے اس ڈانٹٹہ ہوئے کہا کہ میں نے اپنے محبوب سوال کیا: کیا مبجد جائے ہی کے لیے تم نے میزخشبو استعمال کا تھی؟ مورت نے اثبات ایک عورت خوب عطر اورخوشبو لگائے راستہ ہے کز روہی تھی کہ حضرت ابو ہم ریاۃ کی معمولی می بداخلاقی کوچھی برداشت کرنے کے لیے آبادہ نیس بوتی۔

ای طرح نی ایش نه ام درداه کوحهام سه استه دیکها نوان کوحهام جانه

ل بخاری، کتاب الاحکام، باب قولیه الله اطبعوا الله الح مسلم کتاب الامارة، باب • ۴ - ترغدی، کتاب ع ابوداؤه، كتاب ولترجل، باب في طيب المرأة للحرون الجباده بأب ماجاء في اللمام-

رہا ہے، جواس کی ساخت و پرداخت اور پروٹن کے لیے غیب سے فراہم کی جاتی ہے۔ اس احساس نے اس ماحول کو ایک مقدس حرم کی حیثیت دے دی اور اس کے ساتھ انتہائی مقیدت اور محبت کے جذبات وابستہ ہو گئے۔

اس کا ایک بڑا فائمہ میہ ہے کہ انسان جس دائرہ میں شب و روز رہتنا اور زندگی گزارتا ہے وہ اخلاقی خرابیوں سے بڑی حد تک حفوظ رہتا ہے، حالال کہ اس دائرہ میں میل جول، بے نکلفی اور اختلاط کی کثرت کی وجہ سے ہم طرح کی ہے راہ روی کے

اسماام نے جاتے ہیں۔ اسماام نے ان امکانات کو اور بھی گھٹا دیا ہے۔ اس نے قانون کے ذریعہ ان افراد کے درمیان جنسی تعلق کوممنوع قرار دیا جو فطری طور پر ایک دوم ہے ہے قریب ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ اس نے ان افراد کا تعین بھی کردیا، جن سے جنسی تعلق جائز تعلق رکھنے میں کوئی تافقف پہند ایسے افراد کو ان میں شامل کردہ، جن سے جنسی کو بھی ایٹی ہوں رانی کا فظانہ بنا لے، جسے جنسی آ وارگیوں سے پاک ہونا چاہیے۔

(ح) خور تعلقات کی ممانعیت

ال مخصوص دائرہ ہے باہر وہ منٹی روالیا قائم کرنے کی اجازت دیتا ہے، تین اس مخصوص دائرہ ہے باہر وہ منٹی روالیا قائم کرنے کی اجازت دیتا ہے، تین سے لازی طور پر پیدا ہوتے ہیں۔اس مقصد کے لیے ضروری ہے کہ میہ تعلقات برملا اور معاشرہ کی آتھیوں کے میا ہوتے ہیں۔اس مقصد کے لیے ضروری ہے کہ میہ تعلقات برملا اور ہوئے میں اتن میں متاثرہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوئے ہیں آئیں ، تا کہ معاشرہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوئے ہیں آئیں ، تا کہ معاشرہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہی ہوئے ہیں فرد کی دست گیری کرے اور آگر فرد ن کی انجام دبی سے کریز کرے یا شاہل برنے تو اس سے مواخذہ ہوئیکے۔

لیه ای کی تھوڈی می تفصیل قرامسلام کا عاملی فظام میں دیکھی جائتی ہے۔ طاحظہ ہو تقریبی ارشتہ داروں کا نقدین صفحہ: ۱۲۲،۵۲سٹائٹر مرکزی مکتبہ اسلامی پیکشرز، نئی دہلی ۱۳۰۵ء الطبع ۲۰۰۸ء

> ارتکاب کوئی ایسا شخص کرے جے مب ہے زیادہ عفت وعصمت کا تکمال ہونا چاہیے تو ان جرم کی شناعت بھی دئل گنا بڑھ جاتی ہے۔ بید حدیث نتائی ہے کہ ایک بڑوی دوسرے پڑوی کی جان، مال اور عزت و آبرو کا فطری محافظ ہے۔ اگر وہی پڑوی کی عزت و آبرو پر دست درمازی کرے تو اس کا جرم دوسروں ہے جرم سے زیادہ شکمین ہوگا اور خدا کے ہاں

اس کی کرفت بھی زیادہ تحت ہوئی۔ ایک مرجبہ نجی بھٹائے نے صحابہ سے پوچھا: زنا کے بارے میں تمھارا کیا خیال ہے؟ صحابہ نے جواب دیا کہ خدا اور اس کے رسول نے اس کوحرام کیا ہے اور وہ قیاست سک حرام ہی رہے گا۔ آپ نے فرمایا: دی عورتوں کے ساتھ زنا کرنا نبیٹا بلکا جرم ہے، اس سے کدانسان اپنے پڑوی کی بیوی کا وائس عفت جاک کر لے

اسلامی قانون

آیئے، آب اسپای قانون کا جائزہ لیں کہ وہ سوسائی کوئس طرح جنسی بےراہ روی سے بچاتا ہے۔

(1) SIJ 182

از آن پیدا ہوتے ہی سب سے پہلے اپنے ہاں باپ، بھائی بہن اور دوسرے فرسی عزیزوں سے آشا ہوتا ہے۔ یہ انسان کا قریب ترین ماحول ہے، جس میں وہ بیروستا اور نشو و نما پاتا ہے۔ اس ماحول کو وہ اپنی جدوجہد سے نیس پیدا کرتا، بلکہ یہ فطری طور پر اسے ملتا ہے۔ آکر اس ماحول کو اوہ اپنی جدوجہد سے نیس پیدا کرتا، بلکہ یہ فطری طور پر اسے ملتا ہے۔ آگر اس ماحول کو اس سے جھین لیا جائے تو وہ کوئی ایسا ماحول نہیں پیدا کرستا جو اس کا ہے تو وہ کوئی ایسا ماحول نہیں پیدا کرستا جو اس کے رہنے وماحت اور خوشی اور نم کو اپنا رہنے و پیدا کرستا اور خوشی اور نم کو اپنا رہنے و ماحت اور خوشی اور نم کھیتا ہے، جو زندگی کے تمام مراحل میں اس کا تھیتی معاون اور مددگار موسان میں وجہ ہے کہ انسان غیر شعوری طور پر اپنے اس قرستی ماحول کو ایک ایسی مدد بھتا

ل منداحمة ٤/٥١٥ عديث نم ٢٣٣٢٢

عرب جابلیت کی تہذیب نے یا قاعدہ زنا کے اڈے قائم کر رکھے تھے، جہال شہوت رائی کی تمام بہوتیں مہیاتھیں۔ مراید دارائی لونڈیوں کو مجود کرتے تھے کہ دہ اپنی وائد اپنی لونڈیوں کو مجود کرتے تھے کہ دہ اپنی وائد اپنی اور ال کے حص وا زئی جھول منائیں۔ وَکَا اَنْ اَرَدُونَ تَنْحَصَّنَا لِتَنْبَعُوْا عَرَضَ اور ال کے حص وا زئی جھول منائیں۔ وَکَا اَنْ اَرْدُونَ تَنْحَصَّنَا لِتَنْبَعُوْا عَرَضَ لَیْکِ وَلَیْ اُوران کے حص وا زئی جھول منائیں۔ وَکَا اَنْ اَنْ اَلَٰهُ مِنْ بَعُدِ اِنْ اَنْ اِلْمَا وَ اَنْ اَنْ اِلْمَا وَ اَنْ اِلْمَا وَ اَنْ اِلْمَا وَ اَنْ اِلْمَا وَ اِلْمَا وَ اِلْمَا وَ اِلْمَا وَ اِلْمَا اِلْمَا وَ اِلْمَا اِلْمَا وَ اِلْمَا اِلْمَا وَ اللّٰهُ اِلْمَا وَ اللّٰهُ اللّٰهُ وَلَى اِللّٰهُ وَلَى اِللّٰهُ وَلَى اِللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اِللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اِلْمُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اِلْمُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰلِكُولُ وَلَى اللّٰهُ وَلَى اللّٰ اللّٰلِ وَلَى اللّٰلِلْ اللّٰلِ اللّٰلِي اللّٰلِكُمُ اللّٰلِلْمُ اللّٰلِ

وہ این فطری شرافت اور اسلامی تعلیم و تربیت کے معنی بیٹیں ہیں کہ وہ باعضت زندگی وہ اینے تو انھیں اس پیشریش نگایا جاسماتا ہے، بلکہ اس کا مطلب بیر ہے کہ جب بیں قوائی فعری شرافت اور اسلامی تعلیم و تربیت کے نتیجہ میں باعضت زندگی گزارنا جاہتی ہیں قوائی فعرم میں آھیں رکا اور اس سے مناو ونیا حاسم کرنا تھا مساسے اخلاق و می اور جی اور جی اور جی واکراہ کی وجہ سے اند کی محاسے بازیرس محل اور جی واکراہ کی وجہ سے اند انسی محاف کروے گا۔
شرافت کی تو بین ہے بونا کہ کو مالک صراحنا کویڈی کو محصست فروشی کا حکم نیس ویتا کو جوہ رہا ہی ہونا کہ کو مالک صراحنا کویڈی کو محصست فروشی کا حکم نیس ویتا کو اور جی این جم فروخت کرنے پر مجبور ہوئی۔ رسول اللہ چھیا نے این اس پر کائی بھاری فرخ کی اوا بیکی لازم کرویتا کہ بے چاری کسی جائز حکر بھر سے ان کار سے اپنا جسم فروخت کرنے پر مجبور ہوئی۔ رسول اللہ چھیا نے اپنا جسم فروخت کرنے پر مجبور ہوئی۔ رسول اللہ چھیا نے اپنا جسم فروخت کر دیا اور بتایا کہ وہ لوشی کی حدود محضت میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔
میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔
میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔
میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔
میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔
میں رکھتے ہوئے کوئی بھی کا م کرانے اور اس کی اجریت کھانے کا مجاز ہے۔

قرآن مجید نے جہاں جنسی تعلق سے بحث کی ہے وہاں اس بات کی صاف تصریح کردی ہے۔مورتوں سے متعلق ارشاد ہے: وَلاَ مُسْتِخِدُاتِ انْحَدُانِ (النهام:۴۵) اور ندچوری جھے آشائی کرنے والیاں۔

ایک جگدمردوں کے بارے میں قربایا:

ایک جگدمردوں کے بارے میں قربایا:

ادی ان تعلقات کو پیشیدہ ای لیے رکھنا چاہتا ہے تا کہ موسائٹی کا کوئی وباؤال کی مذہر پڑے اور وہ ماحول کی عائم کردہ بخرش ہے بالکل آزاد رہے، کیوں کہ بیہ بنتیں کی نہ پڑے اس کا کہ کردہ بخرش ہیں۔ ان کے ٹوٹ جانے کے بعد وہ ہر وادی میں ہے۔

اس کی بے راہ ردی میں رکاوٹ بھی ہیں۔ ان کے ٹوٹ جانے کے بعد وہ ہر وادی میں ہے۔

اسلام انسان کو ای آ وارک ہے بچانے کے لیے مجود کرتا ہے کہ وہ اسپنے اس تعلق کو خفید بھی سات کی تھاں ہی ہورکتا ہے کہ وہ اسپنے اس تعلق کو خفید زکر آیا، جس کی شہادت م خف ایک مرتبہ حضرت میں میں میں اس کے کہ وہ اسپنے اس تعلق کو خفید ذکر آیا، جس کی شہادت م خف ایک مرتبہ حضرت میں میں شامل کرے کے دہرت ابور کا کوئی اسوہ پر خفید رکھا کوئی اس میں خفید رکا ہے۔

میرے ما ہے بہتا تو میں (اس تعلق کو زنا کے تھا میں شامل کرے) رجم کرتا ہے۔

میرے ما ہے بہتا تو میں (اس تعلق کو زنا کے تھا میں شامل کرے) رجم کرتا ہے۔

(۴) بیسوالی کے بیشہ پر قدمن بنگاری پرآمادہ کرنے والے محرکات کو معاشرہ سے ختم کیا جائے اور ایسی تمام راہیں بند کردی جائیں جو گر وعمل کی آوارگی کا سبب بنتی ہیں، اس کے بغیر انسان کا سے راہ گائی بند رہنا دشوار ہے۔ بھی نہ بھی ٹایاک طریقوں پر اس کے قدم پڑتی جائیں گے۔ اس شاخ ہی کو کا نے بھینگا ہے، جس پر منحل پہندوائی کی گندگی ہے پاک کرتا ہے۔ وہ اس شاخ ہی کو کا نے بھینگا ہے، جس پر منحل پہندوائی کی گندگی ہے پاک کرتا ہے۔ وہ

اویر والا معالمه کیا جائے گا) کیوں کر یہ انیا فاحشر کی آمدنی حاصل کر رہا ہے اور اسے اس فاشی سے بازنہیں رکھتا، ایسے تھی کو قانوناً ساقط ال کے رمول نے لعنت جمیجی ہے۔ وہ فائق و تاکہ کمائے اور اپنے آپ پرخری کرے یا وہ خود اس کمائی شن شرکیہ ہوتا ہے، ایسے خص پر اللہ اور اگر کوئی تخص این لوندی کو زنا کے لیے تھیتیا ہے۔ اگر کوئی تخص این لوندی کو زنا کے لیے تھیتیا ہے۔ فعل ہے، جس کی حرمت پر نیوری امت کا اں کے مال کے وارث نہیں ہوں گے۔ اگر اس كافر اور مرتد ہے، أى سے توبير كرائى جائے كى، اگروہ توبير كرسلة تمجيك ہے درندلى كر ديا جائے جائے۔اگردہ اپنے اس عمل کو حلال سجھتا ہے تو دہ كواه ندينايا جاسسة اوراس كوقطعا كوئي عجيده ندويا جائے بشر مطے کہ کوئی دومرا امام فی سکتا ہو، اس کو کوسلام ندکیا جائے، ال کے پیچھے نماز ند پڑھی ہے کدال سے تعلقات منقطع کر لیے جائیں، ال پیشرے باز رکھ۔اس کی کم ے کم بیر مزاہو کئ كاستى بى بىلاتك كدوه افي لوغديوں كورى ريني أق ندويا جائے۔ ايها جدكرواد انتہائي تخت مزا الاعتبار سمجها جائء بلكه است مسلمانوں كے اندر یٹ کناہ کی اجازت دے رکھی ہے اور ایک بردر ب (کیل کر) ان نے ایک بر تاكد جحت يورى بوجائے (اور پھراس كے ساتھ كواس كى حرمت كاعلم ند بهوتو يتايا جائے گا گا۔ اس کے ارتداد کی دجہ ہے اس کے معلم اعدازه المام ابن تيميد كى حسب ذيل تصريح سه كيا جاسكا ب -5- Chal خُلفَ غَيْرِهٖ وَ لاَ يُسْتَشْهَهُ وَلاَ يُولِّى وَلاَيَةً آصُلاً وَ مَنِ اسْتَحَلَّ وَلِكَ فَهُوَ كَافِرٌ مُرْتَلًا يُسْتَنَابُ كَانَ جَاهِـــلاً بِالشَّحْورِيْعِ عُرِّفَ ذَلِكَ حَتَّى تَقُوْمَ عَلَيْهِ الْمُحَجَّةُ فَإِنَّ هَلَا مِنْ الْفُحَدِرُمَاتِ اِقْرَارُهُ بَيْنَ الْمُسْلِهِيْنَ بَالْ يَسْتَجِقُ الْعُقُوبَةَ الْعَلِيْظَةَ حَتَى تَنْفِقَ عَلَى نَفْسِهَا مِنْ مَهْرِ الْبِعَاءِ فَأَمَّا إِذَا كَانَ هُوَ يُرْسِلُهَا لِتَبْغِيَ وَ يُصَلِّي خَلْفَهُ إِذَا آمُكُنِّتِ الصَّلُوةُ يَصُونَ إِمَاءَهُ وَ أَقَالُ الْعَقُوبَةِ أَنْ هُوَ فَاسِقٌ خَبِيتُ اذِنَّ فِي الْكَبِيرُةِ وَ الْحِدُّ مَهُزَ الْبُغِي وَ لَمْ يَنْهُهَا عَنِ أَوْ يَأْخُذُ هُوَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ لاَ تُولُّمُهُ وَزَقْتُهُ الْمُسْلِمُؤُنَّ وَ إِنَّ يُهُجُرُ فَلاَ يُسُلُّمُ عَلَيْهِ وَ لاَ فَهِلْنَا مِثْنُ لَعُنَّةُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ فَإِنْ ثَابَ وَإِلَّا فَعِلْ وَكَانَ مُوْتَكَّا الْفَاحِشَةِ وَ مِثْلُ هَلَمَا لَا يَجُوزُ الشجمتع عليهاك

> وتطيول سے اشارہ كرك فرمايا: حشل روئى ے منع كيا۔ إلا مير كدوه السيئة باتھ سے كوئى خدمت کرکے کمائے اور آپ نے اپنی ころいろのない 熱きした

يكاناء كالتا اور رولي وصنكنايه نَهِلَى (رَسُولُ اللَّهِﷺ) عَنْ كَسُبِ الْآمَةِ (لَا مَا عَمِلَتُ

يَنِدِهَا وَ قَالَ هَكُنُدا بِأَصَابِعِهِ نَحْمُو الْنُحْبُو وَالْغَزُلِ وَالنَّفْشِ !-رافع بن خدیج کی روایت ہے:

فرمایا جب تک کر تمطعی طور یکه بیه معطوم نه بهو رمول الله في لوندى كى كمائى كھانے مے منع جائے کدأی نے کی طریقہ سے کمایا ہے۔ نَهْنَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ كُسُبِ الْاَمَةِ حَتَى يَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ هُوَ. ٤

دورِ جابلیت میں حرام کاری کے پیشر کے لیے لونڈیاں مخصوص تھیں۔ اس لیے مٰکورہ بالا آیت واحادیث میں ان کواس پیشر ہے باز رکھنے کا تھم دیا گیا ہے۔ کین اگرئ تہذیب کی روشیٰ مُشریف ومہذب مبٹیوں ہے میتجارت کراتی ہے تو اسلام کی انعلیمات كرتا ب- اى كي في الله المعلق المعلق دومرا مواقع يرعام الفاظ مين بنيواني كا آماني اس كريسى ناياك وحرام مون كا اعلان كرنى بين-اسلام لى كام كرف واسك شکل وصورت، حیثیت ومرعبه اور خاندان و قبیله ئیس، بلد کام کی نوعیت ہے بحث كوناجائز فرار ديا ہے۔

حضرت مسعود انصاری فرمات میں:

أنَّ وَشُولُ اللَّهِ النَّهِ عَنْ تُعَمَنَ مَعْنَ شَمَنِ رول اللَّهِ الْمَا كَمَّ كَا قِيت الديروالَى كَ الْكَلْبِ وَمَهُو الْبَهِي بِيَّا مَنْ مُعَنِ مَعَنْ مَا مِنْ مَعَنْ مَعَنْ اللهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ ال

ایک دومری حدیث کے الفاظ میں:

اس کاروبار کے خلاف اسلامی علوم کے محتقین کی رائے کئی بخت ہے، اس کا زانيد كى آمدنى گندى اورناپاك ب-مَهُو الْبَغِيِّ جَيْثُ مِنْ

ع ابوداؤد، ابواب الأجارة، باب في كسب الأباء ع بخارى، كتاب الاجارة، باب كسب التي والإمام مسلم، كتاب المساقاة والمحز ارعة، باب تحريم فضل مُظّ الماء س اليوا دَد اليواب الإجارة ، باب في كرب الحجام- ترخدَى ، ايواب البيوع ، باب تهن الكلب ل الدواؤد الداب الأجارة، باب في كسب اللهاء

ي فناوئ ابن يتيمين قدم مام جلد دم مام على و ٢٧٠

السُنتانِونَ فَاللَّهُ لَيْسَ لَكُنَّ انْ يَجْهِ بوجادً، كيون كر تعميں فَكَّ داستِه بِ فِيَعَد تَهُ حُقْفَنَ الطَّرِيْقَ عَلَيْكُنَّ بِعَمَافَاتِ كَرِيْرَ كَاكُونَ فِى ثَيْنِ ہِے بِتَعِيْں داست الطَّرِيْقِ بـُ

اس کا نتیجہ بیز نکلا کر محدثیں راستہ جلتے وقت اس قدر نمنی ہوئی اور ویواروں سے تکی ہوئی گزرتی تھیں کہ بسا اوقات ان کے کپڑے ویواروں میں انک انک سے میں جوئی گزرتی تھیں کہ بسا اوقات ان کے کپڑے ویواروں میں انک انک

ال الكانة ال

حضرت على قرمات بين: الآكت تشتيخية ن فالله بكفيت أن كما تنفس شرم نين آتى بي بي اطلاع كى دُسُلاً يَحْهُم يَسْخُوجُنَ فِي الْآسُواقِ جِرَبُحادِي مُورِيْن بازاروں بين جاتى بين يُؤاجِسُنَ الْعُلُورَ جَرِيًا

ایک مرتبه حضرت عمر بازار میں گشت لگا رہے تھے۔ دیکھا کہ ایک تخف کی عورت سے معروف گفتگو ہے۔ آپ نے تعزیراً اس پر درئے۔ برمانے شروع کردیے۔ اسے میں اس نے کہا: امیر المونیین! میرتو میری ہوی ہے۔ میری کرآپ کو بڑی ندامت ہوئی اور فرمایا: میں نے تھارے ماتھ زیادتی کی ہے۔ اگرتم چاہوتو جھ سے بدلد لے سکتے ہو۔ اس نے کہا: میں نے معال سے معاف کیا یا

شریعت اختلاط ہی کوئیں روئی، بلکہ اس سے جمی منع کرتی ہے کہ عورت انتہائی شوخ لباس میں اور بن سنور کر گھر ہے فکے اور معاشرہ کی پاکیزہ فضا میں معصیت کے جراثیم کصلانے

عَنْ أَبِي مُوْسلی عَنِ اللّبِي اللّب كُلّ عَيْنِ ذَانِيُسةً وَ الْمَسْرُأَةُ إِذَا مِينَ كُرَابِ مُنَا ثِمَا الْهُوزَاكِقَ بِ (اسَ اسْتَعْطَسُرَتْ فَمُسَرُّتُ بِالْمُصَجِّسِلِيسِ لِي عورت كوچا ہِي كرمردوں كى تگاہوں

يا ابوداؤده كتاب الارب، باب في مثني انساء مع الرجال في الطريق « الدرس من السراية

ع الإداؤر، حاله سابق مع منداحه: ا/ ۱۲۳، حديث نمبر ۱۱۱۸

ما المعلق الم

(m) آزادانداختلاط پر پایندی

جب تک عورت اور مرد کے آزاوانہ اختلاط کوئتم نمیں کیا جاتا، معاشرہ اس کیفیت سے نجات نمیں پاسکتا۔ آگ اور روئی کا اتحاد بھیشہ تبائی کا سب بنا ہے۔ اسلام فی عورت اور مرد کے عین، اس لیے ایسے معاشرہ میں سال جول کے مواقع بہت کم آ سکتے میں جو اسلام کی خیاد ریتائم ہو اور اگر بھی دفول کو ایک جول کے مواقع بہت کم آ سکتے میں جو اسلام کی خیاد ریتائم ہو اور اگر بھی دفول کو ایک عین وائرہ میں کام کرنا پڑھے نے اختلاط سے نیچے رہنے کا اسلام کی سے ملم و بتا ہے۔

عین ابن محکمور آئ اللہ میں الگائی آئے گئی آئ عبد اللہ بن عربی بان کرتے میں کہ تی اللہ عین عربی کے ایک میں کر دو توروں کے ایک میں کے درمیان میں جارہ کی مودوں کو ایک میں کے درمیان میں جارہ کی ایک کے ایک مودوں کو ایک کے ایک کے ایک میں کے درمیان میں جارہ کی مودوں کے ایک کے ایک کی ایک کے درمیان میں جارہ کی ایک کے درمیان میں جارہ کی ایک کے درمیان میں جارہ کی کا درمیان میں جارہ کی ایک کے درمیان میں جارہ کی کا درمیان میں جارہ کی کا درمیان میں جارہ کی کے درمیان میں جارہ کی کا درمیان میں جارہ کی درمیان میں جارہ دو توریوں کوئوں کوئی درمیان میں جارہ کی درمیان میں جارہ کی درمیان میں جارہ دو توریوں کی درمیان میں جارہ کی درمیان میں جارہ کی درمیان میں جارہ کی جارہ کی درمیان میں کی درمیان میں کی جارہ کی درمیان میں کی درمیان میں کی جارہ کی درمیان میں کی درمیان میں کی درمیان کی کی جارہ کی درمیان میں کی جارہ کی دوروں کی درمیان میں کی درمیان میں کی جارہ کی درمیان کی درمیان کی کی درمیان کی کی جارہ کی درمیان کی درمی

له ابودا دَده نمتاب الادب، بإب في مشى النساء مع الرجال في الطريق

ايك مرتبه ني في شاعورتون اور مردون كوخلط ملط بوت ويكها تو عورتون كو

امام این فیم کی حسب ذیل تصریحات شر بعیت کے منٹا کی فیدی فیدی تائید

کرے اور انھیں ایے کیٹروں میں ملبوں بڑھ کر اور کوئی فتنز فہیں چھوڑا۔ ایک ووسری تقام دام بدلادی ہے کی نے قربایا: یس خدا کے بیال جواب دو ہے، کیوں کہ یہ باز رمکے۔ اس کے کدامام اس سلط میں مقامول اور مردول کے مجمعول میں مردول ووخمصیں راستہ کے کناروں پر چکنا عديث يل آپ نے محدوق سے فرایا: ایک بہت بڑا فند ہے (اور فند کی رول حام کا فرض ہے کہ وہ بازاروں، کھلے سے روکنا جی اس پر ضروری ہے۔ بعض کے بعد بھی وہ عریاں معلوم ہوتی ہوں۔ مورتوں کو آرائے جیرائے ہوکر لکنے ہے منع عاجيا المكلية على ذعدواري عيك کو عورتوں کے ساتھ خلط ملط ہونے ہے فقهاء کی میردائے بالکل درست ہے کہ جب مثلاً چوئے چوئے اور سیلے کیڑے اور پوکر نکلنے کی اجازت ندوے جن کے مہینے نے اپنے بعد مردول کے لیے محدثوں سے ہے کہ روشانی وغیرہ سے اس کے کیڑے عورت بن سنوركر بأير نظ توامام كويرين كرنے اور مردوں كو محورتوں سے تفتگو كرنے راستوں میں تورتوں کو مردوں ے گفتگو

مِنَ النِّسَاءِ وَ فِئُ حَدِيْثِ الْحَرُ آلَهُ قَالَ لِلنِّسَاءِ لَكُنَّ حَافَاتُ الطُّرُقِ يُفتَعُ مِنْ إِخْتِلاَطِ الْرَِجَالِ إِنَّ وَلِينًا الْأَمْرِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ أصَابَ وَ هِلْدًا مِنْ أَذُنِّي عُقُوبَتِهِنَّ مَنْعُ الرَّجَالِ مِنْ ذَلِكَ وَ اِنْ زَاى وَلِيُّ الْآمُوِ اَنْ يُفْسِلَدَ عَلَى الْنُحُرُوْحِ مُتَزَيِّنَاتٍ مُتَجَمِّلاَتٍ وَ وَ يَجِبُ عَلَيْهِ مَنْعُ النِّسَاءِ مِنَ بَعْدِي فِينَةً أَضَوَّ عَلَى الرِّجَالِ وَ مَجَامِعِ الرِّجَـالِ فَالْإِمَامُ مَسْتُولٌ عَنْ ذَلِكَ وَالْفِتَنَةُ بِهِ بِالنِّسَاءِ فِي الْأَسُواقِ وَ الْفُرُوجِ يْيَابَهَا بِرِمْيُرٍ وَ نَهُوِهٖ فَقَلَا رَخُصَ حَدِيْثِ الرِّجَالِ فِي الطُّرُقَاتِ وَ الْوَاسِعَةِ وَالرِّفَاقِ وَ مَنْعَهِنَّ مِنَ مُنعَهُنَّ مِنَ النِّبَابِ الَّتِي يَكُنَّ بِهَا عَظِيمة قَالَ اللَّهِ مَا تَرَكُتُ فِي ذَلِكَ يَعْضُ الْفَقْهَاءِ وَ الْمَرْأَةِ إِذَا تُجَمَّلُتُ وَ تَزَيَّنَتُ كَاسِيرًاتٍ عَارِيدًاتٍ كَالْجَيْسَابِ

خدشه ہو۔ ای متم کے شرائط علماء نے بیان

فغذكا باعث بيداور ندراسته ميس كل فهادكا ند ہو، جوان یا اس جیسی ند ہو جس ہے وہ

مُخْتَلِطَةً بِالرِّجَالِ وَلاَ شَائِلَةً وَ نَحْوَهَا مِمْنَ يُفْتَسَنَ بِهَا وَ اَنْ لاَ

ے بڑکا کر گزر جائے) جب عورت عطر اٹکاکر کسی مجلس سے گزرتی ہے تو وہ ایسی ادر اليي وموتى ہے، ليخي زائيد بحوتی ہے۔

حفزت الويرية كي روايت ب فهي كذا و كذا يَعني زانية إ

نے فرمایا، جوعورت خوشبو استعمال کرے وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نمازش شریک ند ہو۔ حضرت ابو ہرمیاہ راوی میں که رسول اللہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْمُراقِ

امام نودئ فرمات ہیں: مختف احادیث کی بنا پر علاء نے کہا کہ محدث کو مسجد جانے کی اجازت ای وفت دی جائے گی جب کہ دہ حسب ذیل امور کی پائندی کرے: ہوجن کی جھنکار سائی دے، مجڑ کیلے لباس میں مبوں نہ ہو، مردوں کے ساتھ خلط ملط خوشيو لگائے ہوئے نہ ہو، زیب و زینت سه آرات ند جوالي پازين نه پينه بول ان لا تكون منطيبة ولا متزينة وَلاَ ذَاتَ خَلاَخِولَ لِيُسْمِعُ صَوْتَهَا وَلاَ ثِيَابًا فَاخِرَةً وَلاَ أضابت بكورا فلاتشهدن متنا

وَاعِيدُهُ إلى نَظْهِ الرِّجِدَالِ مردول كو ويكف ادر ماكل بون يرن تَغْيِيْرِ الْهَيْتُ إِلَى مَا لَا يَكُونُ علامه اين الجهام حي فرات ين فَانْمَا يُناحُ بِشُرُطِ عَدْمِ الرِّيْدَةِ وَ وَ حَيْثُ أَبَعْنَا لَهُمَا الْمُحَرُّونَ تَكُونَ فِي الطَّرِيقِ مَا يُنَحَاثُ بِهِ مَفْسَدُةً وَ نَتَحَوَهَا . ٢

جب بم يہ كتے إلى كد مورت كم ليكم نیں نظے کی اور ایسی دیئت میں ہموگی، جو ے لکنا جائز ہے تو یہ جواز اس شرط کے ساتھ ہے کہ دہ زیب و زینت کے ساتھ

له رّغدی، ایواب الآداب، باب ماجاء فی گراهیة خرون المراقة مصطرق ح ابودا دَن کتاب الترجل، باب فی المرأة تعطیب للخ وت-سوم/د يري المعداء المعداد مري القديم المهم

عفت کی کس طرح حفاظت کرے؟ جس تہذیب میں دن ہو کدرات، کھر ہویا بازار، جذبات میں آگ لگانے والی بے شارقوتیں کام کر رئی ہوں وہاں آدمی اسپے وائن جا رہی ہو، وہاں کیسے ممکن ہے کہ انسان خواجشات فقس کی اجائے سے بچا رہیں۔ جہاں نتجانی ہو یا بھری محقل، ہرجگہ ہوں پرئتی کی ترغیب دی جا رہی ہو، وہاں آ دمی گناہ ہے اجتناب كرنا جائية على كيم كراي

اسمام کے آئے ہے گل عرب کا بہی چھ حال تھا۔ ان کی مجلسوں میں اخلاق و مراعل اور کیفیات کواس فحش طریقہ سے بیان کرتے تھے کہ کی شریف انسان کے لیے شرافت کا ایک طرح سے نماق اڈوایا جاتا تھا۔ ٹنامر اپنی ٹنامری سے سکل جذبات کو براهیجنته کرنے کا کام کے رہے تھے، ادیب اپنے ادب کے ذریعے بدکاری کے مخلف ان کا زبان پر لانا جھی کراں کزرسکتا ہے۔

ارٹ کے نمونوں اور تھرن کے آتار سے، اس کا اظہار جری محفلوں میں ہو یا انفرادی اسلام نے اعلان کیا کہ معصیت وفاش کی اشاعت، خواہ زبان وقلم ہے ہویا صحبتوں میں، یہ ایک جرم ہے اور انتہائی گھناؤنا جرم، جے کی طرح پرواشت مين كيا جاسكا:

کی مصلحت) اللہ جانا ہے اور تم نیں آخرت میں درو ناک عذاب ہے (اور اس جو لوگ جائے میں کر ایمان والوں میں ب حيان علي بالشبران م ي لي ويا اور

يَعْلَمُ وَ أَنْتُمُ لاَ تَعْلَمُونَ و (الوراء) النَّهُ فِي الدُّنِّ وَالْأَخِرَةِ وَاللَّهُ الْفَاحِشَةُ فِي اللِّينَ امْنُوا لَهُمْ عَلَااتِ إِنَّ الَّذِينَ يُرْجُئُونَ أَنَ تَشِيع

عَلَى مَنْ أَشَاعَ الْفَاحِشَةَ نِكُلُ وَ ﴿ وَضَى بِهِ حِيلًا مِي الصَامِرَةِ السَامِرَةِ السَامِرَةِ دی جائے کی خواہ وہ سچا ہی کیوں نہ ہو۔ ولا بيل كيا بيل الله

> ای معالمه میں حاکم کو حضرت عشک اقتدا ماتھ خلط ملط ہونے سے روک دیا تھا۔ حضرت عمر نے مورتوں کو مردوں کے راستہ ے ان کے سلط میں بازیں کرے ا كرني كمعترادف هجه الله تعالى ومدوار دینا ان کے ساتھ محصیت میں تعاون عاصل ہے بلکہ مورتوں کو ایں حالت پر چھوڑ میں، تو امام کو اے قید کرنے کا بھی تن ت إبر كوت الك تصوصاً بركي باس ہے۔ اگر مؤرت (بلا ضرورت) بار بار گھر خراب کردے، یہ بہت ہی بھی مالی سزا (اليني راسته سائرة) مي چيني اوران سا

طَرِيقِ الرِّبَالِ وَ الْإِخْتِلاَطِ بِهِمُ الْعَطَابُ النِّسَاءَ مِنَ الْمَشْيِ فِي فِي الطَّرِيْقِ فَعَلَى وَلِيِّ الْآمُرِ أَنْ قَدْ مَنْعُ أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بَنُ لَّهُمْ عَلَى الْاتُّمِ وَ الْمَعْصِيَّةِ وَاللَّهُ سَائِلٌ وَلِيُّ الْآمُرِ عَنْ ذَلِكُ وَ بَلُ إِقْرَارُ النِّسَاءِ عَلَى ذَلِكَ إِعَانَةٌ وَلاَ سِيُّمَا إِذَا خَرَجَتُ مُتَجَعِلَةُ الْمَالِيَّةِ وَ لَهُ أَنْ يُتَحِبِسُ الْمُسَرِّلَةَ المَا أَكُثُرُ الْعُرُوعُ مِنْ مَرِيهِ يَّهُمُسَادِيَ بِهِ فِي ذَلِكَ لِلْهِ

ذرائع، اس کا مصرف متعین کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ اس پیچی کوئس جذبہ کا تسکین بدکاری کی نشر و اشاعت، عورت اور مرد کے بے تجاباندمیل جول سے پچھ کم ہے۔ آدی کے پاس فکرہ احماس اور جذبات کا جو پھھ مرمایہ ہے نشر و اشاعت کے فنندائليزئيل ہے۔ خيالات وجذبات کے بنانے اور بگاڑنے میں پہلٹی کو بڑا ڈکل ہوتا

رسائل بدکاری کے اعلایک ہے ہوئے ہول، ادب اور آرف کے نام پر محصیت بھیلانی سوسائی میں میں ادارے عفت و پیاک بازی کے تصور سے نا آشنا ہوں، ریڈیو اور اخبار و وسينے والى زبان كاف وى جائے اور معصيت كے چرچوں كو بندكر ديا جائے، جس عفت کی زندگی ای وفت گزاری جاسکتی ہے جب کہ بدکاری کی طرف وبوت

إ الطرق المكمية في السياسة الشرعية، صفى ١٥٥٨، ١٥٥٩

إن صدق ا

میں بات حضرت عبد الله بن مسعود کی ایک روایت میں بیان ہو ہے۔ وہ

ایٹے شوہر سے اس طرح بیان کرنے سکے کویا که بعدیش ده ای کے جسم کی نزاکتوں کا حال ودمري مورت مي مهاتهدايك جادريس مدسوي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عِلَيْ لا تُناشِرُ رمل الديد في فرا كركن مرت ك كرده است ديموريا ہے۔

المترأة المترأة لتنعتها لزؤجها كانَّمَا يَنْظُرُ النَّهَابُ

لانے کا موقع ہی نمیں ویتا جو انبانیت کی گئتی کومعصیت کے منجدھار کی طرف کے ہوتو اسلام پوری قوت کے ساتھ اسے اکھاڑ جھیکتا ہے۔ وہ ایسی کوشٹوں کو برگ و بار ان ساری اصلاحات کے بعد آگر کوئی فردیا جماعت،عفت کی راہ کا پھر ٹابت

رسول الله الله الله المرود مسعود من موالين المية كردار الما الله الله کا جو قافلہ اخلاق وشرافت کی طرف بڑھ رہا ہے اس کو اپنی منزل سے بیگانہ کردیں۔ دے رہے تھے کہ وہ موسائل کو ہاعفت دیکھنا لیندنییں کرتے۔ وہ جائے ہیں کہ انسانیت قران جمید نے ان فتنہ پردازوں کی سخت تہدید کی اور آگاہ کیا کدوہ اپنی روش بدے باز آجائيں، ورندان كے ارادول كے روبيل آنے سے پہلے تى ان كامريك وياجائے گا۔ لَينَ لَهُمْ يَنْتُهِ الْمُنْفِقَةُ وَ وَاللَّذِينَ فِي مَا مَنْ اللَّهِ مِنْ مَن مَا لَيْن لَمْ مِن يس پھيلائے والے اگر اپني روش سے باز ندائيں تو ہم جھاکو (اے محماً) ان پر مسلط ي، اور دلول كو جلا ويينه والى بالميس مديد قَلْوْبِهِمْ مَرْضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي 公司 東 人名 遊話 海山 يُجاوِرُونَكُ فِيْهَا إِلَّا قَلْيُلِانَ

ل ايوداؤد، كتاب النكاح، باب مايئمر بهمن عنس البصر -

كردي سك مجروه تيرك قريب لم على

تقوير من كرام بين كد الله والما المريوان جذباك جاك الله ين - ربول الله الله بعض لوگ جائز تعاملات کے مختلف احوال و کیفیات کی بھی اس انداز سے نے اس کی تختی ہے ممانعت فرمائی ہے۔ آپ کا ارشاد ہے:

اِنَّ مِنْ الشَّرِ النَّاسِ مَنْولَلُهُ يَوْمُ قَامِت كَون تمام لُول مِن بري مُحكانا الْقِيَامَةِ الرَّجُعِلُ يَفْضِنَى إللَّى إِمْرَأَتِهُ الشَّخْصِ كا يوكا، يوايِّى يوك سے بم بسرى وَهُمْ مِنْشَدُهُ سِبَةً هَا بِلُهُ

جواب دیا: ہاں۔ چرآ ہے نے بوچھا: کیا وہ اس کے بعد لوگوں میں بیٹھے اس تعلق کی کیفیت پر گفتگونہیں کرتا؟ بیری کرسب لوگ خاموش ہوگئے۔ مہی سوال دوبارہ آ ہے نے مورتوں کے جمع سے کیا۔ وہاں بھی سکوت طاری رہالیکن ایک نوجوان لڑکی آئی اور اس نه کهان یا رسول الله اعورتیل اور مروسب کے سب آلیل میں ایسی گفتگو کرتے رہتے ایک مرتبہ آپ نے نماز کے بعد حاضرین ہے سوال کیا کہ جب تم میں ہے کوئی اپنی بیوی ہے جامعت کرتا ہے تو کیا پردہ لڑکا تا اور دروازہ بند کر کیتا ہے؟ لوگول نے میں۔ لڑی کا جواب سنے کے بعد آپ ان فرمایا:

معلوم ہے اس کی مثال کیسی ہے؟ اس کی مثال ایس ہے جیسے سی گل میس سی مادہ مورتوں کے لیے ایسی فوشیو مناسب ہے، جس مجي، ال لي) مردول كاعطروه ب، حس سائنے اپئی خواہش پیری کرنے گئے۔ س لو کی خوشیو ظاہر ہو اور رنگ نمایاں نہ ہو اور موتا ہے بہاں عل کد زیب و زینت سے (ب حیانی اور فاشی کا انتهار برطریقه اور وہ اے پیٹو کر وہیں لوگوں کی آتھےوں کے شیطان کی فرشیطان سے ملاقات برجائے كارتك تؤخام بروليكن فوشبونه يي هَلُ تَلْدُرُونَ مَا مَثَلُ ذَلِكَ فَقَالَ إلَّمَا مَثَلُ ذَلِكَ مَثَلُ شَيْطًائِةٍ مِنْهَا جَاجِنَهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ النِسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنَهُ وَلَهُ يَظَهُرُ رِيْعُمُهُ وَ لَهُمْ يَظْهَرُ لَوْنَهُ وَ طِيْبَ النيرالا أن طيب الرجال ما ظهل لَقِيتُ شَيْطَاناً فِي السِّكَةِ فَقَصْلَى

ع ابوداؤد، کتاب افکاح، باب ما یکره من ذکر اگریک ما یکون من اصابته ابلیه الأمايم ولشا إشريج ب إن كان ب لترومك

کدید بھی تمھارے باس ندائے بائے۔ اور دومری طرف بعض روایات کے مطابق نے اتفاق سے اس کی پیر تفتگوس کی۔ آپ نے ایک طرف ازوائ مطہرات ہے فرمایا ایک مرتبه ده حضرت ام سلمند کے بھائی عبد اللہ سے کہدریا تھا کداگر طائف فتح ہوتو میں نقشه تهنيخ ركاجس مصاف ظاہر ہورہاتھا كەدەم ئى رجانات ركھتا ہے۔ رمول الله علیہ شعصیں فلاں پیکرچسن و جمال دکھاؤں گا۔ چمر وہ اس مورت کے حسن کا اس انداز ہے اسے مدیند سے باہر صحرا میں جھیج دیا۔ یا

حضرت عمرٌ نے بھی ایک مخنث کوجلا وطن کیا تھا کیا

حضرت ایوبکڑ کے بارے میں بھی ای قسم کا ایک اقدام منقول ہے گا

بدکاری کی راہ میں جو تھی جتنا آگے بڑھتا جائے، اسلام کا قانون بھی اس (۷) رجم اور کوژول کی سزا

کی آمودکی کے لیے جائز ذریعہ رکھتے ہوئے ناجائز طریقوں سے لذت حاصل کرتا کے جن میں اتنا ہی سخت ہوتا جاتا ہے۔ عشق و محبت کے مذکروں پر وہ انسان کو جلاولن پھرے تو اے اس قابل نہیں تجھتا کہ وہ کی پاکیزہ سوسائٹ میں زندہ سلامت جلے کرتا ہے تو عفت شکنی پر برملا وُزے لگانے کا علم دیتا ہے۔ اور اگر کوئی تھی اپنے جذبہ پھرے۔ اس کے نزدیک ایسے نایاک عضر سے معاشرہ کو پاک کرنا ضروری ہے۔

قانون کے نفاذ میں تمصارے اندر کوئی نری زنا كرف والى اور زنا كرف والا ال يس ے ہرائیک کو موکوڑے لگاؤ اور اللہ کے وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِأَةً جَلَٰدَةٍ وَلاَ تَأْخُذُكُمُ بِهِمَا رَأَفَةً فِي دِيْنِ اللَّهِ الزَّانِيَّةُ وَالزَّانِيُ فَاجْلِدُوا كُلَّ ران جيره ارتاد م

لى بخارى، كتاب المغازى، باب غزوة الكائف مسلم، كتاب السلام، باب منع المخنف من الدخول على مع ایوداوُده کتاب اللباس» باب فی قولبه غیر اولی الارمیته مع بخاری، کتاب اللباس - مع جیمتی، اسنن اکلیری: ۸/۱۹مه

> مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا فَقِفُوا أَخِذُوا وَ رَمَيْنِ سِكَ يَتِكَارِ جِالَ يَهِالَ كِينَ وَهِ یائے جائیں، کیوے جائیں اور یری طرح مل کیے جائیں۔ فَيْلُوا تَقْنِيلُاهِ (الإراب:١٠١٠)

کی عورتوں کو شیرے باہر بقیع کی طرف لے جاتے اور ان سے گفتگو کرتے رہتے۔ تھے۔ جعدۃ اسمئ نام کے ایک صاحب تھے۔ جب مجام ین محاز جنگ کہ ہوتے تو میران مجاہدین کو اس کی اطلاع ملی تو اُٹھوں نے حضرت عن کوصورت حال لکھ کر جیجی۔ آپ نے حضرت عمرٌ نے ایسے افراد کوجلا وطن کر دیا تھا جومعاشرہ کو بگاڑنے میں مصروف فوراً ان صاحب کو مدینہ سے نکال باہر کیا۔''

دومرے دن آپ نے نصر بن تجائ کوطلب کیا۔ حاضر ہوا تو دیکھا کہ وہ بہت كيے تو اس كى خوب صورتى اور يڑھ گئے۔ چھر آپ نے كہا: اچھا تو عمامہ بائدھ لو۔ اس نے يئ حمين وجميل ہے۔ اس ہے کہا: '' ذرا اپنے بال ٹھيک کرلو۔ جب اس نے بال ٹھيک أَوْ مِنْ سَبِيْلٍ إِلَى فَصْرِ يُنِ حَجَّاجٍ اور نصرین تجارج تنگ وینجینی کا کوئی طریقه میکن ہے؟ ایک دات حفرت عمر بیمره دے رہے تھے کہ ایک مورت کو پیشم پڑھتے سا: هَلُ مِنْ سَبِيلٍ إلى خَمْرٍ فَاشْرَبْهَا کیا شراب پینے کی کوئی صورت نکل سکتی ہے

كد نصر بن ججائ اور اس ك ورميان ناجائز محبت راه يا جلى ب، ال ليه آب ال كزشية رات ال مورت كى بياكل اور حسرت جرى تمنا صاف ظاهر كرروى تكى کی ضرورت کا انظام کر کے اسے بھرہ بھتے دیا۔ کیوں کہ مدینہ میں اس کی موجودگ ہے اس کا قوی امکان تھا کہ دونوں معصیت میں مبتلا ہوں۔ ۴ عمامه بإندها تؤال بمحن مين مزيداضافه بوكيا-

تھا، کیوں کہ اس کے بارے میں لوگوں کا میہ خیال تھا کہ وہ صنفی داعیات ہے خالی ہے۔ میندیس ایک مخنف ضرورت پر بغیرسی روک نوک کے گھروں میں آجایا کرتا

ي امّان تجرء الأصابة في تمييز الصحابة: ٢٠٠٨ ٥٨٥ ل مح الباري، جلد: ۱۳۰ / ۱۳۰

ایک سال کے لیے جلا وطن بھی کیا جائے گا۔ امام خامی اس میں اتنا اور اضافہ کرتے ہیں كەزانى غلام ہے تواس كوصرف چھە ماہ كے ليے جلاوطن كيا جائے گا۔

دومرا مقصد یہ ہے کہ جرم کو راہِ راست براآنے کے مواقع فراہم کیے جائیں۔ کیوں کہ وطن ہے دوری اور آرام و آسکٹن ہے محروی آ دی کے جنی جذبات کو اُجرنے نہیں مول اور جہاں رہتے موے اس کے لیے برائی سے دائیں بچانا دخوار موربا مو۔ اس کا ديقي-زندگي كي حقيقي كلفتوں ميں اس كا موقع كم بن ملتا ہے كدانسان اپني جنسي خوائش كى کردیے جائیں اوا سے الیے ماحول سے دیٹا دیا جائے جہال معصیت کے محرکات موجود جلافنی کے دواہم مقصد ہیں، ایک تو بیرکہ مجرم کے گئی میں حالات ناسازگار لی دائے اور وفت کے مصالح سے ہے۔جن حالات میں امام خرود کی بھے گا اس کیل کرے امامهالکت اور امام اوز ائ فرمات میں کہ جلا ولئی کی سزا صرف مردوں کو دی جائے کا اور جب اس کومملکت اور اسملام کے لیے نقصان وہ خیال کرے گا بمل نہیں کرے گا۔ گی،عورتوں کوئبیں فیقیہاء احناف جلاطنی کو جڑء حدثین مجھتے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کا تعلق امام طرف توجد كري

خلاف سخت سے سخت اقدام کرنے ہے جمی نہیں چوکنا۔ وہ بیضرور جاپتا ہے کہ انسان اپنے فطری جذبہ کی آمودگی کا سامان کرے اور اس کے لیے معاشرہ کو تمام مہوتیں بم پہنچانے کا تھم بھی دیتا ہے، لین وہ اس کی اجازت نہیں دیتا کہ انسان انسانیت کا لباس پی اُٹار چھینکے اور معاشرہ کو خیوانیت کا سکن بنا دے۔ وہ انسان جنبی کا تناہ کی عزیز ان تفصیلات سے میربات وائع ہوتی ہے کہ اسلام چند خاص عدود ہی کے اندر جنسی تسکیس کی اجازت ویتا ہے۔ ان عدود سے باہر جو تفص قدم رکھے اسلام اس کے ترین متاع کو بے دردی کے ساتھ ختم کر دینا پیند کرتا ہے، لین اس کو بیر کوارا نہیں کہ موسائل میں زنا کے مہلک جرفوے پروزش پائے رہیں۔

تفصیل کے لیے دیکھی جائے، جصاص، احکام القرآن: ۳/ ۱۳۴۳ تا ۱۳۴۸، شوکانی، نیک الاوطار: 7/624-404/

نہیں ہوئی جائے، اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پرائیان رکھتے ہواور دونوں کی سزا کے ڈفت مونتین کی ایک جماعت کو موجود

الاجر وليشهد عدابهما طافة إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

مِّنُ الْمُعَوَّمِنِينَ۞ (انور:٤) بونا جائي-رمول الله ﷺ نه اس کی تشریح میں فرمایا که به حکم بے شادی شدہ مرد اور عورت کے لیے ہے۔ جو تھی شادی کے بعد زنا کا ارتکاب کرے اسے رقم کیا جائے گا۔ عَنْ عُبَادَةَ بُنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ

عباده ین صامت دوایت کرت بین ک بی این می از فرمان کوشو میرے ان حکم کو د منو میرے ای حکم کو اللہ نے ذائی ایک سال کے لیے جا وطن کیا جائے گا اور اگر کوئی شادی شدہ مورت کسی شادی شدہ تو دونوں کو سوکوڑے مارے جائیں گے اور عورتوں کے لیے صورت ڈکٹل دی ہے۔ جب کی دوٹیزہ کا کسی مجروتھی ہے زنا ہو مردیت زنا کرے تو دونوں کو موکوڑے اور رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْكِ خَسَلُولَ عَنِّي خُذُوا عَنِينُ فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ٱلْبِكُرُ بِالْبِكِي جَلْدُ مِنَاةٍ وَّ

رجم في سراوي جائے في-نَفْيُ سَنَةٍ. الشِّيبُ بِالنِّيبِ جَلْلُهُ

شخص اگر زنا کریے تو اس کو سیلے کوڑے لگائے جائیں گے، چھر رجم کیا جائے گا۔ لیکن امام ایوضیفیڈ، ابو یوسف ، زفر،محمد، امام شافعی ، امام مالگ، این ابی سی، اوزائی، تورکی، حسن عد ہے یا نئیں؟ امام شائعی اور امام اتھ بن شبل کی رائے میہ ہے کہ زائی خواہ مرو ہو یا کوڑے مارے جائیں گے، کیکن فقیہاء کے خیالات اس امر میں مختلف میں کہ جلافتی جزء بن صائے وغیرہ جمہور کی رائے میہ ہے کہ رجم کے ساتھ کوڈوں کی مزائییں دی جائے گیا۔ بے شادی شدہ تخص اگر بدکاری کا مرتکب ہوتو امت کا اجماع ہے کہ اسے سو اس حديث كي بناير امام احمدُ اسحانُ أور واؤد ظاهري كميتم بين كرشادي شده عورت، اگر اس کی شادی نہیں ہوئی ہے تو اس کوسو کوڑوں کی سزایھی دی جائے گی اور

له تصحیح مسلم، کتاب الحدود، باب حد الزنا۔ اس مفہوم کی روایا میشہ متند طریقیہ ہے مروی بیں اور صحاح کی قمام کمابوں میں موجود ہیں۔ اس ملیے موائے خواری اور کھنٹی معتزلہ کے تمام امت کا حدّ رقم پر ایمائ ہے۔ ملائظہ ہو یک الاوطار، جلد کے اصفی 4 مم

تفسير القرآن العظيم، تحقيق: دكتور السيد محمد السيد وغيره، دار الحديث القاهرة، ٢٢٢ مم ١٨٥٠ مء

۲- ابن المنيّر: فاصر الدبن احمد بن محمد بن منصور المنير الاسكندری المالكی (۱۳۸۹ه) الإنتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال، على هامش تفسير الكشاف للزمخشری، مطبعة مصطفی البایی الحشاف المراح ۱۱۶

ابو السعود: ابو السعود محمد بن محمظفی العمادی الحنفی
 (م۹۸۲ه) ارشاد العقل السليم الی مزايا الکتاب الکريم؛ علی
 هامش التفسير الکبير للرازی، المطبعة العامرة الشرقية، مصرـ

 ا- پانی پتی: القاضی محمد ثناء الله العثمانی المظهری البانی بتی الحنفی (م۱۲۲۵) التقسیر المظهری، مطبع ندوة المصنفین، دهلی

۱۱- تهانوی: محمد أشرف علی تهانوی (۱۳۲۲ه) ه) بیان القرآن، تاج پبلشرز دهلی، ۷۵۹۰ء

۱۴ جضاص: أبو بكو احمد بن على الجضاص الرازى الحنفى (م ٢٠٣٥) أحكام القرآن، تخريج: عبد السلام، محمد على شاهين، دار

الكتب العلمية، بيروت لبنان. ٩٩٣١ء خازن: علاه الدين على بن محمد بن ابراهيم البغدادي الشافعي المعروف بالخازن (٩٩٣عكم) لباب التاويل في معاني التنزيل، المطبوع مع

بالمخازن (م١٣٥هـ) لباب التاويل في معانى التنزيل، المطبوع مع معالم التنزيل للبغوى، مطبعة التقدم العلمية مصر ١٣٢٧هـ، ډار الكتب العلمية، بيروت لبنان، ١٩٩٥ء

17-رازي: فنحر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن على التميمي

کتاب میں جہاں قرآن مجید کی آیات آئی ہیں، ان کے نیجے مودوں کے
نام اور آیات کے غیر دے دیے گئے ہیں۔ قرآن مجید کے علاوہ جن کتب
زیادہ جلدوں میں ہے اس کی جلد اور صفات کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔
کیباں موضوع کے کھاظ ہے کتاب اور مصنف کا پیوا نام، من وفات اور کتاب
کی جیش نظر نیخ کے مطبع اور من طباعت کی تفصیل دی جا رہی ہے۔ حدیث
کی جن کتابوں بیکے جوالے کتب و ابواب کی صراحت کے ساتھ دیے گئے
میں، ان کے مطابع وغیرہ کے ذکر کی ضرورت نہیں تھی گئے۔ عبد نامہ مدیم و
میں بین کے حوالے برم موقع دے دکر کی ضرورت نہیں تھی گئے۔ عبد نامہ مدیم و
میں بین کے حوالے برم موقع دے دکر کی ضرورت نہیں تھی گئے۔ عبد نامہ مدیم و

- قرآن مجيد - عهد نامەقدىم وجديد

تقير واحكام القراك

المعانى في تفسير القرآن العظيم والسبع المغانى. ادارة الطباعة المعانى في تفسير القرآن العظيم والسبع المغانى. ادارة الطباعة المنيوية، مصر، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، ۱۹۹۳ اء اكتب ابن عطية: عبد الدحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية الااربى (م ۱۳۴۵) (ه ۵۳۲ مهم) علاور الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، طبع دولة قطر ٥- ابن كثير المدمشقى (م ۲۳۵ه)

(١٨٢٥) كناب الآشار، لجنة احياء المعارف النعمائية، حيار آباد الدكن ١٣٥٥ه، الطبعة الأولى.

۱-۳-عماد: أحماد بن حنبل الشيباني (م ۲۲۱۱) المسند، دار احياء التوات العربي، بيروت، لينان، ۹۲۰ و ۱۹

. بخارى: ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخارى (۱۹ه۱ه) الجامع الصحيح المسند من احاديث رسول الله و سننه و ايامه (صحيح

٣٠- بخارى: الأدب المفرد مع فضل الله الصمد للشيخ فضل الله الجيلاني،

المطبعة السلفية و مكتبتها، القاهرة، ١٣٤٨ه.

ا- بيهقى: ايو بكر احمد بن الحسين بن على اليبهقى (٩٠٤٥٠ه) السنن الكبرئ، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية،

۲۸ تومذی: ابو عیسلی محمد بن عیسلی الترمذی (۹۵ م۱۵) جامع الترمذی
 ۲۹ حاکم: ابو عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بالحاکم النیسا بوری
 ۲۹ مصطفی عبد

حطیب: ولی الدین محمد بن عبد الله الخطیب التبریزی (۶۲۳مه)
 دار مشکوة المصابیح، تحقیق: سعید محمد اللحام، مطبع: دار

القادر عطاء دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

٣١- دار قطني: على بن عمر الدار قطني (م ١٩٣٥ه) السنن، مطبع فاروقي، دهلي ٣٢- دارمي: عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي (م٥٥ه) سنن

الفكوء الطبعة الأولى، ١١،١١٥/ ١٩٩١ء.

الدارمي، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان ١٩٨٠ه ٣- ذهبي: شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان اللهبي (٩٨٣٠ه) تاخيص المستدرك (المطبوع مع المستدرك) دائرة المعارف

النظامية حيدر آباد المدكن، ١٣٨٢ه.

۳۲۲ طبرانی: ابو القامسم سلیمان بن احمد بن أبوب بن مطیر اللخمی الشامی الطبرانی (م۰۲۳) المعجم الصغیر، طبع هند.

> البكرى الرازى الشافعي (م ٢٠٧ه) مفاتيح الغيب المعووف بالتفسير الكبير، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٠ء.

۵۱- زمخشری: ابو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشری (۱۹۳۵ه)
 الکشاف عن حقائق التنزیل و عیون الأقاویل فی وجوه التاویل،
 تحقیق: محمد عبد السلام شاهین، دار الکتب العلمیة، بیروت

۱۱ شوبینی: شمس الدین محمد بن محمد الخطیب الشوبینی القاهری
 ۱۱ الشافعی (م ۵۵ ۹ه) السواج المنیر فی الاعانة علی معرفة بعض
 ۱۵ کلام ربنا الحکیم الخبیر، مطبع منشی نول کشور، لکهنؤ

التفسير، تحقيق الرواية والدراية من علم التفسير، تحقيق:

احمد عبد السلام، دار الكتب العلمية، بيروت ١٦٥٥م/١٩٩١ء - طبرى: ابو جعفر محمد بن جوير الطبرى (م ١٦٠٥) جامع البيان عن تاويل إي القرآن، دار المعرفة بيروت، لبنان (١٣٩٨ه/١٥٥٥)

مصر ۹۲۹ و (ابتدائی سوله جلدین)

فرطبی: ایو عبد الله محمد بن احمد بن ابی یکو بن فرح الأنصاری القرطبی (م ا ۲ م) الجامع ناحکام القرآن، دار الکتب العلمیة،

بیروت، لبنان ۱۹۸۸ ء ۲۰- محمد علیان: حاشیة علی تفسیر الکشاف، المطبوع بدار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان، ۹۵ و ۱۹

حديث وعلوم حديث

۱۱– ابن ماجه: | ابو عبد الله محد، بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزويني (۴۱–۳۵) سنن ابن ماجه

٢٢- ابوداؤد: ابو داؤد سليمان بن الأشعث السجستاني (٩٩٥) سنن أبي

٣٧٠ أبو يوسف: القاضي ابو يوسف يعقوب بن ابواهيم بن حبيب الكوفي البغدادي

۵،۰۵۰ دهلوی: الشیخ عبد العق بن سیف الدین الاکدث اللدهلوی (م ۱۵۵۰) اُشعة اللمعات شرح مشکوة (فارسی) مطبع نامی منشی تیج کمار،

لكهنؤ، ۱۹۲۳) ۲۷- سهارن فور: الشيخ خليل احمد بن مجيد على الأنصارى السهارن فورى (۹۲/۱۳۱۶) بذل الهود في حل أبي داؤد. دار الكتب العلمية،

بيروت، لبنان. ١٦٥ طحاوى: ابو جعفر احمد بن محمد سلامة بن سلمة الطحاوى الأزدى المصرى الحنفى (١٩٣٥ه) مشكل الأثار، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، ١٣٣٣هه

۱۳۸ عظیم آبادی: ایو الطیب محمد أشرف بن أمیر بن علی بن حیدر الصابیقی العظیم آبادی (م بعد ۱۳۱۰ه) عون المعبود شرح سنن أبی داؤد، مطبع انصاری دهلی، ۱۳۲۳ه

٢٠٥- مناوى: محمد المدعو بعبد الرؤف المناوى (١٠١٥) التيسير بشرح الجامع الصغير، دار الطباعة العامرة مصر، ١٣٨٢ هـ

۵۰ نووی: محی آلدین ابو زکریا یحیٰ بن شرف النووی الدمشقی الشافعی
 ۵۰ نیروت، شرح صحیح مسلم، دار الکتب العلمیة، بیروت،

ميرت توكي وميرت صحاب وصحابيات ۱۵-ابن اثير: عز اللدين ابو المحسن على بن محمد بن الأثير المجزوى (۴٬۳۰هـ)

لبنان، 1990ء

اهابين اثير: عز اللدين ابو الحسن على بن محمد بن اه بير المورد را أسد الغابة في معوفة الصحابة، تحقيق: الشيخ على محمد معوض وغيره، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ١٩٩٣ء دار الشعب

القاهرة، • ١٣٩٩ ه/ • ١٤٠٠. ١٥– ابن حجر: أحمد بن على بن حجر العسقلاني (٩١٥٨ه) الإصابة في تعييز الصحابة، تحقيق: الشيخ عادل احمــد عبد الموجود وغيره، دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٥ع

۱۵۰ ابن سعد: ابو عبد الله محمد بن سعد بن منبع الزهري (۴۳۰ه) الطبقات الكبرئ، دار صادر، بيروت، لبنان.

> ۵۳- مالک: مالک بن أنس الأصبحی (۹۶ / ۱۵) المؤطا. ۲۳- مسلم: ابو المحسين مسلم بن حجاج القشيری النيسا بوری (۴ ۱۲۹ه)،

- منذرى: زكى اللدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى (٩٢٥٦ه) الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، تحقيق: ابراهيم شمس

الدين، طبع بيروت لبنان، ۹۹۹۱ء. ۱۳۰۸ نسائي: ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب بن على النسائي (۴۳۰ه) سنن النسائي.

شمروح صديت ٢٠١٩- ابن التركماني: علاء الدين، الجوهو النقى على السنن الكبرى للبيهقى، على . هــامش السنن الكبرى المطبوع بدائــرة المعــارف العثمانية،

حيدرآباد الدكن، ١٣٥٥ه. ١٩٠٠ ابن حجر: الحافظ شهاب السدين ابو الفضسل احمسد بن على بن حجسر العسقلاني (١٩٥٥ه) فتح الباري بشرح صحيح البخاري،

العسفلاسي (م ١٥١عه) فتيح البارئ بسرح صحيح البارئ. تحقيق:عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار الفكر للطباعة والنشر و المعادية العزيز بن عبد الله عن باز، دار الفكر للطباعة والنشر و

التوزيع، بيروت، لبنان، ۱۹۴۳. باني: محمد ناصر الدين الالباني (۱۳۲۰ه) سلسلة الأحاديث الصحيحة و شيء من فقهها و فوائدها مكتبة المعارف للنشر

والتوزيع، الرياض. ١٥ / ١٦ هـ/١٩٥٥. ى: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة و أثرها السيء في الأمة، المكتب الاسلامي، بيروت، لمبنان، ١٣٠٥هـ/١٩٥٥،

- جيلاني: فضل الله الجيلاني (م ه) فضل الله الصمد في توضيح الأدب

المفرد، المطبعة السلفية القاهرة، ١٣٤٨هـ - خطيب: ابو بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب البغدادى (م ٦٣٣ه) الكفاية في علم الرواية، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد

الدكن، ١٣٥٢ه

الكامل في التاريخ، تحقيق: ابو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيرومت، لبنان، الطبعة الثانية، ١٩٩٥.

٩٣٧ – ابن خلكان: ابو العباس، شمس الدين احمد بن محمد بن ابي بكو بن خلكان (م١٨١ه) وفيات الأعيان، تحقيق: محمد محى الدين عبد

٨٥- ابن عساكر: ابو القاسم على بن المحسن بن عساكر الدمشقي (م ا عهه) المحميد، مطبعة السعادة مصر، المطبعة الميمنية، مصر

للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنسان، ١٩٨١،، مكتبة العكري الحنيلي (م١٠٨٩ه) شلوات اللهب في اخبار من ذهب، ٢٧– ابن العماد: شهاب الدين ابو الفلاّح عبد الحي احمد بن محمد بن العماد تحقيق: عبد القادر الأرناوؤط، محمود الأرناوؤط، دار ابن كثير

عبد الله بن مسلم بن قتيبة (٩٤٥هـ) الإمامة والسياسة، مطبع مصطفى البابي والحلبي و اولأده، مصر، ٢٥٣١ ه/٢٣٤ ع القدسي، القاهرة، ١٣٥٠ه.

عيون الأخبار، المؤمسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشوء من طاعت درن ميل-

البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الاولى، ابو الفداء عماد المدين اسماعيل بن كثير المدمشقي (٩٣٥عه)

محاضرات في تاريخ الأمم الاسلامية، دار احياء الكتب العربية، ٠٥- خضري: الشيخ محمسد بن عفيفي الباجوري المحضري (٩٥ ٣٠٣٥)،

٢٧- سمهو دي: نور اللدين ابو البحسن على بن عبد الله بن احمد الحسيني الشافعي الشيخ احمد بن عبد الرحيم المعروف بالشاه ولى الله المدهلوي (م٢١ / ١ هر) ازالة التعفاء عن خلافة التحلفاء، سهيل أكادمي، لاهور ابو جعفر محمد بن جريو الطبوي (ه٠ ١ ٣ه) تاريخ الأمم و الملوك، السمهودي (م) ١٩١١ه) وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى، مطبع... مصر، ۹۳۹ه/۱۳۳۹

> ٥٣ ابن عبد البر: ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البو القرطبي الشيخ على محمد معوض وغيره، دار الكتب العلمية، بيروت، المالكي (١٤٣٩) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق:

شمس الدين ابو عبد ألله محمد بن أبي بكر بن القيم المحنبلي شعيب الأرناوؤطء عبد القادر الأرناوؤط، مؤسسة الرسالة، الدمشقي (م ا ١٥٥ه) زاد المعاد في هدى خير العباد، تحقيق: بيروت، لبنان ٢٠٠٧ه / ٩٨٤ (٥٠ الطبعة/٥٠)

 ۱۹ ابن هشام: ابو محمد عبد الملک بن هشام (۹۲ ۱۸ه) السيرة النبوية،
 ۱۶ مصطفى السقا وغيره، دار احياء التراث العربي، بيرون، لينان، ۱۹۹۳ء.

أبو الفرح نور الدين على بن برهان الدين ابراهيم بن احمد الحلبي (م١٠٢٢م) انسان العيون في سيرة الأمين الممامون المعروف بالسيرة التحليية عه-حابي:

ابو العباس محب المدين احمد بن عبد الله بن محمد الطبرى (٣٩٣ه). اللو الثمين في مناقب أمهات المؤمنين.

تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 09– ابن حجر: أحمد بن على بن حجر العسقلاني (١٥٥هه) تهذيب التهذيب،

٧٠- ابن حجو: لسان الميزان، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن، 18 1 mm 1 - 1 mm 4

شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان النهبي (٩٨ممر) تذكرة المحفاظ، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد المدكن، ٣٣٣٠ ا ه ا ٢ – زهيي

ميزان الاعتدال، مطبعة السعادة مصر، ١٣٢٥ م ۲۴ دهبي:

تاریخ وسواح

١٣٠- ابن أثير: عز اللدين ابو المحسن على بن محمد بن الأثير المجزري (٩٠٠ه) ه

٨٥ ابن الهمام: كمال السدين محمد بن عبد الواحمد بن الهمام السيواسي تم السكندري الحنفي (م ١ ٢ ٨ه) فتح القدير للعاجز الفقير، دار الكتب ٨٣- ابن نجيم: البحر الرائق، دار الكتب العربية الكبرئ، مصو

العلمية، بيروت، لبنان ١٩٩٥ه.

المطبعة الكيوئ الأميرية، بولاق مصر، ١٣١٥.

أكمل الدين محمد بن محمود البابرتي (١٣٨٣٥ه) العناية على الهداية، المطبوع على حاشية فتح القدير.

١٨٠ الجزيري: عبد الرحمن الجزيري، الفقه على المذاهب الأربعة، مطبعة الإستقامة، القاهرة.

ردَالاعار، مطبع: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الاوللي، (ج٨٨٠ ا ه) الدر المختار في شرح تنوير الأبصار، المطبوع مع ٨٨- حصكفي: علاء الدين محمد بن على بن محمد الحصني الحصكفي

الأشباه والنظائر لابن نجيم، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، احمد بن محمد الحنفي الحموي، غمز عيون البصائر شرح كتاب ۸۹- حموی:

مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، مطبعة كردستان العلمية علاء اللدين ابو الحسن على السدمشقى، الإختيارات العلمية في اختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية، المطبوع مع المله الرابع من القاهرة، مصر، ٢٣٩ه

الحافظ ابو بكو جلال الدين عبـد الوحمن بن ابي بكو السيوطي (م) ا ۹۱ هـ) الأشباه والنظائر في قواعد و فروع فقه الشافعية،

ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي (١٣٠٥ه) كتاب الأم، المنطبعة الكبرئ الأميرية، بولاق، مصن ٢٠٣٥ه. دارالكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٣. ۹۴- شافعى:

STITE OF

دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٩٤.

ابو زكريا محى السدين يحيى بن شرف النووي (٩٤٤ ه) تهذيب ٣١٢ عبد الله: عبد الله بن عبد الحكم (م٢١٣ه) يسيوة عمر بن عبد العزيز الأسماء واللغات، ادارة الطباعة المنيوبة، مصر

فظيم اصول فظيم فنأوي

فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية، مطبعة كردستان العلمية، القاهرة، ٢١ – ابن تيمية: تقى الدين ابو العباس احمد بن تيمية الحرّاني (٩٨ ٢ ٢ه) اقامة الدليل على ابطال التحليل، المطبوع مع الملد الثالث من مجموع

١٤٠٠ ابن تيمية: مجموع فتاوى شيخ الإسلام، جمع و توتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي، دار العربية، بيروت، لبنان ١٣٩٨ ه.

مصر، ۲۸۳۱ه

٨١- اين حزم: ايو محمد على ين احمد بن سعيد بن حزم الاندلسي (٩٢٥ ١٩٥) الألمي، دار إلآفاق الجديدة، بيروت، لبنان

الأندلسي (م0 9 0ه) المقدمات الممهدات لبيان ما اقتضته وسوم 9 ـــا ابن وشلد: ابو الوليد أحمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن وشد القرطبي المدونة من الأحكام الشرعيات، المطبوع مع المدونة الكبرى، المطبعة الخيرية مصرء ٢٣٢٧ه

ردَالا عار مع اللَّذُ المختار، تحقيق: عادل احمد عبد الموجود و ٠٨- ابن عابدين: محمد امين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقى (١٢٥٢ه)

الشيخ على محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان،

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن القيم الحنبلي الدمشقي (م ١ ٩ ٤ هـ) أعلام الموقعين عن رب العلمين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان 1991ء

٨٢- ابن قيم: الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، مطبعة الآداب والمؤيد مصر، N 1 1 1 8

(t.

المصرى (م) اكم) دار بيروت للطباعة والنشو، بيروت،لبنان، ١٠٠٣ ابن منظور: ابو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الافريقي

51900/a17/

الفريد، مطبع لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٣٨٨ ه/ ١٠١٣ ابن عبد ريّه: ابو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (٣٢٨) العقد

الجاحظ (م٥٥٩ه) البيان و التبيين، تحقيق و شسرح: حسن ١٠١٣ جاحظ: ابو عثمان عمر وين بحر بن محبوب الكتابي الليثي الشهير السندوبي، المكتبة التجارية الكبرئ مصر، ٢٧٧٩ه/ ٩/٩٩١

١٠١- عظيم آبادي: الشيخ شمس العق العظيم آبادي، عقود الجمان في جواز القرشي البغدادي (ح ٢ ٩ ٥ ه)، نقد العلم والعلماء او تلبيس ابليس، ١٠٥٥ ابن الجوزي: ابو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن على بن محمد الجوزي مطبعة السعادة، مصير ، • ١٣٢٧ هـ، الطبعة الأولى.

١٠١- أكبر شاه نجيب آبادى: نظام سلطنت

تعليم الكتابة للنسوان. (يررمال فارئ يُل بي)

۱۰۸ الگزس كيول: انسان نا معلوم (Manthe Unknown)

١٠٩– انسائيكلو پيڏيا برڻانيكا

١١٠- پائريم سارو گن: امريكي جنسي انقلاب

١١١ - ليمبروس كنا: روح نسوانيت

١١٢ ليكي: تاريخ اخلاق يورپ

بقاضي خان الاوزجندي الفرغاني (٩٧٥هه) فتاوي المطبوع على الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، علاء الدين أبوبكو بن مسعود الكاساني المحنفي (٩٤٨٥ه) بدائع mp- قاضي خان: فنحر الدين حسن بن منصور بن ابي القاسم محمود بن عبد العزيز الفتاوي عالمكيرية، المطبعة الكبرئ الاميرية، مصر (١٣١٠ه)

ييروت، لبنان.

الإمام مالك بن انس الاصبحي (٩٤٥) ها المدونة الكبري برواية سيحنون بن سعيسه التنوخي، المطبعة النحيرية، مصسر، ٢٣ ٢ ٥،

هنداية شرح بداية المبتدى (مختصر القدوري) مع فتح القدير، ٩٩- مرغيناني: بوهان الدين أبو الحسن على بن ابي بكر المرغيناني (٩٣٩هه) الطبعة الأولى

المطبعة الكبرى الأميرية، مصر،

دار الكتب العربية، بيروت، لينان ١٩٩٣.

السنة النبوية في الرد على الشيعة والقدرية، المطبعة الكبرئ ١٩٠ ابن تيمية: تقى الدين ابو العباس أحمد بن تيمية الحراني (٩٨٩١٥) منهاج

الأميرية، بولاق، مصر، ١٣٢١ ه الطبعة الأولى

المكي (٩٤٣٥ه) المدخل الى تنمية الأعمال بتحسين النيات، ۹۸ این الحاج: ابو عبد الله محمد بن محمد بن محمد بن الحاج العبدری الفاسی

المطبعة الأميرية، مصر ٢٣٣٨ ه.

الفضل في الملل والأهواء والنحل، المطبعة الأدبية، مصر، ابو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم الأفدلسي (٩٩هـ١ه)

١٠٠- تفتازاني: سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني (٩٣٩عه)، شوح مقاصد الطالبين، دار الطباعة العامرة، تركى، ١٢٧٠ه.

١ / ١ / ١ هم الطبعة الأولى.

١٠١- جرجاني: على بن محمد بن على المعروف بالشريف الجرجاني (١٦٥ه)

شرح مواقف الايجي مطبعة السعادة مصر، ١٣٢٥ه/١٠٩١

۱۱۳۰ مارسل سيكوث: عصمت فروشي

۱۱۴۲ مل (Mill): محکومیت نسوان

۵۱۱ -- منو سمرتی

١١١ – هيو لاک ايلس: مودو عورت

مصنف کی کتابیں،جن کا کتاب میں حوالہ دیا گیا ہے

۱۱۷ – اسلام کا عالیٰ نظام ۱۱۸ – تحقیقات اسلامی سکه نتیمی مباحث ۱۱۹ – صحت ومرض اور اسلامی تعلیمات

محورت اور امملام مسلمان خواتین کی ذھے داریاں

مرکزی مکتبه اسلامی چایشرز، نئی دبلی

١٧٢ - مسلمان عورت كے تقوق اور ان يراعشراضات كا جائزه